

صَيِّدُ الْخَاطِرِ

شيخ العراق أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي

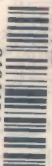
تحقيق
عبد القادر أحمد عطا

طبعة محققة تحقيقاً علمياً على مخطوطاتها
متبرزة في صورة مخالفة لجميع الطباعات السابقة

لازمنة

سين استمبالي المتناولي
9 شارع الصحافة ميدان الأنوار

0164104



Bibliotheca Alexandrina

صَيْدُ الْخَائِطِ

لِشَيْخِ الْعِرَاقِ أَبِي الْفَرَجِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَوْزِيِّ

عبد القادر بن محمد عفا

طبعة محققة تحقيقاً علمياً على مخطوطاتها
تبرز في صورة مخالفة لجميع الطباعات السابقة

الناشر
مكتبة الكليات الأزهرية
لمصاحبيها
عبد الله محمد ديابي المنياوي
٩ شارع الصناديق ميدان الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة الناشر

الحمد لله بنعمته تتم الصالحات، وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة يشغل بها ربنا
لنا ميزان الحسنات وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله أرسله ربنا بالآيات
البيّنات، وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين الذين عرفوا الله ورسوله
فعرّفهم الله ورسوله، أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون. وبعد .

إن نعم الله كثيرة وخيره عظيم . وكان من نعم الله أن اختارنا لأشرف
مهنه على وجه البسيطة، ألا وهي إخراج الكتب العلمية الإسلامية النافعة
للمسلمين في كافة أنحاء البسيطة .

ومن فضل الله الجزيل أن وفقنا إلى جمال الاختيار وحسن الاتقاء
باختيار هذا الكتاب الجليل والسفر العظيم في الوقت الذي ادلهمت فيه الدنيا
بدياجير الظلام، فجاء هذا الكتاب كالقوس المنير والضياء المبين، ألا وهو كتاب
« صيد الخاطر » للإمام الكبير والعالم الخطير « ابن الجوزي » وهو من
هو في علمه الغزير وفضله الجليل . وهذا الكتاب يأتي صورة مشرقة
وتجارب حية لهذا الإمام الذي كأنه دائرة معارف حية تمشي على رجلين .

وعلى الرغم من أن الكتاب له أصل مخطوط وطبعات ثلاث إحداها
الطبعة البيروتية التي جماعت كالأصل المنسوخ منه الكتاب في ثلاثة أجزاء
صغيرة . وثاني الطبعات طبعة مكتبة الخانجي، والطبعة الثالثة لدار الكتب

الحديثة فقد جاء الأستاذ المحقق شكر الله له واطلع على المخطوطة والمطبوعات، حتى يتلافى ما بها من سقطات، ووضع العناوين المناسبة لمواضيع الكتاب المختلفة، وشرح ما يحتاج إلى شرح من جمل هذا الكتاب، حتى جاءت هذه الطبعة المتفوقة في الإخراج أقرب إلى ما كتبه مؤلفها رحمه الله.

ونحن إذ نقدمها إلى القارئ ذرة يتيمة وجوهرة ثمينة ندعوا الله أن ينفعنا وقارئنا الكريم بما فيه، وأن يوفقنا للعمل في هذا الطريق ونعم الطريق في نشر العلم وتحصيله والانتفاع والعمل به.

ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وسلم.

الناشر

(التعريف بابن الجوزي)

نسبه :

عبد الرحمن بن علي أبي الحسن بن محمد بن علي بن عبيد الله بن عبد الله
ابن حماد بن أحمد بن محمد بن جعفر بن عبد الله بن القاسم بن النضر بن
القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر
الصادق عبد الله بن أبي قحافة . الحافظ العلامة جمال الدين أبو الفرج
ابن الجوزي القرشي التيمي البكري البغدادي الحنبلي الواعظ . صاحب
التصانيف المشهورة في أنواع العلوم من التفسير والحديث والفقه والوعظ
والزهد والتاريخ والطب وغير ذلك .

مولده :

ولد سنة ثمان أو عشر وخمسة .

شيوخه :

كان أول سماعه سنة ست عشرة وخمسة ، وقيل سنة عشرين وخمسة
وبعدها . فسمع من أبي الحصين وعلي بن عبد الواحد الدينوري ، والحسين
ابن محمد البار ، وأبي السعادات أحمد بن أحمد المتوكلي . وأبي سعد إسماعيل
ابن أبي صالح المؤذن ، وأبي الحسن علي بن الزاغوني الفقيه وأبي غالب بن
البناء وأخيه يحيى ، وأبي بكر محمد بن الحسين ، وهبة الله بن الطبري ، وأبي
غالب محمد بن الحسن الماوردي ، وخطيب أصبهان ، أبي القاسم عبد الله بن
الراوي ، وأبي السعود أحمد بن المجلي ، وأبي منصور عبد الرحمن بن محمد
القزاز ، وعلي بن أحمد الموحد ، وأبي القاسم ابن السمرقندي ، وابن ناصر ،
وأبي الوقت .

وخرج لنفسه مشخية عن سبع وثمانين نفساً . وكتب بخطه ما لا يوصف ،
وعظ وهو صغير جداً ، قرأ الوعظ على الشريف أبي القاسم علي بن يعلى
ابن عوض العلوى المروى ، وأبي الحسن بن الزاغونى وتفقه على أبي بكر
أحمد بن محمد الدينورى ، وتخرج فى الحديث بابن ناصر . وقرأ الأدب على
أبي منصور موهوب بن الجواليقى .

روى عنه ابنه محيى الدين يوسف وسبطه شمس الدين يوسف الواعظ ،
والحافظ عبد الغنى والشيخ الموفق ، والهاء عبد الرحمن ، والعضيا محمد ،
وابن خليل والديشى وابن النجار والبلدافى والزين بن عبد الكريم ، والنجيب
عبد اللطيف ، وخلق سواهم .

وبالإجازة الشيخ شمس الدين عبد الرحمن ، وأحمد بن أبي الخير ، والعز
عبد العزيز بن الصيقل ، وقطب الدين أحمد بن عبد السلام المصروفى ،
وتقى الدين إسماعيل بن أبي اليسر ، والخضر بن عبد الله بن حمويه ، والفخر
على بن البخارى .

وكان الذى حرص على تسميته وأفاده الحافظ ابن ناصر . وقرأ
القراءات على أبي محمد سبط الخطاط .

وكان فريده تصهره فى الوعظ ، وهو آخر من حدث عن الدينورى والمتوكلى .

من تصانيفه :

- (١) كتاب المغنى . فى علم القراءات . (٢) كتاب زاد المسير فى علم التفسير .
- (٣) تذكرة الأدب فى شرح الغريب . (٤) زهرة النواظر فى الوجوه
والنظائر . (٥) عيون علوم القراءات وهو فنون الأفنان . (٦) الناسخ
والمسوخ . (٦) منهاج الوصول إلى علم الأصول . (٧) نفى التشبيه .

- (٨) جامع المسانيد (٩) الحقائق (١٠) نفي النقل . (١١) المحتجب . (١٢) النزهة .
 (١٣) عيون الحكايات (١٤) الموضوعات . (١٥) الأحاديث الرائقة .
 (١٦) الضعفاء . (١٧) تلميح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير .
 (١٨) المنتظم في أخبار الملوك والأمم . (١٩) شذور العقود في تاريخ اليهود .
 (٢٠) مناقب بغداد (٢١) للذهب في المذهب . (٢٢) الاتصار في مسائل الخلاف
 (٢٣) الدلائل في مشهور المسائل (٢٤) اليواقيت في الخطب الوعظية .
 (٢٥) المنتخب . (٢٦) نسيم السحر . (٢٧) المختار في اختيار الأخبار
 (٢٨) صفوة الصفوة . (٢٩) مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن
 (٣٠) المقعد المقيم (٣١) تبصرة المبتدى . (٣٢) تحفة الواعظ . (٣٣) ذم الهوى
 (٣٤) تلبس إبليس (٣٥) الأذكياء . (٣٦) الحقى والمنغلين .
 (٣٧) المنافع في الطب . (٣٨) الشيب والخضاب . (٣٩) روضة الناقل .
 (٤٠) تقويم اللسان . (٤١) منهاج الإصابة في محبة الصحابة . (٤٢) صبا نجد .
 (٤٣) المزعج . (٤٤) الملهب . (٤٥) المطرب . (٤٦) منتهى الشهى .
 (٤٧) فنون الألعاب . (٤٨) الظرفاء والمتماجنين (٤٩) تقريب الطريق
 الأبعد في فضل مقبرة أحمد . (٥٠) العلل المتناهية في الأحاديث الواهية
 (٥١) أسباب البداية لأرباب الهداية (٥٢) سلوة الأحزان . (٥٣) ياقوتة
 المواعظ . (٥٤) منهاج القاصدين (٥٥) اللطائف . (٥٦) واسطات العقود .
 (٥٧) الخواتيم . (٥٨) المجالس اليوسفية ، (٥٩) المحادثة (٦٠) بإقظ
 الوستان . (٦١) نسيم الرياض . (٦٢) الثبات عند الملمات (٦٣) الوفا بفضائل
 المصطفى . (٦٤) مناقب أبي بكر (٦٥) المعاد . (٦٦) مناقب عمر بن عبد العزيز .
 (٦٧) مناقب سعيد بن المسيب (٦٨) مناقب الحسن البصرى . (٦٩) مناقب
 إبراهيم بن آدم ، (٧٠) مناقب الفضيل . (٧١) مناقب أحمد . (٧٢) مناقب
 الشافعى (٧٣) مناقب معروف . (٧٤) مناقب الثورى (٧٥) مناقب بشر
 (٧٦) مناقب رابعة . (٧٧) العزلة ، (٧٨) مرافق المرافق (٧٩) الرياضة

(٨٠) النصر على مصر . (٨١) كان وكان في الوعظ . (٨٢) مواسم العمر
(٨٣) صيد الخاطر ، وهو الكتاب الذي تقدم له .

وله تصانيف أخرى كثيرة .

* * *

(وجعفر) في أجداده هو الجوزي : منسوب إلى 'فرضة من فرض البصرة
يقال لها جوزة . وفرضة النهر ثلمته ، وفرضة البحر مسط السفن . أو لجوزة
كانت في دارة ، ولم يكن بواسط غيرها .

نشأته :

وقد توفي والد أبي الفرج أبو الحسن وله ثلاث سنين ، وكانت له عمّة
صالحة ، وكان أهله تجاراً في النحاس ، ولهذا نجده ألف في بعض الصناعات ،
ولما تزعم حملته عمته إلى ابن ناصر فاعتنى به ، وقد رزق القبول في الوعظ .

مكاته :

حضر مجلس الخلفاء والوزراء والكبار ، وحضروا مجالس وعظه ،
وأقل ما كان يحضر مجلسه الألف .

قال سبطه شمس الدين أبو المظفر : سمعته مرة يقول على المنبر في آخر عمره
كتبت بأصبعي هاتين ألفي مجلد . وتاب على يدي مائة ألف . وأسلم على
يدي عشرون ألف يهودي ونصراني .

وكان يجلس بجامع القصر والرفافة والمنصور وباب بدر وترتبة أم
الخليفة ، وكان يختم القرآن في كل أسبوع ولا يخرج من بيته إلا إلى الجمعة
أو المجلس .

نماذج من وعظه :

قال في بعض مجالس وعظه :

عقارب المتأيا تلسع . واحذر : إن جسم الأمل يمنع الإحساس ، وبماء الحياة في إناء العمر يرشح بالأنفاس .

وقال يعظ بعض الولاة : اذكر عند القدرة عدل الله فيك ، وعند العقوبة قدرة الله عليك . وإياك أن تشقى غيظك بسقم دينك .

وقال له قائل : ما نمت البارحة من شوقى إلى المجلس . قال : لأنك تريد أن تنفرج ، وإنما ينبغي ألا تنام الليلة لأجل ما سمعت .

وقال له قائل : أيهما أفضل : أسبح أو أستغفر ؟ فقال : الثوب الوسخ أحوج إلى الصابون من البخور .

* * *

ومن مناجاته : إلهى لا تعذب لساناً يخبر عنك ، ولا عيناً تنظر إلى علوم تدل عليك ، ولا قدماً تمشى إلى خدمتك . ولا يداً تكتب حديث رسولك ، فبعضتك لا تدخلني النار ، فقد علم أهلها أنى كنت أذب عن دينك .

نماذج من شعره :

ذكر المهاد الكاتب له هذه الآيات :

يود حسودى أن يرى لى زلة

إذا مارأى الزلات جامت أكاذيب

أرد على خصمى وليس بقسادر

على رد قرلى فهو موت وتمذيب

(ق)

ترى أوجه الحساد صفراً لرؤيتي

فإن فهمت عادت وهي سود غرايب

وقال أيضاً :

يا صاحبي إن كنت لي أو معي فنج إلى وادي الحمى نزع
وسل عن الوادي وسكانه وانشد فؤاداً في رها لعل
سبحي كتيب الرسل رسل الحمى وقف وسلم لي على الجمع
وسمع حديثاً قد روته الصبا تسنده عن بانة الأجرع
وابك بما في العين من فضلة وتب فذلك النفس عن مدعى
وانزل على الشيخ أبي أديهم واشمم عثيب البلد البلقع
رفقاً بنضو قد براه الأسي يا عاذلي لو كان قلبي معي
لنفي على طيب ليال خلت عودي تعودى مدقفا قد نبى
إذا تذكرت زماناً مضى فويح أجفاني من أدمعي

محبته :

وقد نالته في أواخر عمره محنة . فقد وشوا به إلى الخليفة في أمر يختلف في حقيقته ، وذلك في الصيف . فبينما هو جالس في داره في السرداب يكتب ، جاءه من أسمعته غليظ الكلام وشتمه ، وختم على كتبه وداره ، وشتم عياله ، فلما كان أول الليل حملوه في سفينة وأحدروه إلى واسط ، فأقام خمسة أيام ما أكل طعاماً وهو يومئذ ابن ثمانين سنة وجلسوه في دار بواسط ، وجعلوا عليها بواباً . وكان يخدم نفسه ويفسل ثوبه ويطبخ ويستقي الماء من البئر ، فبقى كذلك خمس سنين . وكان من جملة أسباب القضية أن الوزير ابن يونس قبض عليه فتتبع ابن القصاب : أصحاب ابن يونس ، وكان الركن عبد السلام بن عبد الوهاب بن عبد القادر الجيلي للمتهم بسوء المعيدة واصلاً عند ابن القصاب

(ج)

فقال له : أين أنت عند ابن الجوزى فهو من أكبر أصحاب ابن يونس .
وأعطاه مدرسة جدى وأحرقت كتبى بمشورته وهو ناصبى من أولاد أبى بكر .
وكان ابن القصاب شيعياً فكتب إلى الخليفة وساعده جماعة ولبسوا على الخليفة
فأمر بتسليمه إلى الركن عبد السلام . وكان ابنه محبى الدين يوسف قد
برع وعرفا الوعظ وكان صيياً ذكياً فوعظ ، وتكلمت أم الخليفة فى خلاص
ابن الجوزى فأطلق وعاد إلى بغداد .

وفاته :

قال سبطه أبو المظفر : جلس رحمه الله يوم السبت سابع رمضان تحت تربة
أم الخليفة المجاورة لمعروف الكرخى وأشد أبيتاً وهى :

الله أسأل أن يطول مدق وأنال بالإنعام مافى نبقى
لى همة فى العلم ما من مثلبا وهى التى جنت التحول هى التى
كم كان لى من مجلس لو شبت حالاته لتشبت بالجنة

ونزل فرض خمسة أيام وتوفى ليلة الجمعة بين العشاءين فى الثالث عشر من
رمضان . وحضر غسله ضياء الدين ابن سكينه وضياء الدين ابن الحبير وقت
السحر . واجتمع أهل بغداد وغلقت الأسواق . وحمله الناس إلى مقبرة أحمد
ابن حنبل .

وشيعه خلق كثير : وكان قد أوصى أن يكتب على قبره :

يا كثير الصفح صمن كثر الذنب لديه
جاءك المذنب يرجو الـ عفو عن جرم يديه
أنا ضيف وجزاء الـ ضيف إحسان إليه

بسم الله الرحمن الرحيم

(وبه المستعان وعليه التكلان)

قال [الشيخ الإمام العالم ^(١)] أبو الفرج ؛ عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي رحمة الله عليه (٢) .

الحمد لله حمداً يبلغ رضاه ، وصلى الله على أشرف من اجتباه ، وعلى من صاحبه ووالاه ، وسلم تسليماً لا يدرك منتهاه .

لما كانت الخواطر تجول في تصفح أشياء تعرض لها ، ثم تعرض عنها فتذهب ، كان من أولى الأمور حفظ ما يخطُر لسكناً يُدسى .

وقد قال عليه الصلاة والسلام : قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابَةِ .

وكم قد خطر لي شيء ، فأتشاغل عن إثباته فيذهب ، فأتأسف عليه ، ورأيت من نفسي أنني كلما فتحت بصر التفكير ، سنح له من عجائب الغيب ، ما لم يكن في حسابه ^(٣) ، فأنتال عليه من كسب التفهم ما لا يجوز التفريط فيه ، فجعلت هذا الكتاب قيداً - لصيد الخاطر - والله ولي النفع ، إنه قريب مجيب .

١ - فصل : تفاوت الناس في تقبل المواعظ

قد يعرض عند سماع المواعظ للسامع يقظة ، فإذا انفصل عن مجلس الذكر عادت القساوة والغفلة ! فتدبرت السبب في ذلك ففرقته .

(١) ساقط من دمشقية .

(٢) السطر أ كله ساقط من الحديثية .

(٣) في الحديثية : في حساب .

ثم رأيت الناس يتفاوتون في ذلك ، فالحالة العامة أن القلب لا يكون على صفته (١) من اليقظة عند سماع الموعظة وبمدها ، لسببين :

أحدهما : أن المواعظ كالسياط ، والسياط لا تؤلم بعد انقضائها لإيلامها وقت وقوعها .

والثاني : أن حالة سماع المواعظ يكون الإنسان فيها مزاج العلة ، قد تغلغل بحسسه وفكره عن أسباب الدنيا ، وأنصت (٢) بحضور قلبه ، فإذا عاد إلى الشواغل اجتذبه بآفاتهما ، وكيف يصح أن يكون كما كان (٣) ١٤ .

وهذه حالة تعم الخلق ، إلا أن أرباب اليقظة يتفاوتون في بقاء الأثر . ففهم من يعزم بلا تردد ، ويمضى من غير التفات ، فلو توقّف بهم ركب الطبع لضعفوا ، كما قال حنظلة عن نفسه : ناقت حنظلة ١ ومنهم أقوام يميل بهم الطبع إلى الغفلة أحياناً ، ويدعهم ما تقدم من المواعظ إلى العمل أحياناً ، فهم كالسبلة تملها الرياح ١ وأقوام لا يؤثر فيهم إلا مقدار سماعه ، كما هو عليه على صفوان .

٢ - فصل : جواذب النفس بين الدنيا والآخرة

جواذب الطبع إلى الدنيا كثيرة ، ثم هي من داخل ، (و) ذكر الآخرة أمر خارج عن الطبع من خارج (١) وربما ظن من لاعلم له أن جواذب الآخرة أقوى ، لما يسمع من الوعيد في القرآن . وليس كذلك . لأن مثل الطبع في ميله

(١) (صفته) وزاد في الحديث واحدة ولا أصل لها .

(٢) في ت : والصعب .

(٣) في الحديث : وكيف يصح مع تلك الجواذب أن يبقى الخ ، ولا أصل لها في المخطوطات .

(٤) في الحديث : ثم هي غيب . ولا أصل لها في الأصول .

إلى الدنيا ، كالماء الجارى (١) يطلب الهبوط ، وإنما رفعه إلى فوق يحتاج إلى التكلف .

ولهذا أجاب معاون الشرع بالترغيب والترهيب بقوى جند العقل . فأما الطبع فجواذبه كثيرة ، وليس العجب أن يغلب ، إنما العجب أن يغلب .

٣ - فصل : البصرى العواقب

من عاين بعينه بصيرته تنأهى الأمور في بداياتها ، نال خيرها ، ونجا من شرها . ومن لم ير العواقب غلب عليه الحس ، فعاد عليه بالألم ما طلب منه السلامة ، وبالنصب ما رجا منه الراحة .

وبيان هذا في المستقبل ، يتبين بذكر الماضي ، وهو أنك لا تغفل ، أن تكون عصية الله في عمرك ، أو أطقته . فأين لذة مصيبتك ؟ وأين تعب حوائك ؟ هيهات رحل كل بما فيه !

فليت الذنوب إذ تغلّت خلت !

وأزيدك في هذا بياناً بمثل (٢) ساعة الموت ، وانظر إلى مرارة الحشرات على التفريط ، ولا أقول كيف تغلب (٣) حلاوة اللذات ، لأن حلاوة اللذات تستحالت حنظلاً ، فبقيت مرارة الآسى بلامقاوم . أترأك ما عليت ، أن الأمر بهواقبه ؟ فراقب (٤) العواقب تسلم ، ولا تمل مع هوى الحس فتندم .

٤ - فصل : متاع الغرور

من تفكر في عواقب الدنيا ، أخذ الحذر ، ومن أيقن بطول الطريق تأهب

(١) ساقطة من الحديث والخاتمي .

(٢) في الحديث : تمثل .

(٣) في الحديث : أين ذهبت . ولا أصل لها .

(٤) في ت : فرأيت العواقب تسلم .

السفر. ما أعجب أمرك يا من يوقن بأمر ثم ينساه ، ويتحقق ضرر حال ثم يغشاه !
(وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (١)) .

تغلبك نفسك على ما تظن ، ولا تغلبها على ما تسبق . أعجب العجائب ،
سرورك بغرورك ، وسهوك في طوك ، عما قد مخبئ لك . تغتر بصحتك وتنسى
دئو السقم (٢) ، وتفرح بعافيتك غافلا عن قرب الألم . لقد أراك مصرع
غيرك مصرعك ، وأبدى مضجع سواك - قبل الممات - مضجعك . وقد
شغلك نيل لذاتك ، عن ذكر خراب ذاتك :

كأنك لم تسمع بأخبار من مضى
ولم ر في الباقي ما يصنع الدهر
فإن كنت لا تدري فتلك ديارهم
بحاها مجال الریح بعندك والقبر
كم رأيت صاحب منزل مازل لحدّه ، حتى زل أو كم شاهدت والى قصر
وليه عدوّه لما عزل ! فإيا من كل لحظة إلى هذا يسرى ، وفعله فعل من لا يفهم
ولا يدري

وكيف تنام العين وهي قريرة ؟
ولم تدرك من أى المحلين تنزل ؟

٥ - فصل : الحذر طريق السلامة

من قارب الفتنة بعدت عنه السلامة . ومن ادعى الصبر ، وكل إلى نفسه -
ورب نظرة لم تناظر ! وأحق الأشياء بالضبط والقهر : اللسان والعين -

(١) جزء من الآية ٢٧ من سورة الاحزاب .

(٢) في ت : دس المقم .

فإياك إياك أن تغتر بعزمك على ترك الهوى ، مع مقاربة الفتنة . فإن الهوى
مكائد .

وكم من شجاع في صف الحرب اغتيل ، فأناه ما لم يحسب عن يأف النظر
إليه ! واذا ذكر حمزة مع وحشى .

قَبِصْرٌ وَلَا تَسِيمٌ كُلُّ بَرْقٍ
رُبَّ بَرْقٍ فِيهِ صَوَاقٍ حَيْنٍ
وَاعْضُضْ الطَّرْفَ تَسْتَرِحْ مِنْ غَرَامٍ
تَكْتَسِي فِيهِ ثَوْبٌ ذُلٌّ وَشَيْنٌ
فَبَلَاءُ النَّفْسِ مُوَافَقَةُ النَّفْسِ
وَبَدَأُ الْهَوَى طَمُوحُ الْعَيْنِ

٦ - فصل : لا تأخذ العزة بالآثم

أعظم المعاقبة ألا يحس المعاقب بالعقوبة . وأشد من ذلك نفع (١) السرور بما
هو عقوبة ، كالفرح بالمال الحرام ، والسكن من الذنوب . ومن هذه حاله ،
لا يفوز بطاعة . وإن تدبرت أحوال أكثر العلماء والمتزهدين فرأيتهم في
عقوبات لا يحسون بها ، ومعظمها من قبل طلبهم للرياسة .

فالعالم منهم ، يغضب إن رُدَّ عليه خطؤه ، والواعظ متصنع بوعظه ،
والمتزهذ منافق أو مرء . فأول عقوباتهم ، إغراضهم عن الحق شغلا بالخلق .
ومن خفيَّ عقوباتهم ، سلب حلاوة المناجاة ، ولذة التعبد . (٢) رجال
مؤمنون ، ونساء مؤمنات ، يحفظ الله بهم الأرض ، بواطنهم كظواهرهم ،
بل أجل ، وسراثرهم كعلانياتهم ، بل أحلى ، وهمهم عند الثريا ، بل أعلى .

(١) في المطبوعات : يقع السرور ، وزيدت (أن) في الحديث دون تنبيهه .

(٢) في ت : ولولا .

لأن عرّفوا تنكروا^(١) ، وإن رثيت لهم كرامة ، أنكروا . فالناس في غفلاتهم ، وهم في قطع فلاتهم ، تحبهم بقاع الأرض ، وتفرح بهم أملك^(٢) الصياء . نسأل الله عز وجل التوفيق لاتباعهم ، وأن يجعلنا من أتباعهم .

٧ - فصل : كمال العقل

من علامة كمال العقل : علو الهمة والراعى بالدون دنى^{١١} ولم أن في محيُوب الناس عيباً كَنَقَصِ النقادِرين على التمام

٨ - فصل : يحبهم ويحبونه

سبحان من سبقت محبته لأحبابه ، فدحهم على ما وهب لهم ، واشترى منهم ما أعطاهم ، وقدم المتأخر من أوصافهم ، لموضع إشارتهم ، فباهى بهم في صومهم ، وأحب خُلُوف أفواههم . يالها من حالة مصونة لا يقدر عليها كل طالب ! ولا يبلغ كنه وصفها كل خاطب .

٩ - فصل : ضع الموت نصب عينيك

الواجب على العاقل أخذ العُدّة لرحيله ، فإنه لا يعلم متى يفجؤه أمرٌ وبه ، ولا يندى متى يُستدعى ؟

وإني رأيت خلقاً كثيراً غرهم^(٣) الشباب ، ونسوا فقد الأقران ، وألهاهم طول الأمل .

وربما قال العالم المحض لنفسه : أشتغل بالعلم اليوم ثم أعمل به غداً ،

(١) في ت : تفكروا .

(٢) في ت : أفلاك .

(٣) في الدمشقية : غيرهم .

فيتساهل في الزلل بحجة الراحة ، ويؤخر الآهبة (١) لتحقيق التوبة ، ولا يتحاشى من غيبة أو سماعها ، ومن كسب شبهة يأمل أن يحوها بالورع (٢) .

وينسى أن الموت قد ينفث ، فالعاقل من أعطى كل لحظة حقها من الواجب عليه .
فإن يفتنه الموت رؤى مستعداً ، وإن نال الأمل ازداد خيراً .

١٠ - فصل : من أعمالكم سلط عليكم

خطرت لى فكرة فيما يجرى على كثير من العالم من المصائب الشديدة ،
والبلايا العظيمة ، التي تنتهى إلى نهاية الصعوبة فقلت : سبحان الله ! إن الله
أكرم الأكرمين ، والكرام (٣) يوجب المساحة .

فما وجه هذه العقوبة ؟

تفكرت ، فرأيت كثيراً من الناس (في) (٤) وجودهم كالعدم ، لا يتصفحون
أدلة (٥) الوحداية ، ولا ينظرون في أوامر الله تعالى ونواهيه ، بل يجربون -
على عاداتهم - كالبهايم .

فإن وافق الشرع مرادهم ، وإلا فعولهم على أغراضهم . وبعد حصوله
الدينار ، لا يبالون ، أمن حلال كان أم من حرام . وإن سهلت عليهم الصلاة
فعلوها ، وإن لم تسهل تركوها . وفيهم من يبارز بالذنوب العظيمة ، مع (نوع) (٦)
معرفة الناهى (٧) . وربما قويت معرفة عالم منهم ، وتفاقت ذنوبه ، فعلمت أن

(١) في ت : الرجاء .

(٢) في الحديث : أن يحوها بعمل في غد .

(٣) في الدمشقية : الكريم .

(٤) ساقطة من الحديث .

(٥) في ت : لإدانة .

(٦) ساقطة من الحديث .

(٧) في المطبوعات : للناهى .

المقوبات ، وإن عظمت دون إجرامهم . فإذا وقعت عقوبة لم تخص ذنباً ،
صاح مستغيثهم : ترمى هذا بأى ذنب ؟ ويلسى ما قد كان ، بما تنزلزل الأرض
لبعضه .

وقد يهان الشيخ في كبره حتى ترحمه القلوب ، ولا يدري أن ذلك لإهماله
حق الله تعالى في شيابه . ففى رأيت مُعاقباً ، فاعلم أنه لذنوب .

١١ - فصل : المقارنة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة

تأملت التجاسد بين العلماء ، فرأيت من شأنهم حب الدنيا ، فإن علماء الآخرة
يتوადون ولا يتحاسدون ، كما قال عز وجل : « وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ
حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا » (١) .

وقال تعالى : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ : رَبَّنَا
اغفر لنا ولإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا
ظِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا » (٢) .

وقد كان أبو الدرداء : يدعو كل ليلة لجماعة من إخوانه .

وقال الإمام أحمد بن حنبل لولد الشافعى : أبوك من الستة الذين أدعو
لهم كل ليلة وقت السحر .

والأمر الفارق بين الفئتين : أن علماء الدنيا ينظرون إلى الرئاسة فيها ،
ويحبون كثرة الجمع والثناء . وعلماء الآخرة ، بمعزل من إثارة ذلك ، وقد كانوا
يتخفونهم ؛ ويرحون من بلى به .

وكان النخعى : لا يستند إلى سارية . وقال علقمة : أكره أن يوطأ
عقبى . ويقال علقمة . وكان بعضهم : إذا جلس إليه أكثر من أربعة ، قام

(١) جزء من الآية ٩ من سورة الحشر .

(٢) جزء من الآية ١٠ من سورة الحشر .

عنهم . وكانوا يتدافعون الفتوى ، ويحبسون الخول ، مثل القوم ، كمثل راكب البحر ، وقد خب^(١) ، فعنده شغل إلى أن يوقن بالنجاة .

ولأنما كان بعضهم يدعو لبعض ، ويستفيد منه لأنهم ركب تصاحبوا فتوادوا ، فالأيام والليالي مراحلهم إلى سفر الجنة .

١٢ - فصل : إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم

من أحب تصفية الأحوال ، فليجتهد في تصفية الأعمال .

قال (الله) (٢) عز وجل : « وأن لو استقاموا على الطريقة ، لأسقيناهم ماء غدقاً (٣) » .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل : « لو أن عبادي أطاعوني لاسقيتهم المطر بالليل ، وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ، ولم أسمعهم صوت الرعد (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم : « أبر لا يبلى ، والإثم لا يلبس ، والديان لا ينام ، وكا تدين تدان » .

وقال أبو سليمان الداراني : من صنى صنى له ، ومن كدّر كدّر عليه ، ومن أحسن في ليله كوفى في نهاره ، ومن أحسن في نهاره كوفى في ليله . وكان شيخ يدور في المجالس ، ويقول : من سرّه أن تدوم له العافية ، فليقت الله عز وجل . وكان الفضيل بن عياض ، يقول : إني لأحصى الله ، فأعرف ذلك في خلق دابتي ، وجاريتي . واعلم - وفقك الله - أنه لا يحس بضربة مَبْنُجٌ ،

(١) الحب : ثوران البحر

(٢) ساقطة من المعابجات .

(٣) آية ١٦ من سورة الجن .

(٤) في الأربعين القدسية : « لو أن عبادي أطاعوني لاسقيتهم المطر بالليل ، ولأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أسمعهم صوت الرعد » .

وإنما يعرف الزيادة من نقصان المحاسب لنفسه ومتى رأيت تكديراً في حال.
فاذكر نعمة ما شُكرت ، أو زلة قد فعلت ، واحذر من نفاق النعم ، ومفاجأة
النعم ، ولا تغتر (١) بسعة بساط الحلم ؛ فربما يجل انقباضه .

وقد قال الله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ ، حَتَّى يُغَيِّرُوا
مَا بِأَنْفُسِهِمْ » (٢) .

وكان أبو علي الروذباري يقول : « من الاغترار أن تسيء ، فيحسن إليك ،
فتدرك التوبة ، توهم أنك تسامح في العقوبات » (٣) .

١٣ - فصل : غوامض تحير الضال

تفكرت يوماً في التكليف ، فرأيت ينقسم إلى سهل ، وصعب . فأما السهل
فهو أعمال الجوارح ، إلا أن منه ما هو أصعب من بعض ، فالوضوء والصلاة .
أسهل من الصوم ، والصوم ربما كان عند قوم أسهل من الزكاة . وأما الصعب
فيتفاوت ، فبعضها أصعب من بعض . فمن المستصعب ، النظر ، والاستبدال .
الموصلان إلى معرفة الخالق . فهذا أصعب عند من غلبت عليه أمور الحس .
سهل عند أهل العقل . ومن المستصعب غلبة الهوى ، وقهر النفوس ، وكف
أكف الطباع (٤) عن التصرف فيما يؤثره .

وكل هذا يسهل على العاقل النظر في ثوابه ، ورجاء عاقبته ، وإن شق .
عاجلاً .

وإنما (٥) أصعب التكاليف وأعجبها : أنه قد ثبتت حكمة الخالق عند العقل .

(١) في ت : ولا تغتر .

(٢) جزء من الآية ١١ من سورة الرعد .

(٣) في المطبوعات : في المفوات .

(٤) في الدمشقية : الطبع .

(٥) في الحديثة والدمشقية : ولنا . ولا معنى لها .

ثم نراه يُفقر المتشاغل بالعلم، المقبل على العبادة، حتى يعرضه الفقر بناجذبه،
فيذل للجاهل في طلب القوت. ويغنى الفاسق مع الجهل، حتى تفيض
الدنيا عليه.

ثم نراه (١) ينشئ الأجسام ويحكمها، ثم ينقض بناء الشباب في مبدأ أمره،
وعند استكمال بنائه، فإذا به قد عاد هشيما. ثم نراه يؤلم الأطفال، حتى يرحمهم
كل طبع. ثم يقال له: إياك أن تشك في أنه أرحم الراحمين. ثم يسمع بإرسال
موسى إلى فرعون، ويقال له: اعتقد أن الله تعالى أضل فرعون، واعلم أنه
ما كان لأدم بدء من أكل الشجرة وقد وبخ بقوله: «وعصى آدم ربه (٢)»،

وفي مثل هذه الأشياء تحير خلق، حتى خرجوا إلى الكفر والتكذيب.
ولو فقهوا على سر هذه الأشياء، لعلموا أن تسليم هذه الأمور، تكليف
العقل ليدعن، وهذا أصل، إذا فهم، حصل (منه) (٣) السلامة والتسليم.
نسأل الله عز وجل أن يكشف لنا الغوامض، التي حيرت من ضل، إنه
قريب مجيب.

١٤ - فصل : المحافظة على الوقت

يلبغى للإنسان أن يعرف شرف زمانه، وقدر وقته، فلا يضيع منه لحظة:
في غير قربة. ويقدم الأفضل فالأفضل من القول والعمل. ولتكن نيته في
الحقير قائمة، من غير فتور بما (لا) (٤) يعجز عنه البدن من العمل، كما جاء في الحديث:
نية المؤمن خير من عمله. وقد كان جماعة من السلف، يبادرون اللحظات..

(١) في آدمشقية: وتراه إلى نهاية الفصل.

(٢) جزء من الآية ١٢١ من سورة طه.

(٣) ساقطة من الحديث.

(٤) ساقطة من الحديث والخاتمي وبدونها يفسد المعنى وينعكس.

خُتِلَ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ قَيْسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ : كَلْبِي ، فَقَالَ لَهُ : أَمْسِكِ الشَّمْسَ .
وَقَالَ ابْنُ ثَابِتٍ الْبَنَانِيُّ : ذَهَبَتِ الْقَنَ أَيْ ، فَقَالَ : يَا بَنِي دَعْنِي ، فَإِنِّي وَرَدِي
السَّادِسَ .

وَدَخَلُوا عَلَى بَعْضِ السُّلَفِ عِنْدَ مَوْتِهِ ، وَهُوَ يَصِلُ ، فَقِيلَ لَهُ . فَقَالَ : الْآنَ
تَطْلُو صَحِيفَتِي .

فَإِذَا عِلِمَ الْإِنْسَانُ - وَإِن بَالِغٌ فِي الْجَدِّ - بِأَنَّ (١) الْمَوْتَ يَقْطَعُهُ عَنْ
الْعَمَلِ ، عَمَلٌ فِي حَيَاتِهِ مَا يَدُومُ لَهُ أَجْرُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ . فَإِن كَانَ لَهُ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا
وَقَفَّ وَقَفًا ، وَغَرَسَ غَرْسًا ، وَأَجْرَى نَهْرًا (٢) ، وَيَسْعَى فِي تَحْصِيلِ ذُرِّيَّةٍ
تَذَكَّرَ اللَّهَ بَعْدَهُ ، فَيَكُونُ الْأَجْرُ لَهُ . أَوْ أَنَّ يَصْنِفُ كِتَابًا مِنَ الْعِلْمِ ، فَإِن تَصْنِيفَ
الْعَالَمِ وَلَدَهُ الْمُخْلَدَ . وَأَن يَكُونُ عَامِلًا بِالْخَيْرِ ، عَالِمًا فِيهِ ، فَيُنْقَلُ مِنْ فَعْلِهِ
مَا يَفْتَدِي الْغَيْرَ بِهِ .

فَذَلِكَ الَّذِي لَمْ يَمُتْ .

[قَدْ مَاتَ قَوْمٌ وَهُمْ فِي النَّاسِ أَحْيَاءُ]

١٥ - فِصْلٌ : شَرَفُ الْفَنَى وَخَاطَرَةُ الْآخِرِ

رَأَيْتُ مِنْ أَعْظَمِ حِيلِ الشَّيْطَانِ وَمَكْرِهِ ، أَنْ يَحْبِطَ (٣) أَرْبَابَ الْأَمْوَالِ
بِالْأَمَالِ ، وَالتَّشَاغُلِ بِاللَّذَاتِ الْقَاطِعَةِ عَنِ الْآخِرَةِ وَأَعْمَالِهَا .

فَإِذَا شَغِلَهُمْ (٤) بِالْأَمَالِ - تَحْرِيفًا عَلَى جَمْعِهِ ، وَحُشًّا عَلَى تَحْصِيلِهِ - وَأَمْرَهُمْ
بِمَحْرَاسَتِهِ بِخِلَافِهِ .

فَذَلِكَ مِنْ مَتِينِ حِيلِهِ ، وَقَوَى مَكْرِهِ . ثُمَّ دَفِنَ فِي هَذَا الْأَمْرِ مِنْ دَقَائِقِ

(١) فِي ت : قَان . (٢) فِي ت : وَكْرَى .

(٣) فِي الْحَدِيثِ : يَحْبِطُ ،

(٤) فِي الْحَدِيثِ : عُلُقَهُمْ وَفِي الْخَانِجِيِّ : أَهْلَهُمْ . وَفِي ت . أَهْلَهُمْ .

الحيل الخفية ، أن خَرِّفَ من جمعه المؤمنين ، ففتر طالب الآخرة منه ، وبادر التائب (بأن) (١) يخرج ما في يده .

ولا يزال الشيطان ، يحرضه على الزهد ، ويأمره بالترك ، ويخوفه من طرقات الكسب ، إظهاراً لنصحته وحفظ دينه . وفي خفايا ذلك عجائب من مكره .

وربما تكلم الشيطان على لسان بعض المشايخ الذين يقتدى بهم التائب ، فيقول له : أخرج من مالك وادخل في زمرة الزهاد .

ومتى كان لك غداء أو عشاء ، فلست من أهل الزهد ، فلا (٢) تنال مراتب العزم .

وربما كرر عليه الأحاديث البعيدة عن الصحة والواردة على سبب ولعنى . فإذا أخرج ما في يده ، وتمطل عن مكاسبه ، عاد يعلق طمعه بصلة الإخران . أو يحسن عنده محبة السلطان ، لأنه لا يقوى على طريق الزهد والترك إلا أياً ما ، ثم يعود الطبع فيتقاضى (٣) مطلوباته ، فيقع في أقبح مما فر منه .

ويذلل أول السلع في التحصيل دينه وعرضه ، ويصير متبدلاً به ، ويقف في مقام اليد السفلى .

ولو أنه نظر في سير الرجال ونبلاهم ، وتأمل صحاح الأحاديث ، عن رؤسائهم ، لعلم أن الخليل عليه الصلاة والسلام كان كثير المال ، حتى ضاقت بلدته بمواشيه .

وكذلك لوط عليه الصلاة والسلام ، [وكثير من الأنبياء عليهم الصلاة

(١) ساقطة من الحديث ، والحاكمي ، وت .

(٢) في الحديث ، ولا .

(٣) في الحديث والحاكمي : فيقاضى .

والسلام] (١) ، والجلم الفقير من الصحابة . وإنما صبروا عند العدم ، ولم يمتنعوا من كسب ما يصلحهم ، ولا من تناول المباح عند الوجود . وكان أبو بكر رضى الله عنه يخرج للتجارة والرسول صلى الله عليه وسلم حتى .

وكان أكثرهم يخرج فاضل ما يأخذ من بيت المال ، ويسلم من ذل الحاجة إلى الإخوان . وقد كان ابن عمر لا يرد شيئاً ، ولا يسأله .

وإني تأملت (على) (٢) أكثر أهل الدين والعلم هذه الحال ، فوجدت العلم شغلهم عن المكاسب في بداياتهم ؛ فلما احتاجوا إلى قوام نفوسهم ذلوا ، وهم أحق بالعز .

وقد كانوا قديماً يكفهم (من) (٣) بيت المال فضلاً (عن) الإخوان (٤) ، فلما عدم (٥) في هذا الأوان ، لم يقدر متدين على شيء إلا يبذل شيء من دينه . وليته قدر فربما تلف الدين ولم يحصل له شيء . فالواجب على العاقل أن يحفظ ما معه ، وأن يجتهد في الكسب ليربح مداراة ظالم ، أو مداينة جاهل ، ولا يلتفت إلى ترهات المتصوفة ، الذين يدعون في الفقر ما يدعون .

فما الفقر إلا مرض العجز ، وللصابر على الفقر ثواب الصابر على المرض . اللهم إلا أن يكون جباناً عن التصرف ، مقتنعاً بالكفاف ، فليس ذلك من مراتب الإبطال ، بل هو من مقامات الجبناء الزهاد .

وأما الكاسب ليكون المعطى لا المعطى ، والمتصدق لا المتصدق عليه ،

(١) ما بين العاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) في الحديث : فضلات الإخوان .

(٥) في الحديث : فلما عدمت .

فهي من مراتب الشجوان الفضلاء . ومن تأمل هذا ، علم شرف الغنى
وغناطرة الفقر .

١٦ - فصل : فضول الدنيا

تأملت أحوال الفضلاء ، فوجدتهم - في الأغلب - قد نبذوا من حظوظ
الدنيا ، ورأيت الدنيا - غالباً - في أيدي أهل النقص .

فظننت في الفضلاء ، فإذا هم يتأسفون على ما فاتهم بما ناله أولو النقص ،
وربما تقطع بعضهم أسفاً على ذلك . فخطبت بعض المتأسفين فقلت له : ويحك
تقدر أمرك ، فإنك ^(١) . غالت من وجوه :

أحدها : أنه إن كانت لك همة في طلب الدنيا ، فاجتهد في طلبها ترج
التأسف على فوتها ، فإن قعودك - متأسفاً على ما ناله غيرك ، مع قصور
اجتهادك - غاية العجز .

والثاني : أن الدنيا إنما تراد لتعبر ^(٢) لا لتعمر ، وهذا هو الذي يدلك
عليه عليك ويبلغه فهمك .

وما يناله أهل النقص من فضولها يؤدي أبدانهم وأديانهم . فإذا عرفت
ذلك ثم تأسفت على فقد ما فقته أصباحُك ، كان تأسفك عقوبة
(لتأسفك) ^(٣) على ما تعلم المصلحة في بعده ، فاقنع بذلك عذاباً عاجلاً ، إن
سلمت من العذاب الآجل .

والثالث : أنك قد علمت بنس حظ الآدمي في الجملة ، من مطاعم الدنيا

(١) في المطبوعات : فانت .

(٢) في الحديث : لتعبر . ولا معنى لها . وفي : لتعبر .

(٣) - قطة . من الحديث .

ولذاتها بالإضافة إلى الحيوان البهيم ، لأنه ينال ذلك أكثر مقداراً ، مع أمن .
وأنت آتاله مع خوف ، وقلة مقدار .

فإذا ضوعف حظك من ذلك كان ذلك لاحقاً (١) بالحيوان البهيم ، من
جهة أنه يشغله ذلك عن تحصيل الفضائل (٢) . وتخفيف المؤن يحث صاحبه على
نيل المراتب (٣) . فإذا آثرت الفضول (٤) مع قلة الفضول - عدت على ما
عدت بالإزراء ، فسيئت عليك ، وذلك على اختلاط رأيك ...

١٧ - فصل : من رمى حول الحمى يوشك أن يواقه

تأملت إقدام العلماء على شهوات النفس المنهى عنها ، فرأيتها مرتبة تراجهم
السكفر ، لولا تلوح معنى : هو أن الناس عند واقعة المحذور ينقسمون .

فهم : جاهل بالمحذور ، أنه محذور ، فهذا له نوع عذر . ومنهم : من يقطن
المحذور مكروها لا محرماً ، فهذا قريب من الأول . وربما دخل في هذا القسم
آدم صلى الله عليه وسلم . ومنهم : من يتأول فيغاط ، كما يقال : إن آدم عليه
الصلاة والسلام . نبى عن شجرة بعينها ، فأكل من جنسها ، لا من عينها .
ومنهم : من يعلم التحريم ، غير أن غلبات الشهوة أنسته تذكر ذلك . فشغله
ما رأى عما يعلم . ولهذا لا يذكر السارق القطع ، بل يغيب بكليته في نيل الحظ
ولا يذكر ركب الفاحشة الفضيحة ولا الحد ، لأن ما يرى يذهله عما يعلم .
ومنهم : من يعلم الخطر ويذكره (٥) ... غير أن الأخذ بالحزم أولى بالعقل .

(١) حُرِفَت العبارة في الحديث هكذا : من ذلك كما تحب الحظك بالحيوان .
ولا أصل لها في أصول الكتابة . وفي الخانجي والدمشقي ، كان لاحقاً .

(٢) في الحديث : فضائل .

(٣) في الحديث والخانجي : مراتب .

(٤) في المطبوعات : فإذا آثرت مع قلة الفضول الفضول . وما في

ت أوضح .

(٥) على هامش م : لعل هنا سقطاً وتقديره : غير أنه يفتر بالحلم والمغرم .

كيف قد وعلم أن هذا الملك الحكيم قطع اليد في ربع دينار ، وهدم بناء الجسم المحكم بالرجم بالحجارة ، لالتذاذ ساعة .

وخسف ، : مسخ ، وغرق

١٨ - فصل : دهران العدل لا يحايي

من تأمل أفعال البارئ سبحانه ، وآما على قانون العدل ، وشاهد الجزاء مرصداً ، ولو بعد حين .

فلا ينبغي أن يفتّر مُسَاهِجٌ ، فالجزاء قد يتأخر . ومن أقبح الذنوب التي قد أعد لها الجزاء العظيم ، الإصرار على الذنب ، ثم يصانع صاحبه باستغفار ، وصلاة ، وتعبد ، وعنده أن المصانة تنفع .

وأعظم الخلق اغتراراً ، مَنْ أتى ما يسكره الله (تعالى) ، وطلب منه ما يحبه هو ، كما في الحديث «والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمان» وما ينبغي للماقل أن يترصد ، وقورع الجزاء ، فإن ابن سيرين قال: عبرت رجلاً فقلت : يا مفلس ، فأفلس بعد أربعين سنة .

وقال ابن الجلا (١) : رآني شيخ لي وأنا أنظر إلى أمرد ، فقال : ما هذا ؟ لتجدن غيبتها ، فديت القرآن بعد أربعين سنة . وبالضد من هذا ، كل من عمل خيراً أو صحح فية ، فليتنظر جزاءها الحسن ، وإن امتدت المدة .

قال الله عز وجل : «لأنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين (٢)» . وقال عليه الصلاة والسلام : «من غص بهره عن محاسن

(١) في الحديث : ابن الجلا . وهو خطأ .

(٢) جزء من الآية ٩٠ من سورة يوسف .

امرأة أثابه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه . فليعلم العاقل أن ميزان العدل لا يُحْكَاتِي .

١٩ - فصل : ولا تنس نصيبك من الدنيا

تأملت أحوال الصوفية والزهاد، فرأيت ^(١) أكثرها منحرفاً عن الشريعة، بين جهل بالشرع، وابتداع بالرأى . يستدلون بآيات لا يفهمون معناها، وبأحاديث لها أسباب، وجمهورها لا يثبت .

فمن ذلك، أنهم سمعوا في القرآن العزيز : **وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ** ^(٢) « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِيبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ ^(٣) »، ثم سمعوا في الحديث : **الدُّنْيَا أَمُونٌ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَاةٍ مَيِّتَةٍ**، على أهلها، فبالغوا في هجرها من غير بحث عن حقيقتها .

وذلك أنه مالم يُعْرِف حقيقة الشيء فلا يجوز أن يمدح ولا أن يذم . فإذا بحثنا عن الدنيا رأينا هذه الأرض البسيطة التي **جُعِلَتْ قَرَارًا لِلْخَلْقِ**، تخرج منها أقاتهم، ويدفن فيها أمواتهم .

ومثل هذا لا يذم لموضع المصلحة فيه . ورأينا ما عليها من ماء، وزرع، وحيوان، كله لمصالح الآدمي، وفيه حفظ لسبب بقاءه . ورأينا بقاء الآدمي سبباً لمعرفة ربه، وطاعته إياه، وخدمته، وما كان سبباً لبقاء العارف العابد، يمدح ولا يذم، فإن لنا أن الذم إنما هو لأفعال الجاهل، أو العاصي في الدنيا، فإنه إذا اقتنى المال المباح، وأدى زكاته، لم يُذَمَّ .

(١) في الحديثة . فوجدت .

(٢) جزء من الآية ١٨٥ من سورة آل عمران . والآية ٢٠ من سورة الحديد

(٣) جزء من الآية ٢٠ من سورة الحديد .

فقد علم ما خلف الزبير ، وابن عوف وغيرهما ، وبلغت صدقة على —
رضى الله عنه — أربعين ألفاً . وخلف ابن مسعود : تسعين ألفاً ، وكان اليثيم
ابن سعد يستغل كل سنة عشرين ألفاً ، وكان سفيان ، يتسجر بمال ، وكان ابن
مهدي يستغل كل سنة ألفي دينار .

وإن أكثر من النكاح والسراري ، كان بمدوحا لامذموما (١) فقد كان النبي
صلى الله عليه وسلم زوجات ، وسراري . وجمهور الصحابة ، كانوا على الإكثار
من ذلك . وكان لعلي بن أبي طالب — رضى الله عنه — أربع حرائر ، وسبع
عشرة أمة . وتزوج ولده الحسن ، نحواً من أربعائة .

فإن طلب التزوج للأولاد ، فهو الغاية في التعبد ، وإن أراد التلذذ
فمباح ، يندرج فيه من التعبد ما لا يحصى ، من إعفاف نفسه والمرأة ، إلى غير
ذلك . وقد أفق موسى — عليه السلام — من عمره الشريف عشر سنين في
مهر بنت شعيب .

فلولا أن النكاح من أفضل الأشياء ، لما ذهب كثير من زمان الأنبياء
فيه . وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : خيار هذه الأمة أكثرها نساء .

وكان بطاً جارية له ، ويزنا ، في أخرى . وقالت سرية الربيع بن خثيم : كان
الربيع يمزل . وأما للطعم ، فالمراد منه تقوية هذا البدن لخدمة الله عز وجل ،
وحق على ذى الناقة أن يسكرها لتحمله .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ، يأكل ما وجد ، فإن وجد اللحم أكله ،
وبأكل لحم الدجاج ، وأحب الأشياء إليه الحلوى والغسل ، وما نقل عنه أنه
امتنع من مباح . وجمي على رضى الله عنه بفالودج فأكل منه ، وقال : ما هذا ؟
فقالوا : يوم النوروز ، فقال : نوروزنا (٢) بكل يوم .

(١) في الحديث : ملوما .

(٢) في ت : نوروزا .

ولما يكره الأكل فوق الشيع ، واللبس على وجه الاختيال والبطر .

وقد اقتنع أقوام بالدون من ذلك ، لأن الحلال الصافي لا يكاد يمكن فيه
تحصيل المراد ، وإلا فقد لبس النبي صلى الله عليه وسلم حلة اشترى له بسبعة
وعشرين بيعاً . وكان لتقيم الدارى : حلة اشترى بأنت درهم ، يصلى فيها
بالليل .

فجاء أقوام ، فأظهروا التزهّد ، وابتكروا طريقة زينها لهم الهوى ، ثم
تطلبوا لها الدليل . ولما ينبغي للإنسان أن يتبع الدليل ، لا أن يتبع طريقة
ويتطلب دليلها . ثم انقسموا : فمنهم ، متصنع في الظاهر ، لبس الشرى في الباطن ،
يتناول في خلواته الشهوات ، وينمكف على اللذات . ويرى الناس يزيه أنه
متصوف متزهّد ، وما تزهّد إلا القميص ، وإذا نُظِرَ إلى أحواله فعنده كبير
فرعون (١) .

ومنهم : سليم الباطن ، إلا أنه في الشرع (٢) جاهل .

ومنهم : من تهكّر ، وصنف ، فاقنّدى به الجاهلون في هذه الطريقة ،
وكانوا كهمسنى اتبعوا أعمى .

ولو أنهم تلمّحوا الأمر الأول ، الذى كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ،
والصحابة رضى الله عنهم ، لما زلوا (٣) .

ولقد كان جماعة من المحققين ، لا يبالون بمشغفهم في النفوس إذا حاد عن
الشريعة ، بل يوسعونه لئسوا .

(١) كما في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يدبّون للناس مسوك
المسكياش وقلوبهم كقلوب الذئاب » .

(٢) في الحديث : بالشرع .

(٣) في الحديث : زانجوا .

فتقل عن أحد أنه قال له المروذي : ما تقول في النكاح ؟ فقال : سنة النبي صلى الله عليه وسلم . فقال : فقد قال إبراهيم . قال : فصاح بي وقال : جئتكم ببسائط الطريق ؟ وقيل له : إني سرّياً السقطي قال : لما خلق الله تعالى الحروف ، وقب الألف وسجدت الباء ، فقال : نفروا الناس عنه .

واعلم أن المحقق لا يهوله اسم معظم ، كما قال رجل لعل بن أبي طالب رضى الله عنه : أظن أنا نظن أن طلحة والزيبر ، كانا على الباطل ؟ فقال له : إن الحق لا يعرف بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله .

ولعمري إنه قد وقر في النفوس تعظيم أقوام ، فإذا نقل عنهم شيء فسمعه جاهل بالشرع قسّله ، لتعظيمهم في نفسه . كما ينقل عن أبي يزيد رضى الله عنه ، أنه قال : تراعت على نفسي لحلفت لا أشرب الماء سنة . وهذا إذا صح عنه ، كان خطأ قبيحاً ، وزلة فاحشة ، لأن الماء ينفذ الأغذية إلى البدن ، ولا يقوم مقامه شيء . فإذا لم يشرب فقد سعى في أذى بدنه . وقد كان يستعذب الماء لرسول الله صلى الله عليه وسلم . أفترى هذا فعل من يعلم أن نفسه ليست له ، وأنه لا يجوز التصرف فيها إلا عن إذن مالكها .

وكذلك ينقلون عن بعض الصوفية ، أنه قال : سررت إلى مكة على طريق التوكل حافياً ، فكانت الشوك تدخل في رجلي فأحكمت بالأرض ولا أرففها ، وكان على مسح ، فكانت عيني إذا ألمتني أدلكها بالمشح فذهبت إحدى عيني .

وأمثال هذا كثير ، وربما حملها الله بحصاص على الكرامات ، وعظموها عند العوام ، فيخايل لهم أن فاعل هذا أعلى مرتبة من الشافعي ، وأحمد .

ولعمري ، إن هذا من أعظم الذنوب وأقبح العيوب ، لأن الله تعالى قال

وَلَا تَقْسِزُوا أَنْفُسَكُمْ ، (١) .

(١) جزء من الآية ٢٩ من سورة النساء .

وقال النبي عليه الصلاة والسلام : « إن لنفسك عليك حقاً ، . وقد طلب أبو بكر رضي الله عنه ، في طريق الهجرة للنبي صلى الله عليه وسلم ، ظلاً ، حتى رأى صخرة ففرش له في ظلها .

وقد نقل عن قدماء هذه الأمة بدايات هذا التفريط ، وكان سببه (١) من وجهين : أحدهما : الجهل بالمعلم ، والثاني : قرب العهد بالرهبانية .

وقد كان الحسن يعيب فرقد السنجي ، ومالك بن دينار ، في زهدهما ، فرقى عنده طعام فيه لحم ، فقال : لا رضىني مالك ، ولا صحننا فرقد . ورأى على فرقد كساء ، فقال : يا فرقد إن أكثر أهل النار أصحاب الأكسية .

وكم قد ذوق قاصد مجلسه بذكر أقوام خرجوا إلى السياحة بلا زاد ولا ماء وهو لا يعلم أن هذا من أقبح الأفعال ، وأن الله تعالى لا يُجرب عليه . فربما سمعه جاهل من الثائين فخرج فئات في الطريق ، فصار للقاتل نصيب من إثمهم . وكم يروون عن ذى النون : أنه لقي امرأة في السياحة فكلما وكلته ، ويلسون الأحاديث الصالح : « لا يحل لامرأة أن تسافر يوماً وليلة إلا بمحرم » . وكم يقتلون : أن أقواما مشوا على الماء ، وقد قال إبراهيم الحربي : لا يصح أن أحداً مشى على الماء قط . فإذا سمعوا هذا قالوا : أتنتكرون كرامات الأولياء الصالحين ؟

فتقول : لسا من المنكرين لها ، بل تتبع ما صح ، والصالحون هم الذين يتبعون الشرع ، ولا يتعبدون بأرائهم .

وفي الحديث : « إن بني إسرائيل شددوا فشدد الله عليهم » .

وكم يحثون على الفقر حتى حملوا خلقاً (٢) على إخراج أموالهم ، ثم آل بهم

(١) في الحديث : « وكان سبباً .

(٢) في ث : أقواما .

الأمر إما إلى التسخيط عند الحاجة ، وإما إلى التعرض بسؤال الناس . وكم تأذى مسلم بأمرهم الناس بالثقل ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تلك طعام ، وتلك شراب ، وتلك نفس ، فما قنعوا حتى أمروا بالمبالغة في الثقال .

فحكى أبو طالب المسكى في «قوت القلوب» : أن فيهم من كان يزن قوته بـ (١) رطلية ، ففي كل ليلة يذهب من رطوبتها قليل ، وكنت أنا ممن اقتدى بقوله في الصبا ، فضاق المعى وأوجب ذلك ، مرض سنين .
أفترى هذا شيئاً تقتضيه الحكمة ، أو نذب إليه الشرع ؟

وإنما مطية الآدمي قواه ، فإذا سعى في تقليلها ، ضعف عن العبادة . فإنما لو دخلنا ديار الروم ، فوجدنا أثمان الخور وأجرة الفجور ، كان لنا حللاً لا بوصف الغنيمة .

أفترى حلالاً ، على معنى أن الحبة من الذهب لم تتنفل — مذ خرجت من المعدن ، على وجه لا يجوز ؟

فهذا شيء لم ينظر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم . أو ليس قد سمعت أن الصدقة عليه حرام ، فلما تُصدَّق على بريرة بلحم فأهدته ، جازله أكل تلك العين لتخير الوصف . وقد قال أحمد بن حنبل : أكره الثقل من الطعام ، فإن أقواماً فعلوه فعجزوا عن الفرائض . وهذا صحيح . فإن الثقل ، لا يزال يتقلل إلى أن يعجز عن التناول ثم الفرائض ، ثم يعجز عن مباشرة أهله وإعفافهم ، وعن بذل القوي في الكسب لهم ، وعن فعل خير قد كان يفعله .

ولا يهولئك ما تسمعه من الأحاديث ، التي تحث على الجوع ، فإن المراد بها إما الحث على الصوم ، وإما النهي عن مقاومة الشبع . فأما تنقيص الطعام على الدوام ، ففؤثر في القوى ، فلا يجوز .

ثم في هؤلاء المذمومين من يرى هجر اللحم ، والنبي صلى الله عليه وسلم كان يود أن يأكله كل يوم .

واسمع مني بلا عناية : لا تحتجن على بأسماء الرجال ، فتقول : قال بشر ، وقال إبراهيم بن آدم ، فإن من احتج بالرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه — رضوان الله عليهم — أقوى حجة . على أن لأفعال أولئك وجوهاً نحملها عليهم بحسن الظن . ولقد ذكرت بعض مشايخنا ما يروى عن جماعة من السادات ، أنهم دفنوا كتبهم ، فقلت له : ما وجه هذا ؟ فقال : أحسن ما نقول أن نسكت ، يشير إلى أن هذا جهل من فاعله . وتأولت أنا لهم : فقلت : لعل ما دفنوا من كتبهم ، فيه شيء من الرأى ، فأرأوا أن يعمل الناس به .

ولقد رويناه في الحديث ، عن أحمد بن أبي الحواري : أنه أخذ كتبه فرمى بها في البحر ، وقال : نعم الدليل كنت أحتاجه لنا إلى الدليل بعد الوصول إلى الملل

وهذا — إذا أحسنا به الظن — قلنا : كان فيها من كلامهم ما لا يرتضيه . فأما إذا كانت علوماً صحيحة ، كان هذا من الخش الإضاعة ، وأنا وإن تأولت لحم هذا ، فهو تأويل صحيح في حق العلماء منهم ، لأننا قد رويناه عن سفيان الثوري : أنه قد أوصى بدفن كتبه ، وكان ندم على أشياء كتبها ، عن قوم ، وقال : حملني شهوة الحديث — وهذا لأنه كان يكتب عن الضعفاء والمتروكين ، فكانه لما عسر عليه التمييز أوصى بدفن الكل .

وكذلك من كان له رأى من كلامه ثم رجع عنه ، جاز أن يدفن الكتب التي فيها ذلك ، فهذا وجه التأويل للعلماء .

فأما المتزهدون ، الذين رأوا صورة فعل العلماء ، ودفنوا كتباً صالحة لئلا تشغلهم عن التبتد ، فإنه جهل منهم ، لأنهم شرعوا في إطفاء مصباح يضيء لهم ، مع الإقدام على تغنييع مال لا يحل تصنييعه .

ومن جملة من عمل بواقعة (في) (١) دفن كتب العلم، يوسف بن أسباط، ثم لم يصبر عن التحديث بخلط، فعدّ في الضعفاء .

أبنا عبد الوهاب بن المبارك، قال : أخبرنا محمد بن المظفر الشامي، قال : أخبرنا أحمد بن محمد الملقب، قال : حدثنا يوسف بن أحمد، قال : حدثنا أحمد ابن عمرو العقيلي قال : حدثنا محمد بن عيسى، قال : أخبرنا أحمد بن خالد الخلال . قال : سمعت شعيب بن حرب يقول : قلت ليوسف بن أسباط : كيف صنعت بكتبك ؟ قال : جئت إلى الجزيرة ، فلما نصب الماء دفنتها حتى جاء الماء عليها ، فذهبت .

قلت : ما حملك على ذلك ؟ قال : أردت أن يكون لهم همأ واحداً .

قال القيلي : وحدثني آدم، قال : سمعت البخاري قال : قال صدقة : دفن يوسف بن أسباط كتبه ، وكان بعد يغلب عليه الوهم فلا يجرى كما ينبغي .

قال المؤلف : قلت : الظاهر أن هذه كتب علم ينفع ، ولكن قلة العلم أوجبت هذا التفریط ، الذي قصد به الخير ، وهو شر . فلو كانت كتبه من جنس كتب الثوري ، فإن فيها ، عن ضعفاء ولم يصح له التمييز ، قرب الحال . إنما تعليقه بجمع العلم هو الدليل على أنها ليست كذلك ، فانظر إلى قلة العلم ، ماذا تؤثر مع أهل الخير .

ولقد بلغنا في الحديث عن بعض من نعظمه ، وزوره ، أنه كان على شاطئ ماء . فجاءه ، فقال : يا تميم ، فقل له : الماء قريب منك ، فقال : خفت ألا أبلغه !! وهذا وإن كان يدل على قصر الأمل ، إلا أن الفقهاء إذا سمعوا عنه مثل هذا الحديث تلاعبوا به ، من جهة أن التميم ، إنما يصح عند عدم الماء . فإذا كان الماء موجوداً كان تحريك اليمين بالتيمم عبثاً . وليس من ضروري^(٢)

(١) ساقطة من المطبوعات .

(٢) في الحديث : من ضرورة . والحق ما أثبتناه .

وجود الماء أن يكون إلى جانب المحدث ، بل لو كان على أذرع كثيرة ، كان موجوداً فلا فعل التيمم ، ولا أثر حيث .

ومن تأمل هذه الأشياء ، علم أن فقياً واحداً - وإن قلّ أتباعه ، وكثرت إذا مات أشياعه - أفضل من ألوف تسمح العوام بهم تبركا ، ويشيع جنازهم ما لا يحصى . وهل الناس إلا صاحب أثر تتبعه ، أو فقيه يفهم مراد الشرع ويفتي به ؟ نعوذ بالله من الجهل ، وتعظيم الأسلاف تقليداً لهم بغير دلائل إقناع من ورد المشرب الأول ، رأى سائر المشارب كدرة . والمحنة العظمى مدائح العوام ، فكم غرّت ... !! كما قال على رضى الله عنه : ما أبقي خفي النعال وراء الحق من عقولهم شيئاً . ولقد رأينا وسمعنا من العوام ، أنهم يدحون الشخص ، فيقولون : لا ينأى الليل ، ولا يفطر النهار ، ولا يعرف زوجة ، ولا يذوق من شهوات الدنيا شيئاً ، قد نحل جسمه ، ودق عظمه ، حتى إنه يصلح قاعداً ، فهو خير من العلماء الذين يأكلون ويتمتعون . ذلك مباهج من العلم ، ولو (قهوا) علوا أن الدنيا لو اجتمعت في لقمة فتناولها عالم يفتى عن الله ، ويخبر بشريعته ، كانت أقوى واحدة منه يرشد بها إلى الله تعالى . خيراً وأفضل من عبادة ذلك العابد باقى عمره . وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : فقيه واحد ، أشد على إبليس من ألف عابد^(١) .

ومن سمع هذا الكلام فلا يظن أنى أمدح من لا يعمل بعلمه . وإنما أمدح العاملين بالعلم ، وهم أعلم بمصالح أنفسهم . فقد كان فيهم من يصلح على خشن العيش ، كأحمد بن حنبل . وكان فيهم ، من يستعمل رقيق العيش ، كسفيان الثوري ، مع ورعه ، ومالك مع تدينه ، والشافعي مع قوة فقهه .

ولا ينبغي أن يطالب الإنسان بما يقوى عليه غيره ، فيضعف هو عنه .

(١) ويقول رسول الله : « ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين ، وفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ، ولكل شيء عماد ، وعماد الدين الفقه » .

فإن الإنسان أعرف بصلاح نفسه . وقد قالت رابعة : إن كان صلاح قلبك في الفالوذج ، فكله .

ولا تسكون أيها السامع من يرى صور الزهد . فرب متعجم لا يريد التنعم وإنما يقصد المصلحة . وليس كل بدن يقوى على الخشونة ، خصوصاً من قد لاقى الكدّ وأجهده الفكر ، وأمضه الفقر ، فإنه إن لم يرفق بنفسه ، ترك واجباً عليه من الرفق (بها) .

فهذه جملة لو شرحتها بذكر الأخبار والمنقولات لطالت ، غير أني سطرتها على عجل حين جالت في خاطري ، والله ولي النفع برحمته .

٤٠ - فصل : مصير النفس بعد الموت

قد أشكل على الناس أمر النفس وماهيتها ، مع إجماعهم على وجودها ، ولا يضر الجهل بذاتها مع إثباتها . ثم أشكل عليهم مصيرها بعد الموت ، ومذهب أهل الحق أن لها وجوداً بعد موتها ، وأنها تنعم وتعذب . قال أحمد بن حنبل : أرواح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكفار في النار . وقد جاء في أحاديث الشهداء : أنها في حواصل طير خضر تعلق من شجر الجنة (١) . وقد أخذ بعض الجبهة بظواهر أحاديث النعيم ، فقال : إن الموتي يأكلون في القبور ، وينسكحون .

والصواب من ذلك أن النفس تخرج بعد الموت إلى نعيم أو عذاب ، وأنها تجد ذلك إلى يوم القيامة ، فإذا كانت القيامة ، أعيدت إلى الجسد ليتكامل لها التنعم بالوسائل . وقوله — في حواصل طير خضر — دليل على أن النفوس

(١) في الحديث عن ابن عباس قال رسول الله : « لما أصيب أخوانكم جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتغوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل الفردوس ... » .

لا تنال لذة إلا بوساطة . إلا أن تلك اللذة لذة مطعم أو مشرب ، فأما لذات المعارف والعلوم فيجوز أن تنالها بذاتها ، مع عدم الوسائط .

والمقصود من هذا المذكور أنى رأيت بعض الانزعاج من الموت . وملاحظة النفس بعين العدم عنده ، فقلت لها : إن كنت مصدقة للشريعة فقد أخبرت بما تعرفين ، ولا وجه للإنكار . وإن كان هناك ريب في أخبار الشريعة ، صار الكلام في بيان صحة الشريعة .

فقلت : لا ريب عندي . قلت : فاجتهدى في تصحيح الإيمان ، وتحقيق التقوى ، وأبشرى حينئذ بالراحة من ساعة الموت ، فإنى لا أخاف عليك إلا من التقصير في العمل . وأعلى أن تفاوت النعيم بمقدار درجات الفضائل ، فارتفع بأجحة الجسد إلى أعلى أبراجها ، واحذرى من قانس هوى ، أو شرك غرة ، والله الموفق .

٤١ - فصل : الغل بين التكليف والادعاء

قلت يوماً فى مجلسي : لو أن الجبال حملت ما حملت لمجزت . فلما عدت إلى منزلى ، قالت لى النفس : كيف قلت هذا ؟ وربما أوم الناس أن بك بلاء وأنت فى عافية فى نفسك وأهلك ١١ . وهل الذى حملت إلا التكليف الذى يعمله الخلق كلهم ؟ فما وجه هذه الشكوى ؟

فأجبتها : إنى لما مجزت عما حملت ، قلت هذه الكلمة لا على سبيل الشكوى ، ولكن للاسترواح .

وقد قال كثير من الصحابة والتابعين قبلى : ليتنا لم نخلق ! وما ذاك إلا لأنهم عاجزوا عنها . ثم من ظن أن التكالييف سهلة ، فما عرفها .

أترى يظن الظان أن التكالييف غسل الأعضاء برطل من الماء ، أو الوقوف فى حراب لأداء ركعتين ؟ هيهات هذا أسهل التكليف .

وإن التكليف هو الذى عجزت عنه الجبال ، ومن جملة : أنى إذا رأيت .
 القدر يجرى بما لا يفهمه العقل ، ألزمت العقل الإذعان بالمقدر ، فكان من
 أصعب التكليف . وخصوصاً فيما لا يعلم العقل معناه كإيلاء الأطفال ، وذبح
 الحيوان ، مع الاعتقاد بأن المقدر لذلك والأمر به ، أرحم الراحمين .

فهذا مما يتحير العقل فيه ، فيكون تكليفه (١) التسليم ، وترك
 الاعتراض ١١٠٠

فكم بين تكليف البدن وتكليف العقل ١٢٠٠

ولو شرحت هذا لطال ، غير أنى أعذر عما قلته ، فأقول عن نفسى ، وما
 يلزمنى حال غيرى .

لأنى رجل حُبَّبَ إلى العلم من زمن الطفولة فتشاغلت به ، ثم لم يحبب
 إلى فن واحد منه ، بل فنونه كلها . ثم لا تقتصر همى فى فن على بعضه ، بل
 تروم (٢) استقصاءه . والزمان لا يسع ، والعمر أضيق ، والشوق يقوى ،
 والعجز يظهر ، فيبقى وقوف بعض المطلوبات حشرات .

ثم إن العلم دلى على معرفة المعبود ، وحشنى على خدمته ، ثم صاحبت بى
 الأدلة عليه إليه ، فرققت بين يديه ، فرأيت فى نعمته ، وعرفته بصفاته ، وعابدت
 بصيرتى من ألفاظه ما دعانى إلى الهيمان فى محبته ، وحررتنى إلى التخلي لخدمته .
 وصار يملكنى أمر كالوجد كلها ذكرته ، فعادت خلوتى فى خدمتى له أحلى عندى .
 من كل حلاوة . فكلما ملكت إلى الانقطاع عن الشواغل إلى الخلوة ، صاح بى
 العلم أين تمضى ؟ أتعرض عنى وأنا سبب معرفتك به ؟

فأقول له : إنما كنت دليلاً وبعد الوصول يستغنى عن الدليل .

(١) فى الحديث : تكليف . والحق ما أمتهناه

(٢) فى ت : أتروم . بتثديد الواو .

قال : هيات ! كلما زدت ، زادت معرفتك بمحبوبك ^(١) ، وفهمت كيف القرب منه . ودليل هذا ، أنك تعلم غداً ، أنك اليوم في نقصان . أو ما تسمعه ^(٢) يقول لنييه صلى الله عليه وسلم : « وقل رب زدني علماً » (٣) .

ثم ألسنت تبغى القرب منه ؟ فاشتغل ، بدلالة عبادته عليه ، فهي حالات الانبياء عليهم الصلاة والسلام . أما علمت أنهم آثروا تعليم الخلق ، على خلوات التعبد ، لعلهم أن ذلك آثر عند حبيدهم ؟

أما قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، لعلنى رضى الله عنه « لأن يهدى الله بك رجلاً ، خير لك من حُمْر النَّعَمِ ؟ » .

فلا فهمت صدق هذه المقالة ، تهوَّست ^(٤) على تلك الحالة ، وكلما تشاغلتم بجمع الناس ، تفرق همى . وإذا وجدت مرادى من نفعمهم ، ضعفت ^(٥) أنا ، فأبقى في حيز التجبر متردداً ، لا أدري على أى القدمين أعتمد . فإذا وقفت متحيراً صاحب العلم : قم لكسب العيال ، وادأب في تحصيل ولد يذكر الله . فإذا شرعت في ذلك قلص ^(٦) ضرع الدنيا وقت الحلب ، ورأيت باب المعاش مسدوداً في وجهى ، لأن صناعة العلم شغلتنى عن تعلم صناعة .

فإذا التفت إلى أبناء الدنيا ، رأيتهم لا يبيعون شيئاً من سلعها إلا بدين المشتري . وليت من نافقهم أو راءاهم قال من دنياهم ، بل ربما ذهب دينه ولم

(١) في ت : لمحبوبك .

(٢) في الحديث : ما سمعته .

(٣) جزء من الآية ١١٤ من سورة طه .

(٤) الموص : طرف من الجنون (الصبحاح) .

(٥) في الحديث : ضعفت . ولا أصل لها .

(٦) قلص وقلص بفتح ثاويه ، أو بالفتح والتعديد : ارتفع . وبابه جالس .

واللغى : جفت مرادها .

يحصل مراده . فإن قال الضجر : اهرب . قال الشرع : كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت .

وإن قال العزم : انفرد ، قال : فكيف بمن تعول ؟

فغاية الأمر أننى أشرع فى التقل من الدنيا ، وقدرت فى نعيمها ، وغذيت بلبانها ، ولطف مزاجى فوق لطف وضعها العادة . فإذا غيرت لباسى وخشنت مطعمى ، لأن القوت لا يحتمل الانبساط ، نفر الطبع لفراق العادة ، فحل المرض فقطع عن واجبات ، وأوقع فى آفات .

ومعلوم أن أين اللقمة بعد التحصيل من الوجوه المستطابة ، وتحشينها لمن لم يألف سعى فى تلف النفس .

فأقول : كيف أصنع وما الذى أفعل ؟ وأخلو بلفسى فى خلواتى ، وأزيد من البكاء على نقص حالانى . وأقول : أصف حال العلماء ، وجسمى يضعف عن إعادة العلم ، وحال الزهاد ، وبدنى لا يقوى على الزهد ، وحال المحبين ، ومخالطة الخلق تشبث همى ، وتنقش صور المحبوبات من الهوى فى نفسى ، فتهدأ مرآة قلبى .

وشجرة المحبة تحتاج إلى تربية فى تربة طيبة تسقى^(١) ماء الخلوة من دولا ب الفكرة . وإن آثرت التكب لم أحاق . وإن تعرضت لأبناء الدنيا — مع أن طبعى الأنفة من الذل وتدنىى يمننى — فلا يبق للميل مع هذين الجاذبين أثر . ومخالطة الخلق تؤذى النفس مع الانقاس^{١١١} ولا تحقيق التوبة أقدر عليه ، ولا نيل مرتبة من علم أو عمل أو محبة يصح لى . فإذا رأيتنى كما قال القائل :

ألقاه فى اليم^{١٢} مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبطل^{١٣} بالماء

(١) فى الحديث : لتسقى .

تجبرت في أمري ، وبسكيت على عمري ، وأنادي في فلووات خلواتي بملا سمعته^(١) من بعض العوام، وكأنه وصف حالي:

واحدسرتني كم أداري فيك تشبيري
مثل الأسير بلا حبيل ولا سيري
ما حيلتي في الهوى قد ضاع تدبيري
لما شكلت جناحي فلت لي طيري

٢٢ - فصل : من رام صلاح القلب رام المصنع

تأملت أمر الدنيا والآخرة ، فوجدت حوادث الدنيا حسية طبيعية ، وحوادث الآخرة إيمانية يقينية . والحسيات أقوى جذبا لمن لم يقو عامه ويقينه . والحوادث إنما تبقى بكثرة أسبابها ، فخالطة الناس ، ورؤية المستحسنات . والتعرض بالملذوذات ، يقوى حوادث الحس .

والعزلة ، والفكر ، والنظر في العلم يقوى حوادث الآخرة .

ويبين هذا بأن الإنسان إذا خرج يمشي في الأسواق ، ويبصر زينة الدنيا ثم دخل إلى المقابر ، ففكر ورق قلبه ، فإنه يحس بين الحالتين فرقا بينا .

وسبب ذلك ، التعرض بأسباب الحوادث .

فمليك بالعزلة والذكر والنظر في العلم ، فإن العزلة حمية ، والفكر والعلم أدوية . والدواء مع التخليط لا ينفع .

وقد تمكنت منك أخلاط المخالطة للخلق ، والتخليط في الأفعال فليس لك دواء إلا ما وصفت لك .

(١) في ت : لما سمعته .

فأما إذا غالطت الخلق وتعرضت للشهوات ، ثم دمت صلاح القلب
ومت الممتع .

٢٢ - فصل : الممنوع مرغوب

تأملت حرص (١) النفس على مامنت منه . فأريت حرصها يزيد على قدر
قوة المنع .

ورأيت في الشرب الأول ، أن آدم عليه السلام لما نهى عن الشجرة ،
حرص عليها مع كثرة الأشجار المغنية عنها .

وفي الأمثال : المرء حريص على ما منع ، وتوَّاق إلى ما لم ينل .

ويقال : لو أمر الناس بالجوع لصبروا ، ولو نهوا عن تفتيت البعر
لرغبوا فيه .

وقالوا : ما نهينا عنه إلا لشيء . وقد قيل :

« أحب شيء إلى الإنسان ما منعا »

فلما بحثت عن سبب ذلك ، وجدت سببين :

أحدهما : أن النفس لا تصبر على الحصر ، فإنه يكفي حصرها في صورة
البدن .

فإذا حصرت في المعنى بمنع زاد طيشها .

ولهذا لو قعد الإنسان في بيته شهراً ، لم يصعب عليه .

ولو قيل له : لا تخرج من بيتك يوماً ، طال عليه .

(١) في ت و م : مرض النفس .

والثاني : أنها يشق عليها الدخول تحت حكم ، ولهذا تستعمل الحرام ، ولا تكاد تستطیع المباح .

ولذلك يسهل عليها التبعيد على ما ترى ، وتؤثره لا على ما يؤثر .

٢٤ - فصل : التعلیم عبادة

ما زالت نفسى تتأزنى بما يوجبہ مجلس الوعظ ، وتوبة التائبين ، ورؤية الزاهدين ... إلى الزهد والانقطاع عن الخلق والانفراد بالآخرة .

فتأملت ذلك فوجدت صومه من الشيطان ، فإن الشيطان يرى أنه لا يخلو لى مجلس من خلق لا يحصون ، يكون ويندبون على ذنوبهم . ويقوم فى الغالب جماعة يتوبون ويقطعون شعور الصبا .

وربما اتفق خمسون ومائة . ولقد تاب عندى فى بعض الأيام أكثر من مائة .

وعموهم صبيان ، قد نشأوا على اللعب والانهماك فى المعاصى . فكان الشيطان لبعده غوره فى الشر . رأى اجتذب إلى من اجتذب منه . فأراد أن يشغلنى عن ذلك بما يزخره لىخلو هو بمن اجتذبهم (١) من يده .

ولقد حسن إلى (٢) الانقطاع عن المجالس . وقال : لا يخلو من تصنع للخلق فقلت : أما زخرة الألفاظ وتزويقها ، وإخراج المعنى من مستحسن العبارة ، فضيلة لارذيلة .

وأما أن أقصد (٣) الناس بما لا يجوز فى الشرع ، فعاذ الله .

(١) فى ت و م . بمن اجتذبه .

(٢) فى ت : لى .

(٣) فى ت و م : قصدى .

ثم رأيت يرينى فى التزهد قطع أسباب - ظاهرة (١) الإباحة - من
الاعتساب .

قلت له : فإن طاب لى الزهد ، وتمكنت من العزلة ، فنفذ ما يبدى أو احتاج
بعض عائلتى ، أأست أعوذ القهقرى ؟

فدعنى أجمع ما يسد خلقى ، وبصوتى عن مسئلة الناس ، فإن ممد عمرى ، كان
نعم السبب ، وإلا كان للعائلة . ولا أكون كراكب أراق ماءه لرؤية سراب ،
قلما ندّم وقت الفوات ، لم يلتفع بالندم .

ولأنا الصواب توطئة المضجع قبل النوم ، وجمع المال الساذّ النحلة قبل
السكب ، أخذاً بالحرم .

وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : ولأن تترك ورثتك أغنياء ، خير لك
من أن تتركهم حالة يتكففون الناس .

وقال : « نعم المال الصالح ، للرجل الصالح » .

وأما الانقطاع فينبغى أن تكون العزلة عن الشر لا عن الخير ، والعزلة
عن الشر واجبة على كل حال . وأما تعليم الطالبين ، وهداية المريدين ، فإنه
عبادة العالم .

وإن من تفضيل (٢) بعض العلماء لإثارة للتنفل (٣) بالصلاة والصوم ، عن
تصنيف كتاب ، أو تعليم علم ينفع ، لأن ذلك بذر يسكثر ريعه ، ويمتد زمان
نفعه .

ولأنا تميل النفس إلى ما يخرجه الشيطان من ذلك لمعينين :
أحدهما : حب البطالة ، لأن الانقطاع عندها أسهل .

(١) فى الحديث : ظاهرها .

(٢) فى الحديث : من الخطأ الذى فيه العلماء . ولا أصل لها فى الخطوط .

(٣) فى الحديث : التنفل .

والثاني: لحب المدحة فإنها إذا توسمت بالزهد كان ميل العوام إليها أكثر.

فعليك بالنظر في الشرب الأول ، فكفى مع الشرب المقدم . وهم الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، رضى الله تعالى عنهم .

فهل نقل عن أحد منهم ما ابتدعه جملة المترهدين والمتصوفة ، من الانقطاع عن العلم ؟ والافتراء عن الخلق ؟

وهل كان شغل الأنبياء إلا "معامات الخلق" وحشم على الخير ونهيهم عن الشر ؟

إلا أن ينقطع من ليس بعالم يقصد الكيف عن الشر ، فذاك في مرتبة المحسبي يخاف شر التخليط .

فأما الطبيب العالم بما يتناول ، فإنه يتنفع بما يناله .

٢٥ - فصل : خيركم من عمل بما علم

تأملت المراد من الخلق ، فإذا هو الذل ، واعتقاد التقصير والعجز . ومثلت العلماء والزهاد العاملين صنفين "١" فأقت في صف العلماء مالكا وسفيان وأبا حنيفة والشافعي وأحمد ، وفي صف العبادة مالك بن دينار ورابعة ومعروف الكرخي وبشر بن الحارث .

فكلهم جده العبادة في العبادة ، وصاح بهم لسان الحال : عباد اتسم لايتدأكم نفعها وإنما يتعدى نفع العلماء ، وهم ورثة الأنبياء ، وخلفاء الله في الأرض ، وهم الذين عليهم المعول ، ولهم الفضل ، إذا أطرقتوا وافكسروا وعلوا صدق تلك الحال ، وجاء مالك بن دينار إلى الحسن يتعلم منه ويقول: الحسن أستاذنا .

. وإذا رأى العلماء أن لهم بالعلم فضلاً ، صاح لسان الحال بالعلماء : وهل المراد من العلم إلا العمل ؟

وقال أحد بن حنبل : وهل يراد بالعلم إلا ما وصل إليه معروف ؟
وصح عن سفیان الثوري قال : وددت أن يدي قطعت ولم أكتب الحديث
وقالت أم الدرداء لرجل : هل علمت بما علمت ؟ قال : لا . قالت : فإلم
تستكبر من حجة الله عليك ؟

وقال أبو الدرداء : ويل لمن يعلم ولم يعمل مرة ، وويل لمن علم ولم يعمل سبعين مرة .

وقال الفضيل : يغفر للجاهل سبعون ذنباً ، قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد
فما يبلغ من الكل قوله تعالى : « هَلْ يَسْتَحْيِ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » (١) .

وجاء سفیان إلى رابعة : فجلس بين يديها يتنفع بكلامها ، فدل العلماء
العلم على أن المقصود منه العمل به ، وأنه آلة فانكسروا واعترفوا بالتقصير .
فحصل الكل على الاعتراف والذل ، فاستخرجت المعرفة منهم حقيقة
العبودية باعترافهم ، فذلك هو المقصود من التكليف .

٢٦ - فصل : حجة الخالق ضرورة

تأملت قوله تعالى : « يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » (٢) . فإذا النفس تأتي لإثبات
حجة للخالق توجب قلقاً وقالت : بحبته طاعته ، فتدبرت ذلك فإذا بها قد جعلت
ذلك لغلبة الحب .

(١) جزء من الآية ٩ من سورة الزمر .

(٢) جزء من الآية ٤٤ من سورة المائدة

وبيان هذا أن نعمة الحس لا تتعدى الصور الذاتية ، وجمعة العلم والعمل ترى الصور المعنوية فتحبها .

فإنا نرى خلقاً يحبون أباً بكر رضى الله عنه ، وخلقاً يحبون عائداً بن أبى طالب رضى الله عنه ، وقوماً يتعصبون لأحمد بن حنبل ، وقوماً للأشعري ، فيقتلون ويذللون النفوس في ذلك .

وليسوا بمن رأى صور القوم ، ولا صور القوم توجب المحبة . ولكن لما تصوّرت لهم المعاني فذلك تهتم على كمال القوم في العلوم ، وقع الحب لتلك الصور التي شوهدت بأعين البصائر .

فكيف بمن صنع تلك الصور المعنوية وبذلها ؟ ^(١)

وكيف لا أحب من وهب لي ملذذات حسنى ، وعرفني ملذذات علمي ؟ فإن الشغف بالعلم وإدراك العلوم أولى من جميع اللذات الحسية ، فهو الذى علمني وخلق لي إدراكاً ، وهداني إلى ما أدركته .

ثم إنه يتجلى لي في كل لحظة في مخلوق جديد ، أراه فيه ياتقان ذلك الصنع وحسن ذلك المصنوع .

فكل محبوباتي منه ، وعنه ، وبه ، الحسية والمعنوية ، وتسهيل سبل الإدراك به ، والمدرجات منه ، وألذ من كل لذة عرفاني له ، فلو لا تعليمه ما عرفته .

وكيف لا أحب من أنا به ، وبقائى منه ، وتديري بيده ، ورجوعي إليه ، وكل مشحون محبوب هو صمته وحسنه وزينه وعطف النفوس إليه .

فذلك ^(٢) السكامل القدرة أحسن من المقدور ، والعجيب الهبة أكمل من المصنوع ، ومعنى الإدراك أحلى عرفاناً من المدرك .

(١) في م : أبذلها . وفي ت : أبذلها .

(٢) في الحديث : فكذلك .

ولو أننا رأينا نقشا عجيبا لاستغرقنا تعظيم النقاش وتهويل شأنه ، وظريف حكمته عن حب المنقوش ، وهذا بما ترقى إليه الأفكار الصافية ، إذا خرق نظرها الحسيات ، وفنذ إلى ما وراءها ، فحينئذ تقع حجة الخالق ضرورة . وعلى قدر رؤية الصانع في المصنوع يقع الحب له .

فإن قوى أوجب قلقاً وشرقاً . وإن مال بالعارف إلى مقام الهيبة ، أوجب خوفاً . وإن انحرف به إلى كملشح الكرم أوجب رجاء قويا (قد علم كل أناس مشربهم)^(١) .

٢٧ - فصل : إذعان العقل لحكمة الله .

تأملت حالا عجيبة ، وهى أن الله سبحانه وتعالى قد بنى هذه الأجسام متقنة على قانون الحكمة .

فدل بذلك المصنوع على كمال قدرته ، ولطيف حكمته ثم عاد فنقضها فتجريت العقول بعد إذعانها له بالحكمة ، فى سر ذلك الفعل . فأعاجمت أنها استعداد للمعاد ، وأن هذه البنية لم تخلق إلا لتجاوز فى مجاز المعرفة ، وتجتز فى موسم المعاملة ، فسكنت العقول لذلك .

ثم رأيت أشياء من هذا الجنس أطرف منه ، مثل احترام شاب ما بلغ بعض المقصود بليانه .

وأعجب من ذلك أخذ طفل من أكف أبويه يتعلملان . ولا يظهر سر سليه ، والله الغنى عن أخذه ، وهما أشد الخلق فقراً إلى بقاءه .

وأطرف منه إبقاء هرم لا يدرى معنى البقاء ، وليس له فيه إلا مجرد أذى .

(١) جزء من الآية ٦٠ من سورة البقرة .

ومن هذا الجدس تقتير الرزق على المؤمن الحكيم ، وتوسعته على الكافر
اللاحق .

وفي نظائر هذه المذكورات يتحير العقل في تعليلها ، فيبقى مبهوتا .

فلم أزل أتعاج حجة التكليف ، فإذا عجزت قوى العقل عن الإطلاع على
حكمة ذلك ، وقد ثبت لها حكمة الفاعل ، علمت قصورها عن درك جميع
المطلوب ، فأذعنت مقرة بالعجز . وبذلك تؤدي مفروض تكليفها .

فلو قيل (١) للعقل : قد ثبت عندك حكمة الخالق بما بنى أفيجوز أن
ينقذ في حكمته أنه نقض ؟ فقال : لأنى عرفت بالبرهان أنه حكيم ، وأنا
أعجز عن إدراك غلله فأسلم على رضى مقرأ بعجزى .

٢٨ - فصل : تغيير والتفكير

تأملت في فوائد النكاح ومعانيه وموضوعه ، فرأيت أن الأصل الأكبر
في وضعه وجود النسل ، لأن الحيوان لا يزال يتحلل ، ثم يختلف (٢)
من المتحلل الغذاء ، ثم يتحلل من الأجزاء الأصلية مالا يخلفه شيء ، فإذا
لم يكن به من فوائده ، وكان المراد امتداد أزمان الدنيا جعل النسل خلفا عن
الأصل . ولما كانت صورة النكاح تأياها النفوس الشريفة من كشف العورة
وملاقاة مالا يستحسن لنفسه ، جعلت الشهوة تحث عليه ليحصل المقصود .

ثم رأيت هذا المقصود الأصلي يتبعه شيء آخر ، وهو استفراغ هذا الماء
الذى يؤذى دوام احتقانه .

فإن المني ينفصل من الحضم الرابع ، فهو من أصنى جوهر الغذاء وأجوده ،

(١) في ت : ولو .

(٢) في الحديثة : ثم يختلف .

ثم يجتمع ، فهو أحد الذخائر للنفس فإنها تدخر - لبقائها وقوتها - الدم ثم
المني ، ثم تدخر التفل الذى هو من أعمدة البدن كأنه لخوف عدم غيره (١) .

فإذا زاد اجتماع المنى أقلق على نحو إقلاق البول للحاقن ، إلا أن إقلاقه
من حيث المعنى أكثر من إقلاق البول من حيث الصورة ، فتوجب كثرة
اجتماعه ، وطول احتباسه ، أمراضاً صعبة ، لأنه يترقى من بخاره إلى الدماغ
فيؤذى ، وربما أحدث سمية .

ومنى كان المزاج سليماً فالطبع يطلب بروز المنى إذا اجتمع كما يطلب بروز
البول ، وقد ينحرف بعض الأمراض ، فيقل اجتماعه عنده فيندر طلبه لإخراجه ،
وإنما تتكلم عن المزاج الصحيح ، فأقول : قد بينت أنه إذا وقع به احتباسه
أوجب أمراضاً وجدد أفكاراً رديئة ، وجلب العشق والوسوسة إلى غير
ذلك من الآفات .

وقد نجد صحيح المزاج يخرج ذلك إذا اجتمع وهو بعد متقلقل ، فكأنه
الآكل الذى لا يشبع .

فبحثت عن ذلك فرأيت وقوع الخلل فى المنكوح ، إما لدمايته ، وقبح
منظره ، أو لآفة فيه ، أو لأنه غير مطلوب للنفس ، حيث يخرج منه ويبقى بعضه .

فإذا أردت معرفة ما يدلك على ذلك ، فقس مقدار خروج المنى فى المحل
المشتهى . وفى المحل الذى هو دونه ، كالوظء بين الفخذين بالإضافة إلى الوطء
فى محل النكاح ، وكوطء البكر بالإضافة إلى ووطء الشيب .

فلم حيثئذ أن تغير المنكوح يستقى فضول المنى ، فيحصل للنفس كال
اللذة ، لموضع كال بروز الفضول .

(١) هذا هو التصور الطبى السائد فى ذلك العصر .

ثم قد يؤثر هذا في الولد أيضاً ، فإنه إذا كان من شايين قد حبسا أنفسهما عن النكاح مدة مديدة كان الولد أقوى منه من غيرهما ، أو من المدمن على النكاح في الأغلب .

ولهذا كره نكاح الأقارب ، لأنه مما يقبض النفس عن انبساطها ، فيتخيل الإنسان أنه ينكح بعضه ، ومدح نكاح الغرباء لهذا المعنى .

ومن هذا الفن يحصل كثير من المقصود من دفع هذه الفضول المؤذية بمنكوح مستجد ، وإن كان مستقباح الصورة مالا يحصل به في العادة .

ومثال هذا أن الطاعم إذا امتلأ خبزاً ولحماً حيث لم يبق فيه فضل لتناول لقمة ، قدبت إليه الحلوى فيتناول ، فلقد أعجب منها لتناول ، لأن ، الجدة لها معنى عجيب ، وذلك أن النفس لا تميل إلى ما ألقت ، وتطلب غير ما عرفت ، ويتخيل لها في الجديد نوع مراد .

فإذا لم تجد مرادها صدف إلى جديد آخر ، فكأنها قد علمت وجود غرض تام بلا كدر ، وهي تتخيله فيما تراه .

وفي هذا المعنى دليل مدفون على البعث ، لأن في خلق ممتة متعلقة بلا متعلق نوع عبث . فافهم هذا . فإذا رأت النفس عيوب ما عالجت في الدنيا عادت تطلب جديداً .

ولذلك قال الحكماء : العشق ، العمى عن عيوب المحبوب ، فمن تأمل عيوبه سلا . ولذلك يستحب للمرأة ألا تبعد عن زوجها بعداً تنسبه لإياها ، ولا تقرب منه قرباً يملأها معه ، وكذلك يستحب ذلك له ، لئلا يملأها أو تظهر لديه مكنونات عيوبها .

وبلغى له ألا يطلع منها على عورة ، ويجتهد في ألا يشم منها إلا طيب ريح ، إلى غير ذلك من الخصال التي تستعملها النساء الحكيمات ، فإنهن يعلمن ذلك بفطرهن من غير احتياج إلى تعليم .

فأما الجاهلات فإنهن لا ينظرن في هذا فيتعجل التفات الأزواج عنهن .

فمن أراد نجابة الولد وقضاء الوطر فليتخير المنكوح ، إن كان زوجة فلينظر إليها ، فإذا وقعت في نفسه فليتزوجها ، ولينظر في كيفية وقوعها في نفسه ، فإن علامة تعلق حبها بالقلب ألا ^(١) يصرف الطرف عنه ، فإذا انصرف الطرف قلق القلب بتقاضى النظرة ، فهذا الغاية .

ودونه مراتب على مقاديرها يكون بلوغ الأغراض :

وإن كان جارية تشتري فلينظر إليها أبلغ من ذلك النظر ، ومن قدر على مناطق المرأة أو مكالمتها بما يوجب التنبيه ، ثم يرى ذلك منها ، فإن الحسن في الفم والعينين .

وقد نص أحمد : على جواز أن يبصر الرجل من المرأة التي يريد نكاحها ما هو عورة ، يشير إلى ما يزيد على الوجه .

ومن أمكنه أن يؤخر العقد أو شراء الجارية لينظر كيف توقان قلبه ، فإنه لا يخطئ على العاقل توقان النفس لأجل الاستعداد ، وتوقانها لأجل الحب ، ^(٢) فإذا رأى قلق الحب أقدم . فإنه قد أخبرنا محمد بن عبد الباقي قال : أخبرنا حمد ابن أحمد قال : أخبرنا أبو نعيم قال : حدثنا سليمان بن أحمد قال : حدثنا عبد الجبار ابن أبي عامر قال : حدثني أبي قال : حدثني خالد بن سلام قال : حدثنا عطاء الخراساني قال : مكتوب في التوراة : كل زويج على غير هوى حسرة وندامة إلى يوم القيامة .

ثم ينبغي للمتخير أن يتفرس في الأخلاق فإنها من الخفي ، وإن الصورة إذا خلت من المعنى كانت كخضراء الدمن .

(١) في الحديث : أنه لا يكاه . ولا أصل لها .

(٢) اتهم حاول المزلف جمع قلب الما بد فشففه وشفته بأشدهما تفعل إشغال الحياة .

ونجاة الولد مقصودة، وفراغ النفس من الاهتمام بما حصلت من
الرغبات (١) أصل عظيم، يوجب إقبال القلب على المهمات.

ومن فرغ من المهمات العارضة أقبل على المهمات الأصلية.

ولهذا جاء في الحديث: لا يقضى القاضى بين اثنين وهو غضبان.

وإذا وضع العشاء وحضرت العشاء فابدؤا بالعشاء.

فن قدر على امرأة سالحة في الصورة والمعنى فليغمض عن عوراتها،
ولتجهد هي في مراضيهِ من غير قرب يمل، ولا بعد ينسى.

ولتقدم على التصنع، له يحصل الغرضان منها، الولد وقضاء الوطار.

ومع الاحتراز الذي أوصيت به، تدوم الصحة، ويحصل الغناء بها
عن غيرها.

فإن قدر على الاستسكاتار فأضاف إليها سواها طالما أنه بذلك يبلغ الغرض
الذي يفرغ قلبه زيادة تفريغ كان أفضل لحاله.

فإن نجاف من وجود الغيرة ما يشغل القلب الذي قد اهتمنا بجمع همته،
أو خاف وجود مستحسنة تشغل قلبه عن ذكر الآخرة (٢)، أو تطلب منه
ما يوجب خروجه عن الورع، لحسبه واحدة.

ويدخل فيما أوصيت به أنه يهد في المستحسنيات العفاف. فليبالغ الواجد
لهن في حفظهن وسترهن.

فإن وجد ما لا يرضيه عجل الاستبدال، فانه سبب السلو، وإن قدر على
الاقتصار فإن الاقتصار على الواحدة أولى، فإن كانت على الغرض قنع، وإن

(١) في الحديث: رغبات.

(٢) ابن الآخرة ١١٩ لقد شغلت الناس بانتقاء المرأة.

لم تكن استبدل ، ونكاح المرأة المحبوبة يسفرغ الماء المجتمع ، فيوجب نجاسة الولد وتماحه ، وقضاء الوطر بكأله .

ومن خاف وجود الغيرة فعليه بالسراى ، فإنهن أقل غيرة ، والاستطراف لمن أمكن من استطراف الزوجات .

وقد كان جماعة يمكنهم الجمع ، وكان النساء يصبرن ، فكان لداود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة ، ولسليمان عليه الصلاة والسلام ألف امرأة ، وقد علم حال نبيينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وكان لأمير المؤمنين على رضى الله عنه أربع حرائر ، وسبع عشرة سرية ، وزوج ابنه الحسن رضى الله عنه بنحو من أن بعائة ، إلى غير هذا بما يطول ذكره (١) .

فافهم ما أشرت إليه ، فقر به إن شاء الله تعالى .

٢٩ - فصل : لماذا تكفر الحسنات والسيئات ؟

كل شيء خلق الله تعالى في الدنيا فهو أمودج في الآخرة . وكل شيء يجرى فيها أمودج ما يجرى في الآخرة . فأما المخلوق منها فقال ابن عباس رضى الله عنهما : ليس في الجنة شيء يشبه ما في الدنيا إلا الأسماء .

وهذا لأن الله تعالى شوق بنعيم إلى نعيم ، وخوف بعذاب من عذاب .

فأما ما يجرى في الدنيا فشكل ظالم معاقب في العاجل على ظلمه قبل الآجل ، وكذلك كل مذنب ذنباً ، وهو معنى قوله تعالى : ومن يعمل سوءاً يجز به ، (٢) .

وربما رأى العاصى سلامة بدنه وماله فظن أن لا عقوبة : وغفلته عما عوقب به عقوبة .

(١) هؤلاء أنبياء معصومون . فما بال العبد القاصر .

(٢) جزء من الآية ١٢٣ من سورة النساء .

وقد قال الحكماء: المعصية بعد المعصية عقاب المعصية، والحسنة بعد الحسنة ثواب الحسنة.

وربما كان العقاب عاجل معنوياً كما قال بعض أبحار بني إسرائيل: يارب كم أعصيك ولا تعاقبني؟ فقيل له: كم أعاقبك وأنت لا تدري، أليس قد حرمتك حلاوة مناجاتي؟

فمن تأمل هذا المجلس من المعاقبة وجده بالمرصاد، حتى قال وهب بن الورد وقد سئل: أيجد لذة الطاعة من يعصى؟ فقال: ولا من هم.

قرب شخص أطلق بصره فحرمه الله^(١) اعتبار بصيرته، وألسانه فحرم صفاء قلبه، أو أثر شهية في مطعمه فأظلم سره، وحرّم قيام الليل وحلاوة المذاقة، إلى غير ذلك.

وهذا أمر يعرفه أهل محاسبة النفس^(٢)، وعلى ضده يجحد من يتقى الله تعالى من حسن الجزاء على التقوى عاجلاً، كما في حديث أبي أمامة: عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى: «المنظرة إلى المرأة سهم مسموم من سهام الشيطان، من تركه ابتغاء مرضاتي آتته إيماناً يجد حلاوته في قلبه»، فهذه نبذة من هذا المجلس تدبه على مغفلها.

فأما المقابلة الصريحة في الظاهر فقل أن تجنب، ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم: الصبحة^(٣) تمنع الرزق. وإن العبد يُحرّم الرزق بالذنوب يصيبه.

وقد روى المفسرون: أن كل شخص من الأسباب جاءه باني عشر ولداً، وجاء يوسف بأحد عشر بالهمنة، ومثل هذا إذا تأمله ذو بصيرة رأى الجزاء وفهم كما

(١) في الحديث: حرم.

(٢) في الحديث: الخاتمي: النفوس.

(٣) الصبحة - بالضم - نوم الضحى.

قال الفضيل : إني لأحسى الله عز وجل فأعرف ذلك في خلق دابتي وجاريتي وعن أبي عثمان النيسابوري : أنه انقطع شسع نعله في مضيه إلى الجمعة فتسوّق لإصلاحه ساعة ، ثم قال : ما انقطع إلا لأنني ما (١) اغتسلت غسل الجمعة .

ومن عجائب الجزاء في الدنيا أنه لما امتدت أيدي الظلم من إخوة يوسف وشرّوه بثمن بخس (٢) ، امتدت أكفّهم بين يديه بالطلب ، يقولون : **وَتَعَمَّدُقْ عَلَيْنَا (٣)** .

ولما صبر هو يوم المسمة ملك المرأة حلالا ، ولما بنت عليه بدعواها : **وَمَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا (٤)** ، أنطقها الحق بقولها : **أَنَارَ أَوْدُنَهُ (٥)** .

ولر أن شخصا ترك معصية لأجل الله تعالى لرأى ثمرة ذلك ، وكذلك إذا فعل طاعة . وفي الحديث : **« إذا ملقتم فتاجروا الله بالصدقة »** ، أي عاملوه لزيادة الأرباح العاجلة .

ولقد رأينا من سامح نفسه بما يمنع منه الشرع ، طلبا للراحة العاجلة ، فانقلبت أحواله إلى التنقص العاجل ، وعكست عليه المقاصد .

حكى بعض المشايخ : أنه اشترى في زمن شبابه جارية ، قال : فلما ملكتها تآقت نفسى إليها ، فما زلت أسأل الفقهاء لعل يحلّوا قاي رخص لي .

فكلهم قال : لا يجوز النظر إليها بشهوة ، ولا لمسها ، ولا جماعها إلا بعد حيضها

(١) هكذا في ت و م . وفي الحديث : إنما انقطع لأنني

(٢) جزء من الآية ٢٠ من سورة يوسف .

(٣) جزء من الآية ٨٨ من سورة يوسف .

(٤) جزء من الآية ٢٥ من سورة يوسف .

(٥) جزء من الآية ٥١ من سورة يوسف .

قال : فسألها فأخبرتني أنها اشترت وهى حائض ، فقلت : قرب الأمر .

فسألت الفقهاء فقالوا : لا يعتد بهذه الحيضة حتى تبيض فى ملسك .

قال : فقلت لنفسي وهى شديدة التوقان لقوة الشهوة ، وتمسكن القدرة وقرب المصابقة : ما تقولين ؟

فقلت : الإيمان بالصبر على الجمر ، شئت أو أبيت .

فصبرت إلى أن حان ذلك ، فأثابني الله تعالى على ذلك الصبر ببلى ما هو أعلى منها وأرفع :

٣٠ - فصل : لا يخفى على الله شئ

نظرت فى الأدلة على الحق سبحانه وتعالى فوجدتها أكثر من الرمل ، ورأيت من أعجبها أن الإنسان قد يخفى ما لا يرضاه الله عز وجل ، فيظهره الله سبحانه عليه ولو بعد حين ، وينطق الألسنة به وإن لم يشاهده الناس .

وربما أوقع صاحبه فى آفة يفضحه بها بين الخلق ، فيكون جواباً لكل ما أخفى من الذنوب ، وذلك ليعلم الناس أن هنالك من يجازى على الزلل ، ولا ينفع من قدره وقدرته حجاب ولا استتار ، ولا يُضاع لديه عمل .

وكذلك يخفى الإنسان الطاعة فتظهر عليه ، ويتحدث الناس بها وبأكثر منها ، حتى إنهم لا يعرفون له ذنباً ولا يذكرونه إلا بالחסن ، ليعلم أن هنالك رباً لا يُضَيِّعُ كعمل عامل (١) .

وإن قلوب الناس لتعرف حال الشخص وتحميه ، أو تأباه ، وتذمه ، أو تمدحه وفق ما يتحقق بينه وبين الله تعالى ، فإنه يكفيه كل شئ ، ويدفع عنه كل شر .

وما أصلح عبد ما بينه وبين الخلق هون (أن ينظر) ^(١) الحق ، إلا أنكس مقصوده وعاد حامده ذامًا .

٣٦ - فصل : الشر والخير

تأملت الأرض ومن عليها بعين فكثري ، فرأيت خرابها أكثر من عمرانها .

ثم نظرت في المعمور منها ، فوجدت الكفار مستولين على أكثره ، ووجدت أهل الإسلام في الأرض قليلًا بالإضافة إلى الكفار .

ثم تأملت المسلمين فرأيت المكاسب ^(٢) قد شغلت جمهورهم عن الرزق ، وأعرضت بهم عن العلم الدالّ عليه .

فالسُّلطان مشغول بالأمر والنهي والذات العارضة له ، ومياه أغراضه جارية لا شكر لها .

ولا يتلقاه أحد بموعظة بل بالمدح التي تمقّوى عنده هووى النفس .

ولأنما ينبغي أن تقاوم الأمراض بأضدادها .

كما قال عمر بن المهاجر : قال لي عمر بن عبد العزيز : إذا رأيتكس قد حدثتُ من الحق فخذ بثيابه وممزّني ، وقل : مالك يا عمر ؟

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : رحم الله من أهدى إلينا عيوبنا . فأحوج الخلق إلى النصائح والمواعظ ، السلطان .

(١) ساقطة من الحديث والخاتمي .

(٢) في الحديث والخاتمي : الأكساب

وأما جنوده فمجهورهم في سكر الهوى ، وزينة الدنيا ، وقد انضاف إلى ذلك الجمل ، وعدم السلم ، فلا يؤلمهم ذنب ، ولا يزعجون من لبس حرير ، أو شرب خمر ، حتى ربما قال بعضهم : إيش يعمل الجندى : أيسلخس القطن ؟

ثم أخذهم للأشياء من غير وجهها ، فالظلم معهم كالطبع .

وأرباب البوادي قد غرهم الجمل ، وكذلك أهل القرى . ما أكثر آفتلهم في الانجاس وتهوينهم لأمر الصلوات ، وربما صلت المرأة منهن قاعدة .

ثم نظرت في الشجر ، فرأيتهم قد غلب عليهم الحرص ، حتى لا يرون سوى وجهه الكسب كيف كانت ؛ وصار الريا في معاملتهم فاشياً ، فلا يبال أحد من أين تحصل له الدنيا ^(١) ؟

وم في باب الزكاة مفرطون ، ولا يستوحشون من تركها ، إلا من خصم الله .

ثم نظرت في أرباب المعاش ، فوجدت الفش في معاملاتهم عابها ، والتطيف واليخس ، وم مع هذا مغمورون بالجمل .

ورأيت عامة من له ولد يشغله ببعض هذه الأشغال طلبا للكسب قبل أن يعرف ما يجب عليه وما يتأدب به .

ثم نظرت في (أحوال) ^(٢) النساء ؛ فرأيتن قليلات الدين ، عظيمات الجمل ، ما عندهم من الآخرة خبر إلا من خصم الله .

(١) لقد فصل المحاسبى أحوال التجار في كتابه المكاسب بأربعين من هذا .
(٢) ساقطة من الحديث والخاتمة .

فقلت : واعجباً فمن بقي لخدمة الله عز وجل ومعرفة ؟ .

ف نظرت فإذا العلماء ، والمتعلمون ، والعباد ، والمتزهدون . فتأملت العباد ، والمتزهدين فرأيت جمهورهم يتعبد بغير علم ، ويأنس إلى تعظيمه ، وتقبيل يده وكثرة أتباعه ، حتى إن أحدهم لو اضطر إلى أن يشتري حاجة من السوق لم يفعل ، لئلا ينكسر جاهه .

ثم كنت رقيق بهم رقيقة الناموس إلى ألا يعودوا مريضاً ، ولا يشهدوا جنازة ، إلا أن يكون عظيم القدر عندهم . ولا يتزاورون ، بل ربما ضن بعضهم على بعض بقاءه ، فقد صارت النواميس كالآوثان يعبدونها ولا يعلمون .

وفهم من رقيقة نديمي على الفتوى وهو جاهل^(١) لئلا يغفل بناموس التصدُّر ثم يعيبون العلماء لحرصهم على الدنيا ولا يعلمون أن المذموم من الدنيا ما هم فيه ، لا تناول المباحات .

ثم تأملت العلماء المتعلمين ، فرأيت القليل من المتعلمين عليه أمانة النجابة ، لأن أمانة النجابة طلب العلم للعمل به ، وجمهورهم يطلب منه ما يصيره شبكة للكسب ، إما ليأخذ به قضاء مكان أو ليصير به قاضي بلد ، أو قدر ما يتميز به عن أبناء جلسه ثم يكتفى .

ثم تأملت العلماء فرأيت أكثرهم يتلاعب به الهوى ويستخذه ، فهو يؤثر ما يصنعه العلم عنه ، ويقبل على ما ينهيه ؛ ولا يكاد يجد ذوق معاملة الله سبحانه ، وإنما همته أن يحدث^(٢) وحسب .

إلا أن الله لا يخلق الأرض من قائم له بالحجة ، جامع بين العلم والعمل .

(١) في الحديث : بهل .

(٢) في الحديث : أن يقول .

غارف بحقوق الله تعالى ، عاتق منه . فذلك قلب الدنيا ، ومقومات أخلف الله عرضه .

وربما لم يمت حتى يرى من يصلح للنيابة عنه في كل فائبة .
ومثل هذا لا تغفل الأرض منه ، فهو بمقام النبي في الأمة
وهذا الذي أصفه يكون قائماً بالاصول ، حافظاً للحدود ، وزجراً لقله
أو قللت معاملته .

فأما السكاكوت في جميع الأدوات فيندرج وجودهم ، فيكون في الزمان
البعيد منهم واحد .

ولقد سبرت السلف كلهم فأردت أن أستخرج منهم من جمع بين العلم
حتى صار من المجتهدين ، وبين العمل حتى صار قدوة للمابدين ، فلم أر أكثر
من ثلاثة : أولهم الحسن البصري ، وثانيهم سفيان الثوري ، وثالثهم أحمد
ابن حنبل (١) .

وقد أفردت لأخبار كل واحد منهم كتاباً (٢) ، وما أنكر على من ربّعهم
بسعيد بن المسيب .

وإن كان في السلف سادات إلا أن أكثرهم غلب عليه فن ، فنقص
من الآخر ، فنهى من غلب عليه العلم ، ومنهم من غلب عليه العمل ، وكل هؤلاء
كان له الحظ الوافر من العلم ، والنصيب الأوفى من المعاملة والمعرفة .

ولا يأمن من وجود من يحذو حذوهم ، وإن كان الفضل بالسبق لهم .
فقد أطلع الله عز وجل الخضر على ما خفي من موسى عليهما السلام .

(١) انظره في فهرس التاريخ بدار الكتب المصرية .

(٢) هذه مبالغة . فالسلف كثيرون في هذا الباب .

غفرائن الله بملوده، وخطاؤه لا يقتصر^(١) على شخص .

وقد حكى لى عن ابن عقيل أنه كان يقول عن نفسه : أنا عملت فى قارب
ثم كسر ، وهذا غلط فمن أين له ؟ فكم معجب بنفسه كشف له من خبره
ما عاد يحقر نفسه على ذلك ، وكم من متأخر سبق متقدما ، وقد قيل :

إِنَّ السَّيِّئَ وَالْإِيثَامَ حَامِلَةٌ

وَلَيْسَ يَعْصِمُكَ غَيْرُ اللَّهِ مَا تَمِلُهُ

٣٣ - فصل : فى قوة قهر الهوى لذة كبرى

رأيت ميل النفس إلى الشهوات زائداً فى المقدار حتى إنها إذا مالت ،
مالت بالقلب والعقل والذهن ، فلا يكاد المرء يلتفع بشئ من النصح .

فَصِخْتُ بِهَا يَوْمًا وَقَدْ مَالَتْ بِكَلْبَتِهَا إِلَى شَهْوَةٍ : وَنَحَكَأ
فِي لَحْظَةٍ أَكْلِكَ كَلْبَاتِ ثُمَّ أَفْعَلُ مَا بَدَاكَ .

قالت : قل أسمع .

قلت : قد تقرر قلبك ميلك إلى المباحات من الشهوات ؛ وأما مجلّ ميلك
فإلى المحرمات . وأنا أكشف لك عن الأمرين ، فربما رأيت الحلوين تمرين
أما المباحات من الشهوات ، فمطلقة لك ولكن طريقها صعب ، لأن المال
قد يعجز عنها ، والكسب قد لا يحصل^١ ، ثم منظرها ، والوقت الشريف
يذهب بذلك .

ثم شغل القلب بها وقت التحصيل ، وفى حالة الحصول ، ويحذر القوات .

(١) فى الحديث : لا يقف .

ثم ينقصها من النقص مالا يخفى على ميز ، وإن كان مطمئناً فالشبع يحدث آفات ، وإن كان شخساً فالملل ، أو الفراق ، أو سوء الخلق .

ثم أذا النكاح أكثره إيهاناً للبدن ، إلى غير ذلك مما يطول شرحه .

وأما المحرمات : فتشتمل على ما أشرنا إليه من المباحات وتزيد (عليها) (١) بأنها آفة المرض ومظنة عقاب الدنيا وفضيحتها ، وهناك وعيد الآخرة ، ثم الجوع كلما ذكرها التائب .

وفي مقرة قهر الهوى لذة ثم تزيد على كل لذة (٢) ألا ترى (٣) إلى كل مغلوب بالهوى كيف يكون ذليلاً ؟ لأنه مقهر . بخلاف غالب الهوى فإنه يكون قوياً القلب ، عزيزاً لأنه قهر .

فالحذر الحذر من رؤية المشتهى بعين الحسن ، كما يرى اللص لذة أخذ المال من الحرز ، ولا يرى بعين فكره القطع .

وليفتح عين البصيرة لتأمل العواقب واستحالة اللذة نفصة ، وانقلابها عن كونها لذة ، إما الملل أو لغيره من الآفات ، أو لانقطاعها بامتناع الحبيب . فتكون المعصية الأولى كقمة تناولها جامع ، فما ردت كلب الجوع ، بل شهت الطعام .

وليتذكر الإنسان لذة قهر الهوى ، مع تأمل فوائد الصبر عنه .

فن وفق لذلك ، كانت سلامته قريبة منه . .

(١) سائلة من الحديث .

(٢) في الحديث : ترين . خطأ .

٣٣ - فصل : شغل الحياة

خطر لى خاطر والمجلس قد طيب^(١)، والقلوب قد حضرت ، والعيون جارية ، والروس مُمطرقة ، والنفوس قد ندمت على تفريطها ، والعزائم قد نهضت لإصلاح شئونها ، وألسنة اللوم تعمل فى الباطن على تضييع الحزم وترك الحذر ، فقلت لنفسى : ما بال هذه اليقظة لاتدوم ؟ فأتى أرى النفس واليقظة فى المجلس متصادقين متصافيين ، فإذا قننا عن هذه التربة ، وقعت الغربة .

فأنملت ذلك فرأيت أن النفس ما تزال متيقظة ، والقلب ما يزال عارفاً ، غير أن القواطع كثيرة ، والفكر الذى ينبغى استعماله فى معرفة الله سبحانه وتعالى قد كُفِّرَ بما يستعمل فى اجتلاب الدنيا ، وتحصيل حوائج النفوس ، والقلب منعس فى ذلك ، والبدن أسير مستخدم .

وبينا الفكر يحول فى اجتلاب الطعام والشراب والكسوة ، وينظر فى صدد ذلك ، وما يدخره اندِهِ وَسَلَتِهِ ، إذا هو مهمتهم بخروج الفضلات المؤذية - ومنها المتى - فاحتاج إلى النكاح ، فلم أنه لا يصح إلاها اكتساب كسب الدنيا فتفكر فى ذلك وحل بمقتضاه .

ثم جاء الولد فاهتم به وله ، وإذا الفكر عامل فى أصول الدنيا وفروعها . فإذا حضر الإنسان المجلس فإنه لا يحضر جائعاً ولا حافئاً . بل يحضره^(٢) جامعاً لهمة ، ناسياً ما كان من الدنيا على ذكره فيخلو الوعظ بالقلب فيذكره بما ألف ، ويحذره بما عرف ، فينهض عمال القلب فى زوارق عرفانه . فيحضرون النفس إلى باب المطالبة بالتفريط ، ويؤاخذون الحس بما مضى من العيوب ، فتجرى عيون الندم ، وتنعقد عزائم الاستدراك .

(١) فى الحديث : قد طاب .

(٢) فى الحديث : بل يحضر .

ولو أن هذه النفس خلعت عن المبرودات التي وصفتها ، لتشاغلت بخدمة باريها .

ولو وقعت في سورة حبه ، لاستوحشت عن الكل شغلا بقربه .
ولهذا سكن^(١) الزهاد الخطوات ، وتشاغلوا بقطع الموقات ، وعلى قدر مجاهدتهم في ذلك نالوا من الخدمة مرادم ، كما أن الحصاد على مقدار البذر .
غير أني كتلت بحث في هذه الحالة - دقيقة - وهو أن النفس لو دامت لها البقطة لوقعت فيما هو شر من فوت ما فاتها ، وهو العجب بحالها ، والاحتقار لجلسها .

وربما ترقت بقوة عليها وعرفاتها ، إلى دعوى (قولها)^(٢) : لي ، وعندى ، وأستحق . فتركها في حومة ذنوبها تتخبط .

فإذا وقعت على الشاطئ قام بحق ذلة المبردية ، وذلك أولى لها .
هذا حكم الغالب من الخلق ، ولذلك شغلوا عن هذا المقام . فمن بذر فصلح له فلا بد له من حفرة تراقبها عين الخوف بها تصح له عبوديته ، وتسلم له عبادته .
والى هذا المعنى أشار الحديث الصحيح : لو لم تذنبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم .

٣٤ - فصل : نقد الصوفية

تفكرت فرايت أن حفظ المال من المتعين ، وما يسميه جملة المتزهدين توكلا من إخراج ما في اليد ليس بالمشروع . فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال

(١) في الحديث : اعتمد .

(٢) ساقطة من الحديث والخاتمي .

للكعب بن مالك : أمسك عليك بعض مالك : أو كما قال له . وقال لسعد : لأن
ترك ورثتك أغنياء خير من أن تتركهم عالة يتكفرون الناس .

فإن اعترض جاهل فقال : فقد جاء أبو بكر رضى الله عنه بكل ماله .
فالجواب أن أبا بكر صاحب جاش وتجارة ، فإذا أخرج الكل أمكنه
أن يستدين عليه ، فيتعيش (١) .

فمن كان على هذه الصفة لا أذم إخراجه ^{لِمَالِهِ} ، وإنما الدم متطرق
إلى من يخرج ماله وليس من أرباب المعاش .

أو يكون من أولئك ، إلا أنه ينقطع عن المعاش فيبقى كلاماً على الناس ،
يستعملهم ويعتقد أنه على الفتوح ، وقلبه متعلق بالخلق ، وطمعه ناشب فيهم .
ومنى حرك بابه نمض قلبه . وقال : رزق قد جاء .

وهذا أمر قبيح بمن يقدر به على المعاش ، وإن لم يقدر كان إخراجه ما يملك
أقبح ، لأنه يتعلق قلبه بما في أيدي الناس .

وربما كثر لبعضهم ، أو تزين له بالزهد ، وأقل أحواله أن يراحم الفقراء
والمساكين والزمنى في الزكاة .

فعليك بالشرب الأول ، فانظر هل فيهم من فعل ما يفعله جهلة المتزهدين ؟
وقد أشرت في أول هذا إلى أنهم كسبوا وخلفوا الأموال .
فرد إلى الشرب الأول ، الذى لم يطرق فإنه الصافى .

واحذر من المشاريع المطروقة بالأراء الفاسدة الخارجة فى المعنى على الشريعة
مذعنة بلسان حالها أن الشرع ناقص يحتاج إلى ما يتم به .

(١) لم يكن هكذا حين أخرج ماله وإنما قال : « تركت لهم الله ورسوله ،

واعلم - وفقك الله تعالى - أن البدن كالمطية، ولا بد من حلف المطية، والاعتماد به .

فإذا أهملت ذلك كان سبباً لوقوفك عن السير .

وقد روي سلمان رضي الله عنه يحمل طعاماً على عاتقه، فقيل له : أفعل هذا وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : إن النفس إذا أحرزت قوتها اطأنت .

وقال سفيان الثوري : إذا حصلت قوت شهر كتعبيد .

وقد جاء أقوام ليس عندهم سوى الدعاوى فقالوا : هذا شك في الرزاق والثقة به أولى . فإياك وإياهم .

وربما ورد مثل هذا عن بعض صدور الزهاد من السلف فلا يمول عليه ، ولا يهولك خلافهم .

فقد قال أبو بكر المروزي (١) : سمعت أحمد بن حنبل يرغب في النكاح . فقلت له : قال ابن آدم ، فما تركني أنتم حتى صاح علي ، وقال : أذكر لك حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وتأميني ببليات الطريق ؟

واعلم وفقك الله : أنه لو رفض الأسباب شخصاً يدعى التزهد . وقال : لا تأكل ولا أشرب ، ولا أقوم من الشمس في الحر ، ولا استدفئ من البرد ، كان عاصياً بالإجماع .

(١) في المطبوعات : المروزي . وهو خطأ .

وكذلك لو قال وله عائلة : لا أكتسب ورزقهم على الله تعالى ، فأصابهم أذى ، كان آثماً .

كما قال عليه الصلاة والسلام : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » .
واعلم أن الاهتمام بالكسب يجمع الهم ، ويفرغ القلب ، ويقطع الطمع في الخلق ، فإذا الطبع له حق يتقاضاه .
وقد بين الشرع ذلك فقال : إن لنفسك عليك حقاً ؛ وإن لعينك عليك حقاً .

ومثال الطمع مع المريد السالك ، كمثل كلب لا يعرف الطارق ، فكل من رآه يمشى ، نبج عليه ، فإن ألقى إليه كسرة سكت عنه .

فالمراد من الاهتمام بذلك جمع الهم لا غير ، فافهم هذه الأصول ، فإن فهمها مهم . .

٣٥ - فصل : الانسان والشهوة

تأملت في شهوات الدنيا فرأيتها مصائد هلاك ، وفنوخ تلف .
فمن قوى حقه على طبعه وحكم عليه سلم (١) ، ومن غلب طبعه فإسرفة هلكته .

ولقد رأيت بعض أبناء الدنيا كان يتوق إلى (٢) التسرى . ثم يستعمل الحراوات المهيجة للباه ، فلما لبث أن انجلت حراوته الغريزية وتلف .

(١) في الحديث : يسلم .

(٢) في الحديث : في

ولم أرفى شهوات النفس أسرع هلاكاً من هذه الشهوة ، فإنه كلما حال الإنسان إلى شخص مستحسن أوجب ذلك حركة الباء زائداً عن العادة (١) .
وإذا رأى أحسن منه زادت الحركة وكثر خروج المتزايد عن الأول ،
فيغنى جوهر الحياة أسرع شيء .

وبالعقد من هذا أن تكون المرأة مستقبحة فلا يوجب نكاحها خروج
الفضلة المؤذية كما ينبغي ، فيقع التأذى بالاحتباس وقوة التوق إلى منكوح .
وكذلك المفرط في الأكل فإنه ينجى على نفسه كثيراً من الجنايات ، والمقصر
في مقدار القوت كذلك ، فعلبت أن أفضل الأمور أوساطها .

والدنيا مفارقة فينبغى أن يكون السابق فيها العقل ، فمن سلم زمام راحته
إلى طبعه وهواه ، فإصعجة تلفه — هذا فيما يتعلق بالبدن والدنيا — فبقس عليه
أمر الآخرة فافهم ،

٣٦ - فصل : حقيقة الزهد

بلغنى عن بعض زهاد زماننا أنه قدّم إليه طعام فقال : لا تأكل . فقيل له :
لم ؟ قال : لأن نفسى تشتهيه ، وأنا منذ سنين ما بلغت نفسى ما تشتهى .

فقلت : لقد خفيت طريق الصواب عن هذا من وجهين ، وسبب خفاها
عدم العلم . أما الوجه الأول : فإن النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن على هذا
ولا أصحابه ، وقد كان عليه الصلاة والسلام يأكل اللحم الدجاج ، ويعب
الحلوى والعسل .

(١) عارض المؤلف نفسه فقد ذكر ذلك علاجاً لتفريق الهم وسخطاً
نفسه منها .

ودخل فرقد السبئي^(١) على الحسن وهو يأكل الفالوج . فقال : يا فرقد ما تقول في هذا ؟ فقال لا آكله ولا أحب^٢ من^٣ آكله . فقال الحسن : لساب النحل ، يلبس^٤ البر^٥ ، مع سمن البقر ، هل يمييه مسلم ؟

وجاء رجل إلى الحسن فقال : إن لي جاراً لا يأكل القلوج . فقال : ولم ؟ قال يقول : لا أؤدى شكره ، فقال : إن جارك جاهل وهل يؤدى شكر الماء البارد ؟

وكان سفيان الثوري : يحمل في سفره الفمّالودج . والحمل المشوي ، ويقول :
إن الدابة إذا أحسّين إليها عملت .

وما حدث في الزهاد بعدهم من هذا الفن فأمر مسروقة من الرهبانية. وأنا خائف من قوله تعالى: «لَا تَحْرُغُوا طَيْبَاتٍ مَّا أَجَلَ اللَّهِ لَكُمْ وَلَا تَحْمِلُوا» (١٧).

ولا نَحْفَظُ ^(٣٧) عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ الْأَوَّلِ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لِمَرَضٍ.

وسبب ما روی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أنه اشتمی شیئاً فأثر به فقیراً ، وأعتق جاریته رمیة ، وقال : إنها أحب الخلق إلیّ ، فهذا وأمثاله حسن ، لأنه إشار بما هو أجود عند النفس من غيره ، وأكثر لها من سواه (۱) .

فإذا وقع في بعض الآفات ، كسُمرت بذلك الفعل سورة هـ أو أ أن
تطغى بئيل كل ما تريد .

(١) خطأ شائع أن يقال : السنجى بالنون والجيم وهو منسوب الى السيفجة بنو احيى البصرة .

(٢) جزء من الآية ٨٧ من سورة المائدة .

(٣) في الحديثة : ولا يحفظ .

(٤) بل هو فوق ذلك معاكسة للنفس الباطنا لآييه رضى الله عنه .

فأما من دام على مخالفتها على الإطلاق ، فإنه يعمى قلبها^(١) ، ويبسلد خواطرها ، ويشتت عزائمها ، فيؤذيها أكثر مما ينفعها .

وقد قال إبراهيم بن آدم : إن القلب إذا أكره عمى . وتحت مقالته سر لطيف وهو أن الله عز وجل قد وضع طبيعة الأدمى على معنى عجيب ، وهو أنها تختار الشيء من الشهوات بما يصلحها ، فتعلم باختيارها له صلاحه ، وصلاحها به .

وقد قال حكيم الطب : ينبغي أن يفسح للنفس فيما تشتهى من المطاعم ، وإن كان فيه نوع ضرر ؛ لأنها إنما تختار ما يلائمها ، فإذا قمعها الزاهد في مثل هذا عاد على بدنه بالضرر .

ولولا جواز^(٢) الباطن من الطبيعة ما بقى البدن فإن الشهوة للطعام ثور ، فإذا وقمت الغنية بما يتناول كفت الشهوة .

فالشهوة مريد ورائد ، ونعم الباعث هي على مصلحة البدن .

غير أنها إذا أفرطت وقع الأذى ، ومضى منعت ما تريد على الإطلاق مع الأمن من فساد العاقبة عاد ذلك على النفس بالفساد^(٣) ، ووهن الجسم ، واختلاف السقم الذى تتداعى به الجملة ، مثل أن يمنعها المامعند اشتداد العطش ، والغذاء عند الجوع ، والجماع عند قوة الشهوة ، والنوم عند غلبته ، حتى إن المفتهم إذا لم يتروّح بالشكوى قتله الكد^(٤) .

(١) ولما ذالم يعمى قلب عمر رضى الله عنه طام الرماة وقبله وبعده ؟

(٢) زادت الحديثة (في) ولا توجد في الأصول .

(٣) في الحديثة : بفساد أحوال النفس .

(٤) ولكن الشكوى الى الخلق فساد في السلوك ودليل على غضب الله تعالى

فلتكن الشكوى الى الله في خلوة فحبيب .

فهذا أصل إذا فهمه هذا الزاهد . علم أنه قد خالف طريق الرسول ﷺ وأصحابه . من حيث النقل ، وخالف الموضوع من حيث الحكمة .

ولا يلزم على هذا قول القائل : فن أين يصفو المطعم ؟ لأنه إذا لم يصفف كان الترك ورعا ، وإنما الكلام في المطعم الذي ليس فيه ما يؤذى في باب الورع وكان ما شرحته جوابا للقائل : ما أبلغ نفس شهوة على الإطلاق .

والوجه الثاني : أتى أعافى على الزاهد أن تكون شهوته انقلبت إلى الترك فصار يشتهي ألا يتناول ، وللنفس في هذا مكرٌ كفى ، ورياء دقيق ، فإن سلمت من الرياء للخلق ، كانت الآفة من جهة تعلقها بمثل هذا الفعل ، وإدلالها في الباطن به ، فهذه مخاطرة وغلط .

وربما قال بعض الجهال : هذا صد عن الخير و (عن) (١) الزهد . وليس كذلك ، فإن الحديث قد صح عن النبي ﷺ أنه قال : كل عمل ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ .

ولا ينبغي أن يغتر بعبادة جريج ، ولا بتقوى ذى الحويصرة ، ولقد دخل المتزهدون في طرق لم يسلكها الرسول ﷺ ، ولا أصحابه ، من إظهار التمشع الزائد في الحسد ، والتوق في تخشين الملابس (٢) ، وأشياء صار الدوام يستحسنونها .

وصارت لأقوام كالمعاش يمتنون من أرباحها : تقبيل اليد ، وتوفير التوفير وحراسة الناموس .

وأكثرهم في خللٍ ، على غير حالته في جلوسه .

(١) ساقطة من الحديث والخائى .

(٢) في الحديث : العيش . ولا أصل لها .

وقد كان ابن سيرين يضحك بين الناس قهقهة ، وإذا خلا بالليل فسكاته تمل
أهل القرية .

فنسأل الله تعالى علما نافعا فهو الأصل ، فتي حصل أوجب معرفة المعبود
عز وجل ، وحرك إلى خدمته بمقتضى ما شرعه وأحببه ، وسلك بصاحبه طريق
الإخلاص .

وأصل الأصول — العلم ، وأفع العلوم النظر في سير^(١) الرسول ﷺ
وأصحابه « أولئك الذين هدى الله فبهم أحسن مخرج »^(٢) .

٣٧ — فصل : جهاد النفس

تأملت جهاد النفس فرأيت أعظم الجهاد ، ورأيت خلتقا من العباد والزهاد
لا يفهمون معناه ، لأن فيهم من منعها حظوظها على الإحلاق ، وذلك غلط
من وجهين :

أحدهما : أنه « رب ما منع لها شهوة » أعطاه بالمنع أوفى منها .

مثل أن يمنعها مباحا فيشتمل بمنعها لإياها ذلك ، فترضى النفس بالمنع
لأنها قد استبدلت به المدح .

وأخفى من ذلك أن يرى — بمنعها لإياها ما منع — أنه قد فُضِّلَ سواه^(٣)
من لم يمنعها ذلك ، وهذه دقان تحتاج إلى مناقش^(٤) فبهم يحلها .

(١) في الحديث : سيرة .

(٢) جزء من الآية ٩٠ من سورة الأنعام

(٣) في الحديث : من سواه . ولا أصل لها .

(٤) هو ملقط دقيق .

والوجه الثاني؛ أننا قد كُلفنا حفظها، ومن أسباب حفظها ميلها إلى الأشياء التي تقيمها، فلا بد من إعطائها ما يقيمها، وأكثر ذلك أو كله ما^(١) تشتهي.

ونحن كالوكلاء في حفظها. لأنها ليست لنا بل هي وديمة عندنا، فنحبها حقوقها على الإطلاق خطر.

ثم ربّ كسودّ أوجب استرخاء، وربّ مُهَيِّقٍ على نفسه فرّت منه فصب عليه تلافياً.

وإنما الجهاد لها كجهاد المريض العاقل، يحملها على مكروها في تناول ما ترجو به العافية، ويذوب في المرادة قليلاً من الحلاوة، ويتناول من الأغذية مقدار ما يصفه الطبيب. ولا تحمله شهوته على موافقة غرضها من مطعم ربما جرّجوعاً، ومن لقمة ربما حرمت لقات.

فكذلك المؤمن العاقل لا يترك لجامها، ولا يهمل مقودها — بل يرضى لها في وقت والطول^(٢) بينه.

فما دامت على الجادة لم يضايقها في التضيق عليها.

فإذا رآها قد مالت ردّها باللفظ، فإن ونت وأبت^(٣) فبالعنف.

ويحبسها في مقام المدارة، كالزوجة التي مبنى عقلها على الضعف والقلة، فهي تُدارى عند نشوزها بالوعظ، فإن لم تصلح فبالهجر، فإن لم تستقم فبالضرب.

(١) في الحديث: بما.

(٢) الطول: الزمام.

(٣) في الحديث: وإلا فبالعنف. ومعه ينعكس المعنى.

وليس في سياط التأديب أجود من سوطِ كزيم.

هذه مجاهدة من حيث العمل ، فأما من حيث وعظها وتأنيبها ، فيلغى لمن رآها تسكن للخلق ، وتعرض بالدناءة من الأخلاق أن يعرفها تعظيم خالقها لها فيقول :

ألسن التي قال فيك : خلقتك يدي ، واسجدتُ لك خلاصتك ، وارتضاك للخلافة في أرضه ، وراسلك ، واقترض منك ^(١) واشترى ^(٢) .

فإن رآها تكبر ، قال لها : هل أنتِ إلا قطرة من ماء مهين ، تقتلك شرقة ، وتؤثملك بقة ؟

وإن رأى تقصيرها عرفها حق الموالى على العبيد .

وإن ونت في العمل ، حذنها بحزب الأجر .

وإن مالت إلى الهوى ، خوفها عظيم الوزر . ثم يحذرنا عاجل العقوبة الحسية ، كقوله تعالى : « قل أرأيتم إن أخذ الله سمكم وأبصاركم ^(٣) ، والمنوية كقوله تعالى : (سأصريفُ عن آياتي الذين يتكبرون في الأرضِ بغيرِ الحق ^(٤) » .

فهذا جهاد بالقول ، وذاك جهاد بالفعل .

(١) إشارة إلى قوله : « من ذا الذي يقرض الله ... » .

(٢) إشارة إلى قوله : « إن الله اشترى من المؤمنين ... » .

(٣) جزء من الآية ٤٦ من سورة الأنعام .

(٤) جزء من الآية ١٤٦ من سورة الأعراف . والمراد الابتلاء بصلابة القلب وعدم التهم من الله .

٣٨ - فصل : لا تجزع اذا تأخرت إجابة الدعاء

رأيت من البلاء^(١) أن المؤمن يدعو فلا يجاب ، فيكرر الدعاء وتطول المدة ، ولا يرى أثرًا للإجابة ، فيدبغى له أن يعلم أن هذا من البلاء الذي يحتاج إلى الصبر .

وما يمرض للنفس من الوسواس في تأخير الجواب مرض يحتاج إلى طب ولقد عرّض لي من هذا الجلس . فإنه نزلت بي نازلة ، قد عكّرت^٢ وبألفت^٣ ، فلم أرَ الإجابة ، فأخذ إبليس يحول في حلقات كيده .

فتارة يقول : الكرم واسع والبخل معدوم ، فما فائدة تأخير الجواب ؟ فقلت له : إخصاً بالتمين ، فما أحتاج إلى تقاضي ، ولا أرضاك وكيلًا .

ثم عدت إلى نفسي فقلت : إياك ومساكنة وسوسته ، فإنه لو لم يكن في تأخير الإجابة إلا أن يبلوك المقدر في محاربة العدو لكفي في الحكمة .

قالت : فلسفي عن تأخير الإجابة في مثل هذه النازلة .

فقلت : قد ثبت بالبرهان أن الله عز وجل مالك ، ولمالك التصرف بالمنع والعطاء ، فلا وجه للاعتراض عليه .

والثاني : أنه قد ثبتت حكمته بالأدلة القاطعة ، فربما رأيت الشيء مصلحة والحكمة^(٤) لا تقتضيه ، وقد يخفى وجه الحكمة فيما يفعله الطبيب ، من أشياء تؤذى في الظاهر يقصد بها المصلحة ، فلعل هذا من ذاك .

(١) زاد في الحديث : العجائب . ولم يهدمها في الأصول

(٢) في الحديث : والحق أن الحكمة . ولا أصل للزيادة .

والثالث : أنه قد يكون التأخير مصلحة ، والاستعجال مضرة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : لا يزال العبد في خير ما لم يستعجل ، يقول دعوت فلم يستجب لي .

والرابع : أنه قد يكون امتناع الإجابة لآفة فيك فربما يكون في ما كورك شبهة ، أو قلبك وقت الدعاء في غفلة ، أو تزدعقوبتك في منزع حاجتك لذنب ما صدقت في التوبة منه .

فابحى عن بعض هذه الأسباب لعلك تقنى ^(١) بالمقصود كما روى عن أبي يزيد رضى الله عنه : أنه نزل بعض الأعاجم في داره ، فجاءه ، فرآه فوق باب الدار ، وأمر بعض أصحابه فدخل ، فقلع طيناً جديداً قد طينه ، فقام الأعجمى وخرج .

فستل أبو يزيد عن ذلك فقال : هذا الطين من وجه فيه شبهة ، فلما زالت الشبهة زال صاحبها .

وعن إبراهيم الخواص رحمة الله عليه أنه خرج لإنكار منكر ، فنبهه كلب له فنهه أن يمضى ، فعاد ودخل المسجد ، وصلى ثم خرج ، فبصص الكلب ^(٢) له ففضى ، وأنكر فوال المنكر .

فستل عن تلك الحال فقال : كان عندى منكر ، فنفنى الكلب ، فلما عادت تبئت من ذلك ، فكان ما رأيتم .

والخامس : أنه ينبغي أن يقع البحث عن مقصودك بهذا المطلوب ، فربما كان في حصوله زيادة إثم ، أو تأخير عن مرتبة خير ، فكان المنع أصلح .

(١) في الحديثة : توفيق .

(٢) ينف : هو ذيله .

وقد روى عن بعض السلف أنه كان يسأل الله الغزو ، فنهى به هاتف :
إِنَّكَ إِنْ عَزَّوْتَ أُسِرْتَ ، وَإِنْ أُسِرْتَ تَصْرْتَ .

والسادس : أنه ربما كان فقد ما فقدته^(١) سبياً للوقوف على الباب واللبأ ،
وحصوله سبياً للاشتغال به عن المسئول .

وهذا الظاهر بدليل أنه لولا هذه النازلة ما رأيناك على باب اللبأ .

فالحق عز وجل علم من الخلق اشتغالهم بالبرعنة ، فلذعهم في خلال النعم
بمواضع تدفعهم إلى بابه ، يستغيثون به ، فهذا من النعم في طي البلاء .

وإنما البلاء المحض ، ما يشغلك عنه ، فأما ما يقيمك بين يديه ، ففيه جمالك

وقد حكى عن يحيى البكاء أنه رأى ربه عز وجل في المنام ، فقال : يا رب كم
أدعوك ولا تجيبني ؟ فقال : يا يحيى إني أحب أن أسمع صوتك .

وإذا تدبّرت هذه الأشياء ، تشاغلتما بما هو أنفع لك ، من حصول
ما فاتك من رفع خلل ، أو اعتذار من ذلل ، أو وقوف على الباب إلى
رب الأرباب .

٢٩ - فصل : السخط على البلاء

من نزلت به بلية ، فأراد تمحيقها ، فليصورها أكثر مما هي تنهني .

وليتخيل^(٢) قواها وليستوهم نزول أعظم منها ، يرالريح في الاقتصار عليها

وليتلمح سرعة ذوالها ، فإنه لولا كرب الشدة ، ما رجيت ساعات الراحة

(١) في الحديث : تفقدينه . ولا أصل لها .

(٢) في الحديث : وليتخيل .

وليعلم أن مدة مقامها عنده ، كمدة مقام الضيف فليفتقد^(١) حوائجها في كل لحظة ، فيأسرعة انقضاء مقامه ، وبالأذلة مدائمه وبشره في المحافل ، ووصف المضيف بالكرم .

فكذلك المؤمن في الشدة ، ينبغي أن يراعى الساعات ، ويتفقد فيها أحوال النفس .

ويتلمح الجوارح ، مخافة أن يبدو من اللسان كلمة ، أو من القلب تسخط . فكان قد لاح فجر الأجر ، فأنجاب ليل البلاء ، ومدح السارى بقطع الدجى ، فاطلعت شمس الجزاء ، إلا وقد وصل إلى منزل السلامة .

٤٠ - فصل : العلم والعمل

لما رأيت^(٢) نفسى في العلم حسناً ، فبى تقدمه على كل شيء وتعتقد الدليل وتفضل ساعة التشاغل به على ساعات النوافل ، وتقول : أقوى دليل لى على فضله على النوافل ، أنى رأيت كثيراً ممن شغلهم نوافل الصلاة والصوم عن نوافل العلم^(٣) ، عاد ذلك عليهم بالقدح فى الأصول ، فرأيتها فى هذا الاتجاه على الجادة السهلة^(٤) والرأى الصحيح .

إلا أنى رأيتها واقفة مع صورة التشاغل بالعلم ، فصحت بها : فما الذى أفادك العلم ؟ أين الخوف ؟ أين القلق ؟ أين الحذر ؟

أو ما سمعت بأخبار أخيار الأخبار فى تعبدكم واجتهادكم ؟

(١) فى الحديث : يتفقد وبه ينمكس المعنى ويصبح الضيف متفقدا .

(٢) فى الحديث : وجدت رأى نفسى . ولا أصل لها .

(٣) فى الحديث : قد عاد .

(٤) فى الحديث : السليمة .

أما كان الرسول صلى الله عليه وسلم سيد الكل ، ثم إنه قام حتى ورمث
قدماه ؟

أما كان أبو بكر رضى الله عنه شجى الشيخ ، كثير البكاء ؟

أما كان فى خد عمر رضى الله عنه خيطان من آثار الدموع ؟

أما كان عثمان رضى الله عنه يختم القرآن فى ركعة^(١) ؟

أما كان على رضى الله عنه يبكى بالليل فى حرا به حتى تفضل لحيته بالدموع ؟
ويقول : يادنيا مغرى غبرى ؟

أما كان الحسن البصرى يحيا على قوة القلب ؟

أما كان سعيد بن المسيب ملازماً للمسجد فلم تفته صلاة فى جماعة أربعين
سنة ؟

أما صام الأسود بن يزيد^(٢) حتى اخضر واصفر ؟

أما قالت بنت الربيع بن خيثم^(٣) له : ما لى أرى الناس ينامون وأنت لا
تنام ؟ فقال : إن أهالك يخاف عذاب البيات .

(١) هذا بعيد فى نظر العقل — ولكنه فى الواقع عبارة عن استعراض
القرآن كله ، كما تطيع الملعبة ست عشرة صفة فى لحظة — انظر مقدمة الوحيد
فى سلوك أهل التوحيد للقوصى . غطوط . تصوف . دار الكتب . ففیه تغلیلات
واقفة لذلك .

(٢) ابن قيس النخعى . تابعى . نحا من قبيلة النخع عدد من الاعلام
أشهرهم إبراهيم بن الأسود ، ومنهم علقمة وشريك . مات عام ٨٧٥ هـ .
(٣) تابعى أخذ عن الشعبي وإبراهيم مات عام ٦٤ هـ .

أما كان أبو مسلم الخولاني^(١) يُعَلِّقُ سَوْطاً في المسجد يؤدب به نفسه إذا قرأ ؟

أما صام يزيد الرقاشي^(٢) أربعين سنة ؟ وكان يقول : والمفاه سبقني العابدون ، وقطع بي .

أما صام منصور بن المعتمر^(٣) أربعين سنة ؟

أما كان سفيان الثوري يئس الدم من الخوف ؟

أما كان إبراهيم بن آدم^(٤) يبول الدم من الخوف ؟
أما تعلين أخيار الأئمة الأربعة في زهدهم وتعبدهم : أبو حنيفة ، ومالك ،
والشافعي ، وأحمد ؟

فأخبرني^(٥) من الإخلاص إلى صورة العلم ، مع ترك العمل به ، فإنها حالة
الكُسَالَى الزَّمَنَى :

وَمَخَذَ لَكَ مِنْكَ كَلَى مُمْنَةً
وَمَقْبَلُ عَيْنِيكَ كَلَمٌ يُدِيرُ
وَكُفَّ كَجَمَّةٍ لَا تَقِيلُ الْعَشَا
رَوَّحَتْهُوَ التَّوَرُّودَ عَلَايَ الْمُعْشَرِ

(١) اليامي الزاهد . هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يدركه . نزل القمام
ومات عام ٥٦٣ .

(٢) هو ابن أبان الرقاشي . الحديث ، البصري . الزاهد . ضعفه ابن معين .

(٣) السلي الكوفي . من تلاميذ إبراهيم النخعي . ثقة . متعب . مات سنة
١١٣٢ .

(٤) من أبناء الملوك في بلغخ زهد وساح وعمل أجيراً . وتوفي عام ١١٦١ .

(٥) في الحديث : احذري .

وَمِثْلُ لِنَفْسِكَ أَيُّ الرِّعَالِ
يَضْمُكُ فِي حِلْبَةِ الْمُحْشَرِ

٤١ - فصل : السبب والمسبب

ما يزيد العلم عندي فضلاً ، أن قوما تشاغلوا بالتمجد عن العلم ، فرقفوا عن الوصول إلى حقائق الطلب .

فروى عن بعض القدماء أنه قال لرجل : يا أبا الوليد ، إن كنت أبا الوليد ، يتورع أن يسكنه ولا ولد له !!

ولو أوغل هذا في العلم لعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم : كنى صبيّاً أبا يحيى ، وكنى طفلاً فقال : يا أبا عمير ، ما فعل النخير ^(١) ؟

وقال بعض المتزهدين : قيل لى يوماً : كل من هذا اللبن . فقلت : هذا يضرني ، ثم وقفت بعد مدة عند الكعبة فقلت : اللهم إنك تعلم أنما أشركت بك طرفة عين ، فهتف بي هاتف ، ولا يوم اللبن ؟

وهذا لو صح جاز أن يكون تأديباً له ، لثلا يقف مع الأسباب تاسياً للسبب ^(٢) . وإلا فالرسول صلى الله عليه وسلم قد قال : ما زالت أكلة خيبر تعاودني حتى الآن قطعت أبهرى ^(٣) . وقاله : ما نفعني مال كأل أبي بكر .

(١) هو طائر اسمه النخر . والنخير على التصغير .

(٢) الوقوف مع السبب دون المسبب زندقة . والوقوف مع المسبب دون الأسباب خرق للحكمة الإلهية . والسلوك الحق أن يأخذ العابد في السبب رابطاً بينه وبين المسبب سبحانه وتعالى . أنظر [رسائل الدردقاوى] مخطوط بدار الكتب . تصدق .

(٣) هو الشريان الأبهري .

ومن المتزهدين أقوام يرون التوكل قطع الأسباب كلها ، وهذا جهل بالعلم فإن النبي صلى الله عليه وسلم : دخل الغار ، وشاور الطبيب ، ولبس الدرع ، وحضر الخندق ، ودخل مكة في جوار المطعم بن عدى وكان كافراً ، وقال لسعد : لأن تدع ورثتك أغنياء خير لك من أن تدعهم حالة يتكففون الناس .

فالوقوف مع الأسباب مع نسيان المسبب غلط (١) .

وكل هذه الظلمات إنما تقطع بمصباح العلم .

ولقد ضل من مشى في ظلمة الليل أو في زقاق الهوى .

١٢ - فصل : اللسان والملك

ما أزال أتعجب من يرى تفضيل الملائكة على الأنبياء والأولياء ، فإن كان التفضيل بالصورة ، فصورة آدمي أعجب من ذوى أجنحة .

وإن تركت صورة آدمي لأجل أوضاعها المنوطة بها ، فالصورة ليست آدمي ، إنما هي قالب . ثم قد استحسن منها ما يستقيم في العبادة (٢) مثل خلوف فم الصائم ، ودم الشهاد ، والنوم في الصلاة ، فبقيت صورة معموزة وصار الحكم للمعنى (٣) .

(١) زاد في الحديث : والعمل على الأسباب مع تعلق القلب بالمسبب هو المشروع . ولا أصل له .

(٢) في الحديث : العادة .

(٣) وهنا أيضاً زيادة في الحديث وهي : لماذا يوعم اليمعن أن الله فضل الملائكة على البشر . ولا أصل له .

ألم مرتبة يحبهم^(١) ، أو فضيلة يباهي^(٢) بهم . وكيف دار الأمر فقد سجدوا لنا . وهو صريح في تفضيلنا عليهم ، فإن كانت الفضيلة بالعلم فقد علت القصة ، يوم « لا علم لنا^(٣) » ، « يا آدم أفيئتكم^(٤) » .

وإن فضلت الملائكة بجهورية ذواتهم فجهرية أرواحنا من ذلك المجلس ، وعلينا أنقال أعباء الجسم .

هاهنا لولا احتياج الراكب إلى الناقة فهو يتوقف لطلب علفها ، ويرفق في السير بها لطرق أرض من قبل العشر^(٥) .

واعجباً أنفضل الملائكة بكثرة التعبد الفائم صعاد^(٦) .

أو يتعجب من الماء إذا جرى ، أو من منحدر يسرع ؛ إنما العجب من مصاعد يشق الطريق ويغالب العقبات .

بلى قد يتصور منهم الخلاف ، ودعوى الإلهية^(٧) لقدرتهم على ذلك الصخور ، وشق الأرض لذلك توعدوا : « ومن يقل مني^(٨) إله من دونه فذلك نجزيه جهنم^(٩) » ، لكنهم يحلون عقوبة الحق فيحدروته .

(١) في الحديث : يحبهم بها . وقد تساد محقق الدمشقية عن المعنى . والمعنى إشارة إلى قوله تعالى : « يحبهم ويحبونه » . وقد كررها ابن الجوزي في كتبه .

(٢) زاد في الحديث : غيرهم . ولا أصل لها

(٣) جزء من الآية ٣٢ من سورة البقرة .

(٤) جزء من الآية ٣٣ من سورة البقرة .

(٥) أي قبل عشر ذى الحجة .

(٦) أي صمود . وهي غريبة في اللغة . وحذفت من الحديث وكتب المحقق بدلها : ما يستغرب وتملك طبائعهم . وفي : فأنهم صاد من الصد وهو المنع .

(٧) في الحديث والخانجي : الألوهية .

(٨) جزء من الآية ٢٩ من سورة الأنبياء .

فأما بعدنا (١) عن المعرفة الحقيقية وضئف يقيننا بالناهي ، وغلبة شهوتنا مع الغفلة (٢) . يحتاج إلى جهاد أعظم من جهادهم .

ثالثه لو ابتلى أحد المقرين بما ابتلينا به ، لم يقدر (٣) على التماسك .

صبح أحدنا وخطاب الشرع يقول له : الكسب لئاملتك ، واحذر في كسبك . وقد تمكن منه ما ليس من فعله ، كحب الأهل ، وعلوق الولد بنياد القلب ، واحتياج بدنه إلى ما لا بد منه .

فتارة يقال للخليل عليه السلام : اذبح ولدك بيدك ، واقطع ثمرة فؤادك بكفك ، ثم قم إلى المنجنيق لترمي في النار .

وتارة يقال لموسى عليه السلام : صم شهراً ، ليلاً ونهاراً .

ثم يقال للغضبان : اكظم ، وللبصير اغضض ، ولذى المقول اصمت ، وللمستند للثوم تهجد ، ولئن مات حبيبه اصبر ، ولئن أصيب في بدنه اشكر ، وللواقف في الجهاد بين اثنين (٤) : لا يحل أن تفر .

ثم اعلم أن الموت يأتي بأصعب المرات ، فيزع الروح عن البدن (٥) : فإذا نزل فالتفت .

واعلم أنك ممزق في القبر فلا تسخط لأنه مما يجرى به القدر .

(١) زاد في الحديث : نحن .

(٢) زاد في الحديث : فذلك كلها محتاج . ولا أصل لها .

(٣) في الحديث والخائف : ما قدر .

(٤) في الحديث : في الفترات .

(٥) زاد في الحديث : ومع ذلك يقال له . ولا أصل للزيادة .

وإن وقع بك مرض فلا تشك إلى الخلق .

فهل للملائكة من هذه الأشياء شيء ؟ وهل ثم إلا عبادة ساذجة ليس فيها مقاومة طبع ، ولا رد هوى ؟

وهل هي إلا عبادة صورية بين ركوع وسجود وتسبيح ؟ فأين عبادتهم المعنوية من عبادتنا ؟ ثم أكثرهم في خدمتنا بين كتبة علينا ، ودافعين عنا ، ومسخرين لإرسال الريح والمطر ، وأكبر وظائفهم الاستغفار لنا .

فكيف يفضلون علينا بلا علة ظاهرة ؟^(١)

وإذا ما حكمت على محك التجارب طائفة منهم مثل ما روى عن هاروت (٢) وماروت ، فخرجوا أقبح من بهرج .

ولا تظن أني أعتقد في تعبد الملائكة نوع تقصير ، لأنهم شديد والإشفاق والخوف ، لعلمهم بمظلمة الخالق . لكن طمأنينة من لم يخطئ تقوى نفسه . وانزعاج الغائص في الزلل يرقى روحه إلى التراقي .

فاعرفوا إخواني شرف أقداركم ، وصونوا جواهركم عن تدنيسها بلوم^(٣) الذنوب ، فأنتم معرض الفضل على الملائكة ، فاحذروا أن تعهلكم الذنوب إلى حضيض البهائم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

٤٣ - فصل : أصول الأشياء

رأيت كثيراً من الخلق ، وعالمنا من العلماء ، لا ينتهون عن البحث عن

(١) أنظر الفصل ٢٤ من اللطائف ففيها هذا الفصل بأكمله .

(٢) الحق أنهما ليسا من الملائكة . بدليل قراءة المسكين بكسر اللام .

(٣) في الحديث : بلوم .

أصول الأشياء التي أمروا بعلم جليها من غير بحث عن حقائقها^(١) كالروح مثلا فآله^(٢) تعالى سترها بقوله : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي »^(٣) ، فلم يقنعوا ، وأخذوا يبحثون عن ماهيتها ولا يقعون بشيء ، ولا يثبت لأحد منهم برهان على ما يدعيه ، وكذلك العقل ، فإنه موجود بلا شك ، كما أن الروح موجودة بلا شك ، كلاهما يعرف بآثاره لا بحقيقة ذاته .

فإن قال قائل : فالسر في كتم هذه الأشياء ؟ قلت : لأن النفس ما تزال تترقى من حالة إلى حالة فلو اطلعت على هذه الأشياء لترقت إلى خالقها . فكان ستر ما دونه زيادة في تعظيمه ؛ لأنه إذا كان بعض مخلوقاته يعلم جملة^(٤) ، فهو أجل وأعلى .

ولو قال قائل : ما الصواعق ؟ وما البرق ؟ وما الزلازل ؟

قلنا : شيء مزيج ، ويكفي .

والسر في ستر هذا أنه لو كشفت حقائقه ، خف مقدار تعظيمه .

ومن تلح هذا الفصل علم أنه فصل عزيز ، فإذا ثبت هذا في المخلوقات فالخالق أجل وأعلى .

فيلبغى أن يوقف في إثباته على دليل وجوده ، ثم يستدل على جواز بعثه رسله ، ثم تلتقى أوصافه من كتبه ورسله ، ولا يزداد على ذلك .

(١) في الحديث : جهل علمها وترك البحث عن حقائقها . ولا أصل لها وينمكس بها المعنى .

(٢) في الحديث : فإن الله .

(٣) جزء من الآية ٨٥ من سورة الإسراء .

(٤) في الحديث : لا يعلم كنهه . ولا أصل لها .

ولقد بحث خلق كثير عن صفاته بأرائهم ، فعاد وبال ذلك عليهم .
وإذا قلنا : إنه موجود ، وعلمنا من كلامه أنه سميع ، بصير ، حى ، قادر
كفانا هذا فى صفاته ، ولا نخوض فى شىء آخر .

وكذلك نقول : متكلم والقرآن كلامه ، ولا تتكلف ما فوق ذلك .
ولم يقل السلف : تلاوة ومتلو ، وقراءة ومقروء ، ولا قالوا : استوى على
العرش بذاته ، ولا قالوا : ينزل بذاته ، بل أطلقوا ما ورد من غير زيادة^(١) .
وهذه كلمات كالمثال ، فقس عليها جميع الصفات ، تفز سليما من تعطيل ،
متخلصاً من تشبيه .

٤٤ - فصل : للجاهل فائدة

رأيت أكثر الخلق فى وجودهم كالمعدومين ، ففهم من لا يعرف الخالق ،
ومنهم من يشبه على مقتضى حسه ، ومنهم من لا يفهم المقصود من التكليف .
تقرى المتوسمين^(٢) بالزهد يدأبون فى القيام والقعود ، ويتركون الشهوات
ويسون ما قد أنسوا به من شهوة الشهرة ، وتقبيل الأيادى .

ولو كلم أحدكم لقال : المثلئ يقال هذا ؟ ومن فلان الفاسق ؟
فهؤلاء لا يفهمون المقصود ، وكذلك كثير من العلماء فى احتقارهم غيرهم ،
والشكبر فى نفوسهم .

فتمجبت كيف يصلح هؤلاء لمجاورة الحق ، وسكنى الجنة ؟!

(١) خالف المؤلف فى هذا كثيرا من الحنابلة الذين يقولون بالتعديد .
(٢) فى الحديث والخائى : ترى المرسمين .

فرايت أن الفائدة في وجودهم في الدنيا ، تبحس الفائدة في دخولهم الجنة
فإنهم في الدنيا بين معتبر به ، يُعترفُ عارفُ الله سبحانه نعمة الله عليه ، بما
كشف له مما غطى عن ذلك ، (ويتم النظام بالاعتداء تصور أولئك) . (١)

فإن العارف لا يتسع وقته لمخالطة من يقف مع الصورة ، فالزاهد كراعى
البهيم ، والعالم كئودب الصبيان ، والعارف كملقن الحكمة .

ولولا نفاط^(٢) الملك وحارسه ، ووقاد أتوته ، ما تم عيشه .

فمن تمام عيش العارف استعمال أولئك بحسبهم ، فإذا وصلوا إليه حرر
مأنهم ، وفهم من لا يصل إليه ، فيكون وجود أولئك كزيادة - لا - في
الكلام . هي حشو ، وهي مؤكدة .

فإن قال قائل : فب هذا يصح في الدنيا . فكيف في الجنة ؟
والجواب : أن الأنس بالجيران مطلوب ، ورؤية القاصر من تمام لذة
السكامل ، ولكل شرب .

ومن تأمل ما أشرت إليه ، كفاه رمز لفظي عن تطويل الشرح .

٥ - فصل : لتحقيق القصد

لما تلمحت تدبير الصانع في سقو رزق . بتسخير السحاب ، وإنزال
المطر برق ، والبرد فين تحت الأرض ، كالموتى ، قد عفن ينتظر نفخة من
صور الحياة ، فإذا أصابته أهتر خضراً .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديثة . وزاد مكانه : (أو تابع يتم
به العمران ، وتقوم به المعاش ولأما تصلح الحياة بهذا التفاوت البعيد . ثم
بين الخاصة فروق) ولا أصل لهذه الزيادة في المخطوطات .

(٢) أى الموكل باللفظ .

وإذا انقطع عنه الماء يد الطلب يستعطى ، وأمال رأسه خاضعاً ، وليس
حلل التغير ، فهو محتاج إلى ما أنا محتاج إليه من حرارة الشمس ، وبرودة الماء
ولطف اللسيم ، وتربة الأرض . فسبحان من أرانى — فيما يرى به — كيف
تربى في الأصل .

فيا أيها النفس التي قد اطلعت على بعض حكمه ، قبيح بك — والله —
الإقبال على غيره .

ثم العجب كيف تقبلين على فقير مثلك ، يناديني^(١) لسان حاله بي مثل
ما بك ، يا حامي !

فارجعى إلى الأصل الأول ، واطلبى من المسبب .

وباطوبى لك إن عرفته ، فإن عرفانه ملك الدنيا والآخرة .

٤٦ - فصل : الانقطاع إلى الله

كنت في بداية الصبوة ، قد ألهمت سلوك طريق الزهاد ، بإدامة الصوم
والصلاة .

وحبت إلى الخلوة . فكنت أجد قلباً طيباً . وكانت عين بصيرتي قوية
الحدة ، تتأسف على لحظة تمضي في غير طاعة ، وتبادر الوقت في اغتنام الطاعات

ولي نوع أنس ، وحلاوة مناجاة !

فأنهى الأمر إلى أن صار بعض ولاية الأمور يستحسن كلامي ، فأمالني
إليه ، فال طبع ، ففقدت تلك الحلاوة .

ثم استمالي آخر ، فكنت أتق غخالطته ومطامحه ، لحرف الشبهات ، وكانت
حالي قريبة .

(١) في الحديث : ينادى .

ثم جاء التأويل فانبسطت فيما يباح ، فعدم^(١) ما كنت أجد من استنارة
وسكينة .

وصارت المخالطة توجب ظلمة في القلب إلى أن عدم النور كله .

فكان حنيني إلى ما ضاع مني يوجب انزعاج أهل المجلس ، فيتوبون
ويصلحون ، وأخرج مفلساً فيما بيني وبين حالي .

وكثر ضجيجي من مرضي ، وعجزت عن طب نفسي ، فلجأت إلى قبور
الصالحين^(٢) ، وتوسلت في صلاحي ، فاجتذبتني لطف مولاي في إلى الخلوة
على كراهة مني ، وردّ قلبي على بعد نفور^(٣) مني ، وأراني عيب ما كنت أوره .

فأفقت من مرض غفلي ! وقلت في مناجاة خلوتي : سيدي كيف أقدر
على شكرك ؟ وبأى لسان أنطق بمدحك ؟ إذ لم تؤاخذني على غفلي ، ونمتني
من رقدتي ، وأصلحت حالي على كره من طبعي .

فأرجمني فيما سلب مني إذ كانت ثمرته اللبأ إليك !

وما أوفر جمعي إذ ثمرته إقبال على الخلوة بك .

وما أغناني إذ أفقرتني إليك ، وما آسنى إذ أوحشتني من خلقك .

آه على زمان ضاع في غير خدمتك ! أسفاً لوقت مضى في غير طاعتك .

قد كنت إذا انتهت وقت الفجر لا يؤلمني نومي طول الليل .

وإذا انسلك عني النهار لا يوجعني ضياع ذلك اليوم .

وما علمت أن عدم الإحساس لقوة المرض .

(١) في الحديث : فاعدم .

(٢) لزيارتها المشروعة والتوسل في صلاح حالي .

(٣) في الحديث : بعد نفور عني .

فالآن قد هبت نسائم العافية ، فأحسست بالآلم فاستدلت على الصحة .
فيا عظيم الإنعام تتمم لي العافية .

آه من سكتير^(١) لم يعلم قدر عربده إلا في وقت الإفاقة ؟

لقد فتقت ما يصعب رفقته ، فوا أسفا على بضاعة ضاعت ، وعلى ملاح
تعب في موج الشمال مصاعداً مدة ، ثم غلبه النوم فرد إلى مكانه الأول .

يامن يقرأ تحذيري من التخطيط فإني - وإن كنت خُنت نفسي بالفعل ،
نصيح لإخواني بالقول - احذروا - إخواني من الترخّص فيما لا يؤمن
فساده .

فإن الشيطان يزين المباح ، في أول مرتبة ، ثم يجر إلى الجناح ، قتلحوا
المآل ، واقهوا الحال .

وربما أراكم الغاية الصالحة ، وكان في الطريق إليها نوع غشافة ، فيكفي
الاعتبار في تلك الحال ، بأيكم دهل أدلك على شجرة الخلد وملك
لا يئس^(٢) ؟

إنما تأمل آدم الغاية وهي الخلد ، ولكنه غلط في الطريق ، وهذا أعجب
مصايد إبليس التي يصيد بها العلماء .

يتأوتون لعواقب المصالح ، فيستعجلون ضرر المفاسد .

مثاله أن يقول للعالم : ادخل على هذا الظالم فاشفع في مظلوم ، فيستعجل
الداخل رؤية المنكرات ، ويتزلزل دينه .

(١) في الأصول : من سكر .

(٢) جزء من الآية ١٢٠ من سورة طه .

وربما وقع في شرك صار به أظلم من ذلك الظالم .
فمن لم يثق بدينه فليحذر من المصائد ، فإنها خفية .

وأسلم ما للجان العزلة ، خصوصاً في زمان قد مات فيه المعروف ، وعاش
المنكر ، ولم يبق لأهل العلم وقع عند الولاة .

فمن داخلهم دخل معهم فيما لا يجوز ، ولم يقدر على جذبهم عما هم فيه .
ثم من تأمل حال العلماء الذين يعملون لهم في الولايات يراهم مدسّخين من
نفع العلم قد صاروا كالشرطة (١) .

فليس إلا العزلة عن الخلق ، والإعراض عن كل تأويل فاسد في المخالطة .
ولأن أنفع نفسى وحدى ، خير لى من أن أنفع غيرى واتضرر .
فالخطر الحذر من خوادع التأويلات ، وفوائد الفتاوى ، والصبر الصبر
على ما توجبه العزلة (٢) .

فإنه إن انفردت بمولاك فتح لك باب معرفته . فبان كل صعب . وطالب
كل مرّ ، وتيسر كل عسر ، وحصلت كل مطلوب .
والله الموفق بفضله ، ولا حول ولا قوة إلا به .

٤٧ - فصل : الورع

تأملت على نفسى تأويلاً في مباح أنال به شيئاً من الدنيا ، إلا أنه في باب
الورع كبر .
فرايته أولاً قد احتلب درء الدين فذهبت حلوة المعاملة لله تعالى .

(١) في الدمشقية : كالشرط .

(٢) أنظر الفصول : ١٠٢٤ ، ١٠٨٢ ، ٩١ لتعلم مذهب المؤلف في العزلة .

ثم عاد فقلص ضرع حلبي له: فرقع الفقد الحالين .
فقلت لنفسى: مامثلك إلا كمثل وال ظالم ، جمع مالا من غير حله ، فصور
فأخذ منه الذى جمع ، وألزم^(١) ما لم يجمع .
فالحذر الحذر من فساد التأويل ، فإن الله تعالى لا يخادع ، ولا يُنال ما عنده
بمصيته .

٤٨ - فصل : إصلاح البدن سبب لإصلاح الدين

رأيت نفسى كلما صفا فكرها ، أو اتعظت بدارج ، أو زارت قبور
الصالحين ، تتحرك همتها فى طلب العزلة ، والإقبال على معاملة الله تعالى .
فقلت لها يوماً ، وقد كلمتني فى ذلك : حدثيني ما مقصودك ؟ وما نهاية
مطلوبك ؟

أراك تريدني منى أن أسكن قفراً لا أنيس به ، فتفوتنى صلاة الجماعة ،
ويضيع منى ما قد علمته لفقد من أعلمه ؟

وأن آكل الجشب^(٢) الذى لم أنعم^(٣) به ، فيقع فضوى طلحا^(٤) فى يومين ؟
وأن ألبس الخشن الذى لا أطيقه . فلا أدري من كرب محولى من أنا ؟
وأن أنشأغل عن طلب ذرية تتعبّد بعدى مع بقاء القدرة على الطلب .
بأنه ما نفنى العلم الذى بذلت فيه عمرى إن وافقتك ، وأنا أعرفك غلط
ما وقع لك بالعلم .

(١) فى الحديث: واجتر . ولا أصل لها .

(٢) أى الخلط من الطعام .

(٣) فى الحديث : طليحا . والحق طلع البحر فهو طلع أى : أعيا وتعب .

والنضو : الحريل .

اعلمى أن البدن مطية ، والمطية إذا لم يرفق بها لم تعجل براكبها إلى المنزل
وليس مرادى بالرفق إلا كثار من الشهوات ، وإنما أعنى أخذ البساطة الصالحة
للبدن ، فحينئذ يصفو الفكر ، ويصح العقل ، ويقوى الذهن .

الآزى (١) إلى تأثير المواقف غن صفاء الذهن في قوله عليه الصلاة والسلام :
لا يقضى القاضي بين اثنين وهو غضبان ، وقاس العلماء على ذلك الجوع وما
يجرى مجراه من كونه حاقنا ، أو حاقبا (٢) .

وهل الطبع إلا ككلب يشغله الآكل ؟ ، فإذا رمى له ما يتشاغل به طاب
له الآكل .

فأما الانفراد والعزلة فمن الشر لا عن الخير .

ولو كان فيها لك وقع خير لسنَّ قبل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعن أصحابه رضى الله عنهم .

هيئات لقد عرفت أن أقواماً دام بهم التقلل واليبس إلى أن تغير فكرهم ،
وقوى الخلط السوداءى عليهم ، فاستوحشوا من الناس ، ومنهم من اجتمعت
له من الماء كل الردية أخلاط بحة ، فبقى اليوم واليومين والثلاثة لا يأكل وهو
يظن ذلك من أمداد اللطف ، وإذا به من سوء الهضم .

وفهم من ترقى به الخلط إلى رؤية الأشباح فيظنها الملائكة .

فأله الله في العلم ، والله الله في العقل ، فإن نور العقل لا ينبغي أن يتعرض
لإطفائه ، والعلم لا يجوز الميل إلى تنقيصه .

فإذا حفظا حفظاً وظائف الزمان ، ودفعاً ما يؤذى ، وجلباً ما يصلح ،
وصارت القواطين مستقيمة في المطعم والمشرب والمخالطة .

(١) في الحديث والخانجي : ترين .

(٢) الحاقن : بالبول . والحاقب : بالناظ .

فقلت لى النفس: فوظف لى وظيفة واحسبني مريضاً قد كتبت له شربة.
فقلت لها: قد دلتك على العلم وهو طيب ملازم، يصف كل لحظة لكل
داه يعرض دواء يلائم .

وفى الجملة يلغى لك ملازمة تقوى الله عز وجل فى المنطق والنظر، وجميع
الجوارح، وتحقق الحلال فى المطعم، وإيداع كل لحظة ما يصلح لها من
من الخير، ومناهبة الزمان فى الأفضل، وبجانبه (ما يؤدى إلى) (١) ما يؤدى
من نقص ربح أو وقوع خسران .

ولا تعملى عملاً إلا بعد تقديم لنية .

وتأهبى لزعج الموت فكأن قد وما عندك من مجيئه فى أى وقت يكون.

ولا تعرضى لمصالح البدن، بل وفريها عليه وتاوليه لهاها على قانون
الصواب، لا على مقتضى الهوى، فإن إصلاح البدن سبب لإصلاح الدين .

ودعى الرعونة التى يدل عليها الجهل لا العلم، من قول النفس فلان يأكل
الحل والبقل، وفلان لا ينام الليل، فأحملى ما تطيقين (٢)، وما قد علمت قوة
البدن عليه .

(فإن البهيمة إذا أقبلت إلى نهر أو ساقية فضربت لتقفز لم تفعل حتى تزن
نفسها . فإن علمت فيها قوة الطفر طفرت وإن علمت أنها لا تطيق لم تفعل) (٣)
ولو قتلت .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٢) انظر الفصل ٤ من هذا الكتاب

(٣) فى الحديث: فإن علمت فيه قوة الطفر طفرت وإن علمت أنك لا تطيقين
لم تفعل . والحق هو ما أثبتناه بين الحاصرتين .

وليس كل الأبدان تتساوى في الإطاعة ، ولقد حمل أقوام من المجاهدات في بداياتهم أشياء أوجبت أمراضا قطعتم عن خير ، وتسخطت قلوبهم بوقوعها فعليك بالعلم فإنه شفاء من كل داء ، والله الموفق .

٤٩ - فصل : أدعياء العلم

عجبت من أقوام يدعون العلم ، ويميلون إلى التشبيه بحملهم الأحاديث على ظواهرها ، فلو أنهم أمروها كما جاءت سلموا ، لأن من أمر ما جاء ومر من غير اعتراض (ولا تعرض (١)) فما قال شيئا لاله ولا عليه .

ولكن أقواما قصرت علومهم ، فرأت أن حل الكلام على غير ظاهره نوع تعطيل ، ولو فهموا سعة اللغة لم يظنوا هذا .

وما هم إلا بمنابة قول الحجاج لكاتبه وقد مدحته الخدساء فقالت :

إِذَا هَبَطَ الْحَجَّاجُ أَرْضَنَا مَرِيضَةً

كَتَبَ أَقْصَى قَاتِلِهَا فَشَفَّاهَا

شَفَّاهَا مِنَ الدَّاءِ الْحُضَالِ الَّذِي رِيهَا

غَلَامٌ إِذَا هَزَّ النَّفْسَةَ شَفَّاهَا

فلما أتمت القصيدة ، قال لكاتبه : اقطع لسانها ، فجاء ذلك الكاتب المغفل بالموسى .

فقالت له : ويلك إنما قال : أجزل لها العطاء .

ثم ذهبت إلى الحجاج فقالت : كاد والله يقطع مقعولي .

فكذلك الظاهرية الذين لم يسلموا بالتسليم ، فإنه من قرأ الآيات والأحاديث ولم يزد ، لم أئمنه ، وهذه طريقة السلف .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

فأما من قال : الحديث يقتضى كذا ، ويحمل على كذا ، مثل أن يقول : استولى على العرش بذاته ، وينزل إلى السماء الدنيا بذاته ، فهذه زيادة فهمها قائلها من الحس لا من النقل .

ولقد عجبت لرجل أندلسي يقال له ابن عبد البر ، صنف كتاب التمهيد ، فذكر فيه حديث النزول إلى السماء الدنيا فقال : هذا يدل على أن الله تعالى على العرش لأنه لو لا ذلك لما كان لقوله ينزل معنى .

وهذا كلام جاهل بمعرفة الله عز وجل . لأن هذا استسلف من حسه ما يمرنه من نزول الأجسام . ففاس صفة الحق عليه .

فأين هؤلاء واتباع الآراء ؟

ولقد تكلموا بأفصح ما يتكلم به المتأولون ، ثم طابوا المتكلمين .
واعلم أيها الطالب الرشاد ، أنه سبق إلينا من العقل والنقل أصلان راسخان عليهما من الأحاديث كلها ^(١) .

أما النقل فقول سبحانه وتعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » ، ومن فهم هذا لم يحمل وصفاً له على ما يوجب به الحس .

وأما العقل ، فإنه قد علم مباينة الصانع للمصنوعات ، واستدل على حدوثها بتغيرها ، ودخول الانفعال عليها ، فثبت له قدم الصانع .

واعجباً كل العجب من رادٍّ لم يفهم طبيعة الكلام .

أليس في الحديث الصحيح ، أن الموت يذبح بين الجنة والنار ؟

أو ليس العقل إذا استغنى في هذا صرف الأمر عن حقيقته .

(١) العقيدة لا تثبت : إلا بالدليل القطعي من الكتاب والسنة المتواترة بحيث

لا يحتمل التأويل .

لما ثبت عند من يفهم ماهية الموت^(١).

فقال : الموت عرض يوجب بطلان الحياة . فكيف يمات الموت ؟

فاذا قيل له : فما تصنع بالحديث ؟

قال : هذا ضرب مثلاً^(٢) بإقامة صورة أي علم بتلك الصورة الحسية فوات ذلك المعنى .

قلنا له : فقد روى في الصحيح : تأتي البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان ،

فقال : الكلام لا يكون غمامة ، ولا يتشبه (بها)^(٣) .

قلنا له : أفتعطل النقل ؟ قال : لا ، ولكن^(٤) يأتي ثوابها .

قلنا : فما الدليل الصارف لك عن هذه الحقائق ؟

فقال : علمي بأن الكلام لا يتشبه بالأجسام ، والموت لا يذبح ذبح

الأنعام . وأفد علمتم سعة لغة العرب^(٥) .

ما ضاقت أعضائكم من سماع مثل هذا^(٦) .

فقال العلماء^(٧) : صدقت . هكذا نقول في تفسير مجيء البقرة ، وفي

ذبح الموت .

(١) في الحديث : هب أن رجلاً تأول فقال : الموت . ولا أصل له

(٢) في الحديث : ضرب مثل .

(٣) ساقطة من الحديث

(٤) في الحديث : لكن أقول . ولا أصل لها .

(٥) في الحديث : إن أحداً لو صرف الكلام على هذا النحو . ولا أصل لهذه

الزيادة .

(٦) في الحديث : هذا منه . وهي زيادة .

(٧) في الحديث : وإفني لقول له العلماء . ولا أصل له .

فقال^(١) : واعجباً لكم ، صرفتم عن الموت والكلام مالا يليق بهما ، حفظاً لما علمتم من حقائقهما فكيف لم تصرفوا عن الإله القديم ما يوجب التشبيه له بمخلقه^(٢) ، بما قد دل الدليل على تنزيهه عنه ؟

فما زال يجادل الخصوم بهذه الأدلة . ويقول : لا أقطع حتى أقطع ، فاقطع حتى قطع .

٥٥ - فصل : لم لم يواجه الله عباده بالرجم ؟

تفكرت في السر الذي أوجب حذف آية الرجم من القرآن لفظاً ، مع ثبوت حكمها إجماعاً ، فوجدت لذلك معنيين :

أحدهما : لطف الله تعالى بعباده في أنه لا يواجههم بأعظم المشاق ، بل ذكر الجلد ، وستر الرجم ، ومن هذا المعنى قال بعض العلماء : إن الله تعالى قال في المكروهات « كَتَبَ عَلَيْكُمْ الصَّبَامُ »^(٣) ، على لفظ لم يُسَمِّ فاعله ، وإن كان قد علم أنه هو الكاتب .

فلما جاء إلى ما يوجب الراحة قال « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (٤) » .

والوجه الثاني : أنه يبين بذلك فضل الأمة في بذلها النفوس قنوعاً ببعض الأدلة .

(١) في الحديث : أليس من حقه أن يقول . ولا أصل له .

(٢) كقوله تعالى : (وجاء ربك) وقوله (إنا نسيناكم) و (الله يستهزئ بهم) فلفظة العرب تعرف تأويل هذا وتصرفه عن ظاهره . ومثله آية الاستواء . أما إثبات اليمين لله فهو كتابات اليمين للراحة في قوله تعالى (بين يدي رحمتي) .

(٣) جزء من الآية ١٨٣ من سورة البقرة .

(٤) جزء من الآية ٥٤ من سورة الانعام .

فإن الاتفاق لما وقع على ذلك الحكم كان دليلاً . إلا أنه ليس كالدليل المتفق لأجله^(١) .

ومن هذا المجلس شروع الخليل عليه الصلاة والسلام ، في ذبح ولده بمنام ، وإن كان الوحي في البقعة أكد .

٥١ - فصل : العبد والسبب

عرضت لي حالة لجأت فيها بقلبي إلى الله تعالى وحده ، عالماً بأنه لا يقدر على جاب قضي ودفع ضري سواء .

ثم قت أترض بالأسباب ، فأنكر على يقيني ، وقال : هذا قدح في التوكل .

فقلت : ليس كذلك ، فإن الله تعالى وضعها من الحكم .

وكان معنى حالي أن ما وضعت لا يفيد وإن وجوده كالعدم^(٢)

وما زالت الأسباب في الشرع كقوله تعالى : « وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ »^(٣) .
وقال تعالى : « فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ »^(٤) .

وقد ظاهر النبي صلى الله عليه وسلم بين درعين ، وشاور طيبين ، ولما

(١) في الحديث : المقطوع بنعه .

(٢) يريد : أن الحكم والأسباب من خلق الله تعالى فإن كان الأخذ بها لا يفيد كان وجودها كعدمها .

(٣) جزء من الآية ١٠٢ من سورة النساء .

(٤) جزء من الآية ٤٧ من سورة يوسف .

خرج إلى الطائف لم يقدر على دخول مكة ، حتى بعث إلى المطعم بن عدي فقال : أدخل في جوارك .

وقد كان يمكنه أن يدخل متوكلاً بلا سبب .

فإذا جعل الشرع الأمور منوطة بالأسباب ، كان إرضائى عن الأسباب دفعاً للحكمة .

ولهذا أرى أن التداوى مندوب إليه ، وقد ذهب صاحب مذهبي^(١) إلى أن ترك التداوى أفضل ، ومنعنى الدليل من اتباعه في هذا فإن الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال : ما أنزل الله داء إلا وأنزل له دواء فتداؤوا .

ومرتبة هذه اللفظة الأمر ، والأمر إما أن يكون واجباً . أو ندباً .

ولم يسبقه حظر ، فيقال : هو أمر لإباحة .

وكانت عائشة رضى الله عنها تقول : تعلت الطب من كثرة أمراض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما يُنْتَحَتُ له .

وقال عليه الصلاة والسلام لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه : « كل من هذا فإنه أوفق لك من هذا » .

ومن ذهب إلى أن تركه أفضل احتج بقوله عليه الصلاة والسلام : « يدخل الجنة سبعون ألفاً بلا حساب ، ثم وصفهم فقال : « لا يكتون ، ولا يسترقون ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم يتوكلون » .

وهذا لا ينافي التداوى ، لأنه قد كان أقوام يكتون لثلاث مراضوا ويسترقون لثلاث تصيهم نكبة ، وقد كوى عليه الصلاة والسلام سعد بن زرارة ورخص في الرقية في الحديث الصحيح . فعلينا أن المراد ما أشرنا إليه .

(١) هو الإمام أحمد بن حنبل .

وإذا عرفت الحاجة إلى إسبال الطبع ، رأيت أن أكل البلوط مما يمنع عنه على ، وشرب ماء النمر هندی أوفق ، وهذا طب .

فإذا لم أشرب ما يوافقني ، ثم قلت : اللهم عافني ، قالت لي الحكمة : أما سمعت : اعقلها وتوكل ؟ اشرب وقل عافني ، ولا تكن كن بين زرعه وبين النمر كف من زاب ، تكاسل أن يرفعه بيده ، ثم قام يصلي صلاة الاستسقاء .

وما هذه الحالة إلا كحال من سافر على التجريد^(١) ، وإنما سافر على التجريد^(٢) لأنه يجرب بره عن وجل هل يرزقه أولاً ، وقد تقدم الأمر إليه : وَتَزَوَّدُوا^(٣) ، فقال : لا أتزود ، فهذا هالك قيل أن يهلكه .

ولو جاء وقت صلاة وليس معه ماء ، ليم على تفریطه ، وقيل له : هلا استصحب الماء قبل المفارقة .

فالخذ الخلد من أفعال أقوام دققوا فرقوا عن الأوضاع الدينية ، وظنوا أن كال الدين بالخروج عن الطباع ، والمخالفة للأوضاع .

ولولا قوة العلم والرسوخ^(٤) فيه ، لما قدرت على شرح هذا ولا عرفته ، فافهم ما أشرت إليه ، فهو أنفع لك من كرايس تسممها ، وكن مع أهل المعاني لا مع أهل الحشو .

٥٢ - فصل : الاسلام نظافة

قلعت على خلق كثير من الناس إهمال إبدانهم ، ففهم من لا ينظف فده بالخلال بعد الأكل .

(١) في الحديث : التجريد في الموضعين وهو خطأ . والتجريد هو السفر بلا زاد

(٢) جزء من الآية ١٩٧ من سورة البقرة .

(٣) في الحديث : والرسوخ فيه . ولم نجد في الأصول .

ومنهم من لا ينيق يديه في غسلها من الزم^(١) ، ومنهم من لا يكاد يستاك ،
وفيه من لا يستحل ، وفيه من لا يراعى الإبط ، إلى غير ذلك ، فيجود هذا
الإهمال بالخلل في الدين والدنيا .

أما الدين فإنه قد أمر المؤمن بالتنظف والاعتسال للجمعة لأجل اجتماعه
بالناس ، ونهى عن دخول المسجد إذا أكل الثوم ، وأمر الشرع بتقنية البراجم^(٢)
وقص الأظفار ، والسواك ، والاستحداد^(٣) وغير ذلك من الآداب .

فاذا أهمل ذلك ترك مسنون الشرع ، وربما تعدى بعض ذلك إلى فساد
العباد ، مثل أن يهمل أظفاره فيجمع تحته الوسخ المانع للماء في الوضوء أن
يصل .

وأما الدنيا فإني رأيت جماعة من المهملين أنفسهم ، يتقدمون إلى السرار^(٤)
والنفلة التي أوجبت إهمالهم أنفسهم ، أوجب جهلهم بالأذى الحادث
عنهم .

فاذا أخذوا في مناجاة السر ، لم يمكن أن أصدف عنهم ، لأنهم يقصدون
السر ، فآلئى الشدائد من ريح أفواههم .

ولعل أكثرهم من وقت اقتباههم ما أمر^(٥) أصبحه على أسنانه .

ثم يوجب مثل هذا نفور المرأة ، وقد لا تستحسن ذكر ذلك للرجل ،
فيشر ذلك التفاتها عنه .

(١) الزم : هو الدهن وأثره .

(٢) البراجم : ما بين الأظفار ولحم أطراف الأصابع .

(٣) الاستحداد : التطيب والتعطير .

(٤) أى يدنون منك لحديث سر .

وقد كان ابن عباس رضى الله عنهما يقول : إني لأحب أن أترين للمرأة ، كما أحب أن تترين لى .

وفى الناس من يقول : هذا تصنع .

وليس بشيء ، فإن الله تعالى زيننا لما سلكه سننا ، لأن للعين حظا فى النظر ، ومن تأمل أهداب العين والحاجبين ، وحسن ترتيب الحلقة ، علم أن الله زين الأدمى .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أنظف الناس وأطيب الناس ، وفى الحديث عنه صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حتى تبين عفرة إبطيه ، وكان ساقه ربما انكشفت فكانها ججارة ^(١) .

وكان لا يفارقه السواك ، وكان يكره أن يشم منه ريح ليست طيبة .

وفى حديث أنس الصحيح . ما شانه الله ببيضاه ^(٢) ،

وقد قالت الحكماء : من نظف ثوبه قلَّ همه ، ومن طاب ريحه زاد عقله وقال عليه الصلاة والسلام لأصحابه : « ما لكم تدخلون على قلحا ^(٣) ، استاكوا . »

وقد فضلت الصلاة بالسواك ، على الصلاة بغير سواك ، فالتنظف ينعم نفسه ، ويرفع منها عندها ^(٤) .

(١) هو بطن جذعها ويؤكل غضا .

(٢) أى : لأنه لم يشب شيئا قبيحا .

(٣) أى : صفر الأسنان .

(٤) فى الحديث : قدرها .

وقد قال الحكماء : من طال ظفره قصرت يده ، ثم إنه يقرب من قلوب الخلق ، وتحبه النفوس ، لنظافته وطيبه .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الطيب .

ثم إنه يؤنس الزوجة بتلك الحال . فإن النساء شقائق الرجال ، فكما أنه يكره الشيء منها ، فكذلك هي تكرهه ، وربما صبر هو على ما يكره وهي لا تصبر .

وقد رأيت جماعة يزعمون أنهم زهاد . وهم من أقدر الناس ، وذلك أنهم ما قومهم العلم .

وأما ما يحكى عن داود الطائي : أنه قيل له : لو سرحت لحيتك ، فقال : إني عنها مشغول ، فهذا قول معتذر عن العمل بالسنة ، والإخبار عن غيبته عن نفسه بشدة خوفه من الآخرة ، ولو كان مغيهاً لذلك لم يتركه ، فلا يحتاج بحال المغلوبين .

ومن تأمل خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم ، رأى كاملاً في العلم والعمل ، فبه يكون الاقتداء وهو الحجة على الخلق .

٥٢ - فصل : خطر الرفاهية

تأملت مبالغة أرباب الدنيا في اتقاء الحر والبرد . فرأيتهما تمكس المقصود في باب الحكمة . وإنما تحصل مجرد لذة ولا خير في لذة تعقب ألماً .

فأما في الحر فإنهم يشربون الماء المثلوج . وذلك على غاية في الضرر ، وأهل الطب يقولون : إنه يحدث أمراضاً صعبة يظهر أثرها في وقت الشيخوخة . ويضعون الخيش المضاعفة (١) . وفي البرد ينعنون اللبود المانعة للبرد .

(١) في الحديث : ثم هم يلبسون الرقيق الشفاف . ولا أصل لها . ومراد المؤلف : أنهم يضعون الخيش على الثوب ويرشونه بالماء اتقاء للحر .

وهذا من حيث الحكمة يضاد^(١) ما وضعه الله تعالى . فإنه جعل الحر لتحلل الأخطا ، والبرد لجودها ، فيجعلون هم جميع السنة ربيعاً . فتعكس الحكمة التي وضع الحر والبرد لها ، ويرجع الأذى على الأبدان .
ولا يظن سامعٌ هذا أني أمره بملافة الحر والبرد .

ولنأقوله : لا يفرط في التوق ، بل يتعرض في الحر لما يحمل بعض الأخطا ، إلى حد لا يؤثر في القوة ، وفي البرد بأن يصيبك منه الأمر القريب لا المؤذي ، فإن الحر والبرد لمصالح البدن .

وقد كان بعض الأمراء يصون نفسه من الحر والبرد أصلاً فتغيرت حالته فأت عاجلاً ، وقد ذكرت قصته في كتاب لقط المنافع في علم الطب .

٥٤ - فصل : الصبر والرضى

ليس في التكليف أصعب من الصبر على القضاء ، ولا فيه أفضل من الرضى به .

فأما الصبر : فهو فرض . وأما الرضى فهو فضل .

ولنأقوله^(٢) الصبر لأن القدر يجري في الأغلب بمكروه النفس ، وليس مكروه النفس يقف على المرض والأذى في البدن ، بل هو يتنوع حتى يتحير العقل في حكمة جريان القدر .

فمن ذلك أنك إذا رأيت مغموراً بالدنيا قد سألت له أوديتها حتى لا يدري ما يصنع بالمال ، فهو يصوغه أو أنى يستعملها .

(١) في الحديث : مضاد .

(٢) زاد في الحديث : (صعب) دون تنبيه .

ومما روم أن البلور والعقيق والشبة ، قد يكون أحسن منها صورة ، غير أن قلة مبالاته بالشرعية جعلت عنده وجود اللهى كعدمه .

وإبليس الحرير ، ويظلم الناس ، والدنيا مُنصَّبةٌ عليه .

ثم يرى خلقاً من أهل الدين ، وطلاب العلم ، مغمورين بالفقر والبلاء ، مهوورين تحت ولاية ذلك الظالم .

فحينئذ يجد الشيطان طريقاً للوسواس ، ويتبدى بالقدح في حكمة القدر .

فيحتاج المؤمن إلى الصبر (١) حتى ما يلقى من الضر في الدنيا ، وعلى جدال إبليس في ذلك .

وكذلك في تسليط الكفار على المسلمين ، والفساق على أهل الدين .
وأبلغ من هذا إيلاام الحيوان ، وتعذيب الأطفال ، ففي مثل هذه المواطن يتمحض الإيمان .

ومما يقوى الصبر على الحالتين النقل والعقل .

أما النقل فالقرآن والسنة ، أما القرآن فنقسم إلى قسمين : أحدهما بيان سبب إعطاء الكافر والمعاصي ، فمن ذلك قوله تعالى : « إِنَّمَا نُمَلِّئُهُمْ لِيُزِدُوا إِيمَانَهُمْ » (٢) .

« وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِنْ فِضَّةٍ » (٣) .

(١) في الحديثة والخانجي : صبر .

(٢) جزء من الآية ١٧٨ من سورة آل عمران

(٣) جزء من الآية ٣٣ من سورة الزخرف .

وإذا أردنا أن منهلك قريّة أمرنا مترفيناً ففَسَقُوا فيها^(١).

وفي القرآن من هذا كثير .

والقسم الثاني : ابتلاء المؤمن بما يلقى كقوله تعالى : دَأْمُ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ^(٢) .

دَأْمُ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَشْهِمُونَ الْبِأَسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزَلُولُوا^(٣) .

دَأْمُ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ^(٤) ،
وفي القرآن من هذا كثير .

وأما السنة فنقسمه إلى قول وحال . أما الحال : فإنه صلى الله عليه وسلم كان يتقلب على رمال حصير تؤثر في جنبه ، فبكى عمر رضى الله عنه . وقال : كسرى وقبصر في الحرير والديباج ، فقال له صلى الله عليه وسلم : دَأْفِي شَكَّ أَنْتَ يَا عَمْرُؤُ ؟ أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَنَا الْآخِرَةُ وَلَهُمُ الدُّنْيَا ؟

وأما القول فكقوله عليه الصلاة والسلام : ولو أن الدنيا تساوى عند الله جناح بعوضة ماسق كافرأ منها شربة ماء .

وأما العقل : فإنه يقوى عساكر الصبر بجنود ، منها أن يقول : قد بُنِيتْ عِنْدِي الْأَدَلَةُ الْقَاطِعَةُ (على)^(٥) حكمة المَقْدَر . فلا أترك الأصل الثابت لما يظنه الجاهل خلا .

(١) جزء من الآية ١٦ من سورة الإسراء .

(٢) جزء من الآية ١٤٢ من سورة آل عمران .

(٣) جزء من الآية ٢١٤ من سورة البقرة .

(٤) جزء من الآية ١٦ من سورة التوبة .

(٥) ساقطة من الحديث .

ومنها أن يقول : ما قد استهولته أيها الناظر من بسط يد العاصي هي قبض في المعنى ، وما قد أثر عندك من قبض يد الطائع بسط في المعنى ، لأن ذلك البسط يوجب عقاباً طويلاً ، وهذا القبض يؤثر انبساطاً في الأجر جزيلاً ، فزمان الرجلين ينقض عن قريب . والمراحل تطوى . والركبان في الحديث ^(١)

ومنها أن يقول : قد ثبت أن المؤمن بالله كالأجير ، وأن زمن التكليف كبياض نهار ، ولا ينبغي للمستعمل في الطين أن يلبس نظيف الثياب ، بل ينبغي أن يصابر ساعات العمل ، فإذا فرغ تنظف وليس أجود ثيابه ، فمن ترفه وقت العمل ندم وقت تفريق الأجرة . وعوقب على التواني فيما كلف ، فهذه النبذة تقوى أزر الصبر .

وأزديداً بسطاً فأقول : أترى إذا أريد اتخاذ شهاد . فكيف لا يخلق أقوام يبسطون أيديهم لقتل المؤمنين ، أفيجوز أن يفتنك بِمُحَرِّمٍ إِلَّا مثل أبي لؤلؤة ^(٢) ؟ وبعلیٰ إِلَّا مثل ابن ملجم ^(٣) : أفيصح أن يقتل يحيى بن زكريا إلا جبار كافر ، ولو أن عين الفهم زال عنها غشاء العشا ، لرأيت المسبب لا الأسباب ، والمقدر لا الأقدار ، فصبرت على بلائه ، إيتاراً لما يريد ، ومن ههنا يلشأ الرضى .

كما قيل لبعض أهل البلاء : ادع الله بالعافية ، فقال : أحبه إلى أحبه إلى الله عز وجل .

إِنْ كَانَ رِضَاكُمْ فِي سَهْرِي
فَسَلَامٌ اللَّهُ عَلَى وَسْئِي

(١) في الحديث : في السير الحديث . ولا أصل للزيادة .

(٢) هو أبو لؤلؤة فيروز المجرى قاتل عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

(٣) عبد الرحمن بن ملجم قاتل على بن أبي طالب . وكان من الخوارج .

٥٥ - فصل : من ذاق طعم المعرفة وجد طعم المحبة

لما أنهيت كتابة الفصل المتقدم، وجدت في هاتف من باطنى : دعنى من شرح الصبر على الأقدار ، فإنى قد اكتفيت ، بأنموذج ما شرحت .

وصف حال الرضى ، فإنى أجد نسيان ذكره فيه روح للروح .
فقلت : أيها الهاتف اسمع الجواب . وافهم الصواب .

إن الرضى من جملة ثمرات المعرفة ، فإذا عرفته رضىته بقضائه ، وقد يجرى في ضمن القضاء مرارات يجد بعض طعمها الراضى .

أما العارف فتقل عنده المرارة (١) ، لقوة حلاوة المعرفة .

فإذا ترقى بالمعرفة إلى المحبة ، صارت مرارة الأقدار ، حلاوة ، كما قال القائل :

عذابه فيك عذب	وبعد فيك قرب
وأنت عندى كروحي	بل أنت منها أحب
حسبي من الحب أنى	لما تحب أحب

وقال بعض المحبين فى هذا المعنى :

ويقبح من سواك الفعل عندى فتفعله فيحسن منك ذاك

فصاح بي الهاتف : حدثنى بما إذا أرضى ؟ قدّر أنى أرضى فى أقداره بالمرض والفقر ، فأفرضى بالكسل عن خدمته ، والبعد عن أهل محبته ؟ فين لى ما الذى يدخل تحت الرضى ، بما لا يدخل .

فقلت له : نعم ما سألت فاسمع الفرق سماع من ألقى السمع وهو شهيدة

(١) فى الجديدة : المرارات .

أرض بما كان منه ^(١) ، فأما الكسل والتخلف فذاك منسوب إليك ، فلا
ترض به من فعلك .

وكى مستوفياً حقه عليك ، مناقشاً نفسك فيما يقربك منه ، غير راضٍ منها
بالتواني في المجاهدة .

فأما ما يصدر من أقصيته المجردة التي لا كسب لك فيها ، فكان راضياً بها ،
كما قالت رابعة رحمة الله عليها - وقد ذكر عندها رجل من العباد يلتقط من
مزبلة فيأكل ، فقيل : هلا سأل الله تعالى أن يجعل رزقه من غير هذا ؟ -
فقلت : إن الراضى لا يتخير ومن ذاق طعم المعرفة ، وجد فيه طعم المحبة ،
فوقع الرضى عنده ضرورة ^(٢) .

فينبغي الاجتهاد في طلب المعرفة بالأدلة ، ثم العمل بمقتضى المعرفة بالجد
في الخدمة ، لعل ذلك يورث المحبة .

فقد قال سبحانه وتعالى ، لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه .
فإذا أحبيته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ،

فذلك الغنى الأكبر . . . ووافقاه . . . III

٥٦ - فعمل : لا تشغل عن معاشك

رأيت جمهور العلماء يشغلهم طلبهم للعلم في زمن الصباغين المعاش ، فيحتاجون
إلى مالا بد منه ، فلا يصلهم من بيت المال شيء ، ولا من صلات الإخوان

(١) في الحديث : بما منه صدر .

(٢) وذلك بعد استفاد الأسباب .

ما يكفي ، فيحتاجون إلى التعرض بالإذلال^(١) ، فلم أر في ذلك من الحسنة إلا سبيين :

أحدهما : قمع إعجابهم بهذا الإذلال ، والثاني : نفع أولئك بشواهم .
ثم أمنت الفكر فتلحت فكته لطيفة ، وهو أن النفس الآلية إذا رأت حال الدنيا كذلك ، لم تساكنها بالقلب ، ونجست عنها بالعزم ، ورأت أقرب الأشياء شبيهاً بها : مزبلة عليها السكابل ، أو غائطاً يؤقى لضرورة .
فإذا نزل الموت بالرحلة عن مثل هذه الدار ، لم يكن للقلب بها متعلق متمكن قهون حينئذ .

٥٧ - فصل : روحوا القلوب تهى الذكر

ما زال جماعة من المتهودين يترؤون على كثير من العلماء إذا انبسطوا في مباحات . والذي يحملهم على هذا الجهل . فلو كان عندهم فضل علم ما عابوهم .

وهذا لأن الطباع لا تتساوى ، فرب شخص يصلح على خشونة العيش ، وآخر لا يصلح على ذلك ، ولا يجوز لأحد أن يحمل غيره على ما يطيقه هو .
غير أن لنا ضابطاً هو الشرع ، فيه الرخصة وفيه العزيمة . فلا ينبغي أن يلام من حصر نفسه في ذلك الضابط .

ورب رخصة كانت أفضل من عزائم لتأثير نفعها .

ولو علم المتهودون أن العلم يوجب المعرفة بالله تعالى فتبت القلوب من خوفه ، وتتحل الأجسام للمحذ منه فوجب التلطف بالأجسام حفظاً لقوة الراحة .

(١) في الحديث : للإذلال .

ولأن آلة العلم والحفظ : القلب والفكر ، فإذا رفعت الآلة جاد العمل ، وهذا أمر لا يعلم إلا بالعلم .

فلجبل المتزهدين بالعلم أنكروا ما لم يملوا ، وظنوا أن المراد إعتاب الأبدان ، وإنهاء الرواحل ، وما علموا أن الحرف الحصى يحتاج إلى راحة مقاومة ، كما قال القائل : رَوَّحُوا القلوب كتمعى الذكر .

٥٨ - فصل : من أخطاء الصوفية

ليس في الوجود شيء أشرف من العلم ، كيف لا وهو الدليل . فإذا عدم وقع الضلال .

وإن من خفي مكائد الشيطان أن يزين في نفس الإنسان التبعد ليشغله عن أفضل التبعد وهو العلم ، حتى إنه زين لجماعة من القدماء أنهم دفنوا كتبهم ورموها في البحر . وهذا قد ورد عن جماعة . وأحسن ظنى بهم أن أقول : كان فيها شيء من رأيهم وكلامهم فما أحبوا انتشاره .

وإلا فتي كان فيها علم مفيد صحيح لا يخاف عواقبه ، كان رميها إضاعة للبال لا يحل .

وقد دنت حيلة إبليس إلى جماعة من المنصوفة حتى منعوا من حمل المحابر قلامتهم .

وحتى قال جعفر الخادى : لو تركنى الصوفية جنتكم بإسناد الدنيا، كتبتهم جلوسا عن أبي العباس الدورى فلقينى بعض الصوفية فقال : دع علم الورق ، وعليك بعلم الخرق " .

(١) م لا يريدون الصد عن العلم ، بل يقولون : يكفى من العلم ما تؤدى به العبادات صحيحة ثم بعد ذلك يجب التعرض لنفعات العلم الدنى .

وزأيت بحبرة مع بعض الصوفية . فقال له صوفي آخر : استر عورتك !
وقد أنشدوا للشبلي :

إذا طالبوني بعلم الورق
برزت عليهم بعلم الحرق

وهذا من خفي حيل إبليس ، ولقد صدق عليهم إبليس ظنه ، وإنما
فعل^(١) وزينه عندهم لسبين :

أحدهما : أنه أرادهم يشنون في الظلمة .

والثاني : أن تصفح العلم كل يوم يزيد في العالم^(٢) . ويكشف له ما كان
خفي عنه ، ويقوى إيمانه ومعرفة ، ويريه عيب كثير من مسالكه^(٣) ، إذا
تصفح منهاج الرسول صلى الله عليه وسلم ، والصحابة .

فأراد إبليس سد تلك الطرق بأخفى حيلة ، فأظهر أن المقصود العمل ،
لا العلم لنفسه ، وخفي على المخدوع أن العلم عمل وأى عمل .

فاحذر من هذه الحديثة الخفية ، فإن العلم هو الأصل الأعظم ، والنور
الأكبر .

وربما كان تغليب الأوراق أفضل من الصوم والصلاة ، والحج والنفرة^(٤)
وكم من معرض عن العلم يخوض في عذاب من الهوى في عبده ، ويضيع
كثيراً من الفرض بالنفل ، ويشغل بما يزعجه الأفضل عن الواجب .

(١) في الحديث : فعل ذلك .

(٢) في الحديث : في علم العالم .

(٣) زاد في الحديث : (خصوصاً) دون تنبيه .

(٤) هذا في علوم الشريعة . أما في علوم التحقيق فلا نجد الأوراق شيئاً .

ولو كانت عنده شعلة من نور العلم لاهتدى ، فتأمل ما ذكرت لك ترشد
إن شاء الله تعالى .

٥٩ - فصل : كيف تقوى النفس ؟

مرّ في حمالان تحت جذع ثقیل ، وهما يتجاوبان بأشاد النغم ، وكلمات
الاستراحة .

فأحدهما يصفى إلى ما يقوله الآخر ثم يعيده أو يحويه بمثله ، والآخر
همته مثل ذلك .

فرايت أنهما لو لم يفعلا هذا زادت المشقة عليهما ، وثقل الأمر . وكذا فعلا
هذا هان الأمر .

فتأملت السبب في ذلك ، فإذا به تعليق فكر كل واحد منهما بما يقوله
الآخر ، وطربه به ، وإحالة فكره في الجواب بمثل ذلك ، فينقطع الطريق ،
ويدس ثقل المحمول .

فأخذت من هذا إشارة عجيبة ، ودأبت الإنسان قد حمل من التكليف
أموراً صعبة ، ومن أثقل ما حمل مداراة نفسه ، وتكليفها الصبر عما تحب ،
وعلى ما تكره .

فرايت الصواب قطع طريق الصبر بالتسلية والتلطف للنفس ، كما قال
الشاعر :

فَإِنْ تَشَكَّتْ فَعَلَيْهَا الْمَجَسَّرَةُ مِنْ

ضَوْءِ الصُّبْحِ وَرَعْدِهَا بِالرَّوَّاحِ ضُجْجِي

ومن هذا ما يحكى عن بشر الحافي رحمة الله عليه : سار ومعه رجل في
طريق فعضش صاحبه ، فقال له : فخرّب من هذا البئر ؟ فقال بشر : أصبر إلى
البئر الأخرى ، فلما وصل إليها قال له : البئر الأخرى .

فما زال يطله ... ثم التفت إليه فقال له : هكذا تنقطع الدنيا .

ومن فهم هذا الأصل حلل النفس وتلطف بها ووعدوا الجليل لتبصر على ما قد حملت ، كما كان بعض السلف يقول لنفسه : والله ما أريد بمنحك من هذا الذي تحبين إلا الإشفاق عليك .

وقال أبو يزيد رحمه الله عليه : ما زلت أسوق نفسي إلى الله تعالى وهي تبكي حتى سقطها وهي تضحك .

واعلم أن مداراة النفس والتلطف بها لازم ، وبذلك ينقطع الطريق ، فهذا رمز إلى الإشارة ، وشرحه يطول .

٦٠ - فصل : دمع الوعظ في الوعظ

تأملت أشياء تعجزني في مجالس الوعظ ، يعتقدها العوام وجهال العلماء قربة وهي منكر وبُخْدٌ .

وذاك أن المقرئ يطرب ويخرج الألحان إلى الغناء ، والواظ يشد بتطريب أشعار المجنون وليل ، فيصفق هذا ، ويخرق ثوبه هذا ، ويعتقدون أن ذلك قربة .

ومعلوم أن هذه الألحان كالموسيقى ، توجب طرباً للنفس ونشوة ، فالتعرض بما ^(١) يوجب الفساد خلط عظيم .

ويبغى الاحتساب على الوعاظ في هذا ^(٢) ، وكذلك المقاريبون منهم فإنهم يهيجون الأحرار ليكثر بكاء النساء ، فيحطون على ذلك الأجرة .

(١) في الحديث : والتعرض لما .

(٢) أى يبغى على المحتسب أن يمنع الوعاظ من هذا .

ولو أنهم أمروا بالصبر لم ترد السوء ذلك ، وهذه أضداد للشرع .
قال ابن عقيل : حضرنّا عزاء رجل قد مات له ولد ، فقرأ المقرئ :
« يا أسنى على يوسف ^(١) » فقلت له : هذه قياحة بالقرآن ،

وفى الوعاظ من يتكلم على طريق المعرفة والمحبة ، فترى الحائك والسوقى
الذى لا يعرف فرائض تلك الصلاة يمزق أثوابه دعوى لمحبة الله تعالى .
والصافى حالا منهم - وهو أصلحهم - يتخايل بوجهه شخصا هو الخالق
فيكيه شوقه إليه لما يسمع من نظمته ورحمته وجماله .

وليس ما يتخايلونه المعبود ، لأن المعبود لا يقع فى خيال .
وبعد هذا فالتحقيق مع العوام صعب ، ولا يسكادون يلتفتون بمسئّر الحق
إلا أن الواعظ مأمور بالآ يتعدى العوالم ، ولا يتعرض لما يفسدهم .
بل يجذبهم إلى ما يصلح باللفظ وجه ، وهذا يحتاج إلى صناعة ، فإن من
العوام من يعجبه حسن اللفظ ، ومنهم من يعجبه الإشارة ، ومنهم من ينقاد
بيت من الشعر .

وأحوج الناس إلى البلاغة الواعظ ليجمع مطالبهم ، لكنه ينبغي أن
ينظر فى اللازم الواجب ، وأن يعطيهم من المباح فى اللفظ ، قدر الملح فى
الطعام ، ثم يجذبهم إلى العزائم ، ويعرفهم الطريق الحق .

وقد حضر أحمد بن حنبل ، فسمع كلام الحارث المحاسبي فبكى ، ثم قال :
لا يعجبني الحضور ، وإنما بكى لأن الحال أوجبت البكاء ^(٢) .

(١) جزء من الآية ٨٤ من سورة يوسف .
(٢) بل لقد قال : ما سمعت فى الحقائق مثل هذا الرجل ، ولا رأيت مثل =

وقد كان جماعة من السلف يرون تخطيط القصاص ، فينهون عن الحضور عنه .

وهذا على الإطلاق لا يحسن اليوم ، لأنه كان الناس في ذلك الزمان متشاغلين بالعلم ، فرأوا حضور القصص صاداً لهم ، واليوم كثر الإعراض عن العلم ، فأنفع ما للعالمى مجلس الوعظ ، يردّه عن ذنب ، ويحركه إلى توبة ، وإنما الخلل في القاص ، فليثق الله عز وجل .

٦١ - فصل : احذر من مزالق علم الكلام

من أضر الأشياء على العوام كلام المتأولين ، والنفاة للصفات والإضافات فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالغوا في الإثبات ليتقرر في أنفسهم العوام وجود الخالق ؛ فإن للنفوس تأنس بالإثبات ، فإذا سمع العالمى ما يوجب التنى ، طرد عن قلبه الإثبات ، فسكان أعظم ضرر عليه ، وكان هذا المنزه من العلماء على زعمه ، مقاوماً لإثبات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالحو وشارعاً في إبطال ما يفتنون به .

وبيان هذا أن الله تعالى أخبر باستوائه على العرش ، فأنتست النفوس إلى إثبات الإله ووجوده ، قال تعالى : وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ^(١) ، وقال تعالى :

== أصحابه معه . وقد حمل السبكي في طبقات الشافعية ١١٨/٢ تنفير الإمام أحمد عن مجلس المحاسبي بأن المحاسبي كان يملك طريقاً صعباً لا يملكه أحد فخاف على الباديين ألا يوفوه حقه . هذا ولم يكن المحاسبي واعظاً كما فهم ابن الجوزى ، بل كان عالماً بالنفس له مريدوه في هذا الشأن . أنظر تحقيقنا لهذا الموضوع في مقدمة كتاب (المسائل في أعمال القلوب والجوارح للمحاسبي) نشر عالم الكتب بالقاهرة .

(١) جزء من الآية ٢٧ من سورة الرحمن .

« بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ^(١) » ، وقال « غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ ^(٢) » ، « رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ^(٣) » ، وأخبر ^(٤) أنه ينزل إلى السماء الدنيا ، وقال : « قلوب العباديين أصبغين » ، وقال : « كتب التوراة بيده » ، وكتب كتاباً فموا عنده فوق العرش ، إلى غير ذلك مما يطول ذكره .

فإذا امتلاك العايم والصبي من الإثبات ، وكاد يأنس من الأوصاف بما يفهمه الحس ، قيل له : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ^(٥) » ، فحما من قلبه ما نقشه الخيال ، وتبقى ألفاظ الإثبات متمكنة .

ولهذا أفر الشرع مثل هذا ، فسمع مهندساً يقول : « فوق العرش رب العالمينا ، فضحك .

وقال له آخر : « أَوْ يَضْحَكُ رَبَّنَا ؟ » فقال : « نعم . » وقال : « إنه على عرشه هكذا . كل هذا ليقرر الإثبات في النفوس .

وأكثر الخلق لا يعرفون الإثبات إلا على ما يعلمون من الشاهد ، فيقع منهم بذلك إلى أن يفهموا التنزيه .

فأما إذا ابتدئ ^(٦) بالعايم الفارغ من فهم الإثبات ، فقلنا : ليس في السماء ولا على العرش ، ولا يوصف بيد ، وكلامه صفة قائمة بذاته ، وليس عندنا

(١) جزء من الآية ٦٤ من سورة النازعة .

(٢) جزء من الآية ٦١ من سورة النازعة .

(٣) جزء من الآية ١١٩ من سورة المائدة ، ١٠٠ من سورة التوبة ، ٢٢ من

سورة المجادلة ، ٨ من سورة البينة .

(٤) في الحديث : وأخبر الرسول .

(٥) جزء من الآية ١١ من سورة الشورى .

(٦) في الحديث : ابتدأنا بالعايم .

منه شيء، ولا يتصور نزوله ، أنمحي من قلبه تعظيم المصحف ، ولم يتحقق^(١) في سره إثبات إله .

وهذه جناية عظيمة على الأنبياء ، توجب نقض ما تعبوا في بيانه ، ولا يجوز لعالم أن يأتي إلى عقيدة عامي قد أنس بالإثبات في هوشها ، فإنه يفسده ويصعب صلاحه .

فأما العالم فإننا قد أمناه لأنه لا يخفى عليه استحالة تجدد صفة الله تعالى ، وأنه لا يجوز أن يكون استوى كما يعلم ، ولا يجوز أن يكون محمولا ، ولا أن يوصف بملاصقة ومس ، ولا أن ينتقل .

ولا يخفى عليه أن المراد بتقليب القلوب بين أصبعين الإعلام بالتحكم في القلوب فإن ما يديره^(٢) الإنسان بين أصبعين هو متحكم فيه إلى الغاية .

ولا يحتاج إلى تأويل من قال : الإصبع الأثر الحسن ، فالقلوب بين أثرين من آثار الربوبية ، وهما : الإقامة ، والإزافة .

ولا إلى تأويل من قال : يده نعمته ، لأنه إذا فهم أن المقصود بالإثبات وقد حدثنا بما نعقل . وضربت لنا الأمثال بما نعلم ، وقد ثبت عندنا بالأصل المقطوع به أنه لا يجوز عليه ما يعرفه الحس ، علنا المقصود بذكر ذلك .

وأصلح ما نقول للعوام : أمرنا هذه الأنبياء كما جاءت ، ولا تتعرضوا لتأويلها ، وكل ذلك يقصد به حفظ الإثبات ، وهذا الذي قصده السلف .

(١) في الحديثه والخاصي : يترصع .

(٢) في الأصول : يديره . وما اخترناه أوضح ومناسب لسياق الحديث :
يقابلها كيف يشاء .

وكان أحمد يمنع من أن يقال : لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق ، كل ذلك ليحمل على الانبعاث ، وتبقى ألباظ الإثبات على حالها .

وأجمل الناس من جاء إلى ما قصد النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه ، فأضعف في النفوس قوى التعظيم .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو ، - يشير إلى المصحف .

ومنع الشافعي أن يحمله المحدث بعلاقته تعظيماً له .

فإذا جاء متحدثاً فقال : الكلام صفة قائمة بذات المتكلم ، فعنى قوله هذا أن ما هنا شيء يحترم ، فهذا قد ضاد بما أتى به مقصود الشرع .

وينبغي أن يفهم أوضاع الشرع ومقاصد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وقد منعوا من كشف ما قد قنع الشرع ، فنبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلام في القدر ونهى عن الاختلاف ، لأن هذه الأشياء (١) تخرج إلى ما يؤذى فإن (٢) الباحث عن القدر إذا بلغ فهمه إلى أن يقول : قضى وعاقب ، زلزل إيمانه بالعدل .

وإن قال : لم يقدر ولم يقض زلزل إيمانه بالقدر ، والملك ، فكان الأولى ترك الخوض في هذه الأشياء .

ولعل قائلاً يقول : هذا منع لنا عن الاطلاع على الحقائق ، وأمر بالوقوف مع التقليد .

(١) في الحديث : لأن المجادلات في هذه الأشياء . ولم تقع على الزيادة في المخطوطات التي بين أيدينا ولا في المطبوعات .

(٢) في الحديث : ولا شك أن الباحث .

فأقول : لا ؛ إنما أعلمك أن المراد منك الإيمان بالجل ، وما أمرت بالتنقيح^(١) مع أن قوى فهمك تعجز عن إدراك الحقائق .

فإن الخليل عليه الصلاة والسلام قال : أرني كيف تحيي ، فأراه ميتاً حي ولم يره كيف أحياء ، لأن قواه تعجز عن إدراك ذلك .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي بعث ليين للناس ما نزل إليهم ، يقنع من الناس بنفس الإقرار واعتقاد الجل .

وكذلك كانت الصحابة ؛ فما نقل عنهم أنهم تكلموا في تلاوة ومتلو ، وقراءة ومقروء ، ولا أنهم قالوا استوى بمعنى استولى ، ويتنزل بمعنى يرحم . بل قنعوا بإثبات الجل التي تثبت التعظيم عند النفوس ، وكفوا كلف الخيال بقوله : « ليس كمثل شيء » .

ثم هذا منكر ونكير إنما يسألان عن الأصول المجملة فيقولان : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟

ومن فهم هذا الفصل سلم من تشبيه المجسمة ، وتعطيل المعالة ؛ ووقف على حجة السلف الأول^(٢) ، والله الموفق .

٦٢ - فصل : السمع والبصر

قرأت هذه الآية : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَرَّمْ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِنْ إِلَهٍ خَيْرُ اللَّهِ بِأَيْتِكُمْ بِهِ^(٣) » ، فلاححت لي فيها إشارة كدت أطيئ منها .

(١) في الحديث زيادة : لمعرفة السكدة دون التنبيه

(٢) يكاد المؤلف أن يكون قد اقتبس هذا الفصل من ابن مفلح في كتابه

(الآداب الفرعية) أنظر ٢٤٥/١ الطبعة الأولى .

(٣) جزء من الآية ٤٦ من سورة الانعام .

وذلك أنه إن كان عنى بالآية نفس السمع والبصر فإن السمع آلة لإدراك المسموعات ، والبصر آلة لإدراك المبصرات ، فهما يعرضان ذلك على القلب ، فيتدبر ، ويعتبر .

فإذا عرضت المخلوقات على السمع والبصر ، أو صلا (١) إلى القلب أخبارها من أنها تدل على الخالق ، وتحمل على طاعة الصانع ، وتحذر من بطشه عند مخالفته (٢) .

وإن عنى معنى السمع والبصر ، فذلك يكون بذهر لها عن حقائق ما أدركا ، شغلا بالهوى ، فيعاقب الإنسان بسلب معاني تلك الآلات ، فيرى وكأنه ما رأى ، ويسمع وكأنه ما سمع ، والقلب ذاهل عما يتأدى به (٣) لا يدري ما أراد به ، لا يؤثر عنده أنه يبلى ، ولا تنفعه موعظة تهمل (٤) ، ولا يدري أين هو ، ولا ما المراد منه ، ولا إلى أين يحمل ، وإنما يلاحظ بالطبع مصالح عاجلته ولا يتفكر في خسران آجلته ، لا يعتبر برفيقه ، ولا يتخذ بصديقه ، ولا يتزود أهل بيته كما قال الشاعر :

النَّاسُ فِي تَخَفُّلٍ وَالْمَوْتُ يُوقِظُهُمْ
وَمَا يُفَيِّقُونَ حَتَّى يَنْفَدَ الْعَمْرُ
مُشَيِّعُونَ أَهْلَهُمْ بِجَمْعِهِمْ
وَيَنْظُرُونَ إِلَى مَا فِيهِ قَدْ قُبِرُوا

(١) في الحديث : فأوصلا .

(٢) زاد في الحديث : كان ذلك تحقيقا لفائدتها وإلا فقد انعكس المراد منها .

(٣) في الحديث : عما يتأدى به . وهنا زيادة : فيبقى الإنسان غافلا هل نفسه دون التنبيه .

(٤) إشارة إلى قوله تعالى : فلبا تهمل ربك الجبل جعله دكا وخر موسى صعقا من الآية ١٤٣ من سورة الأعراف .

وَيَزِجُّوْنَ إِلَىٰ أَحْلَامِ غَفْلَتِهِمْ
كَأَنَّهُمْ مَا رَأَوْا شَيْئاً وَلَا نَفَسَرُوا

وهذه حالة أكثر الناس ، فنعوذ بالله من سلب فوائد الآلات ، فإنها
أقبح الحالات .

٦٣ - فصل : العشق الالهي

نظرت فيما تكلم به الحكماء في العشق وأسبابه وأدويته وصنفت في ذلك
كتاباً باسمه بَدْءُ الهوى .

وذكرت فيه عن الحكماء أنهم قالوا : سبب العشق حركة نفس فارغة ،
وأنهم اختلفوا . فقال قوم منهم : لا يعرض العشق إلا لظرف الناس

وقال آخرون : بل لأهل الغفلة منهم عن تأمل الحقائق .

إلا أنه خطر لي بعد ذلك معنى عجيب أشرحه هنا .

وهو أنه لا يتمكن العشق إلا مع واقف جامد . فأما أرباب صعود المصم
فإنها (١) كلما تحسّلت (٢) ما توجبها المحبة فلاحت عيوبه لها (٣) ، إما بالفكر
فيه (٤) أو بالمخالطة له ، تسلت أنفسهم وتعلقت بمطلوب آخر .

فلا يقف على درجة العشق الموجب للتمسك بتلك الصورة ، العامى عن
عيوبها ، إلا جامد واقف .

(١) في الحديث : فإنهم . زيادة .

(٢) في الحديث : زيادة : لهم .

(٣) في الحديث : عيوبها لهم . وهذه الزيادة تغير المعنى . فالمؤلف يريد :
لاحت عيوب المحبوب لهم .

(٤) في الحديث : في المحبوب .

وأما أرباب الآفة من النفاص ، فإنهم أبدأ في الترقى ، لا يصدم صاد ، فإذا علقت الطباع بحبة شخص لم يبلغوا مرتبة العشق المستأثر ، بل ربما مالوا ميلا شديدا إما في البداية لقلة التفكير أو لقلة المخالطة والاطلاع على العيوب ، وإما لتشتت^(١) بعض الحلال الممدوحة بالنفوس من جهة مناسبة وقعت بين الشخصين ، كالظريف مع الظريف ، والمظن مع العطن ، فيوجب ذلك المحبة .

فأما العشق فلأنهم أبدأ في السير^(٢) فلا^(٣) يوقف وأبل^(٤) الطبع تتبع حادى الفهم ، فإن للطبع^(٥) متعلقا لا تجده في الدنيا ، لأنه يوم ما لا يصح وجوده من السكمال في الأشخاص ، فإذا تلح عيوبها نفر .

وأما متعلق القلوب من حبة الخالق البارئ ، فهو مانع لها من الوقوف مع سواء . وإن كانت حبة لانجاس حبة المخلوقين ، خير أن أرباب المعرفة ولتتس قد شغلهم حبه عن حب غيره .

وصارت الطباع مستغرقة لقوة معرفة القلوب ومحبتها كما قالت رابعة :

أَحِبُّ حَبِيْبًا لَا أَعَابُ بِحَبِّهِ
وَأَحِبَّتُهُمْ^(٦) مَنْ فِي كِهْوَاهُ مُعْيُوبٌ

ولقد روى عن بعض فقراء الزهاد أنه مر بامرأة فأعجبته ، فخطبها إلى أبيها ، فزوجه وجاء به إلى المنزل وألبسه غير خلقانه .

(١) في الحديث : لتشتت

(٢) في الحديث : فلا يفهم أبدا في سيرتهم .

(٣) في الحديث : بل يوقف

(٤) في الحديث : لأبل

(٥) في الحديث : اللهم .

(٦) الصحيح : وأحبيتهم

فلما جن الليل صاح الفقير : ثيائي ثيائي . فقدت ما كنت أجده ، فهذه
عثرة في طريق هذا الفقير دلته على أنه منحرف عن الجادة .

وإنما تفتري هذه الحالات أرباب المعرفة بآفه عز وجل وأهل الأئمة
من الرذائل . .

وقد قال ابن مسعود : إذا أعجبت أحدكم امرأة فليذكر مثاتها^(١) .

ومثال هذه الحال أن العقل يغيب عند استحلاء تناول المشتى من الطعام
عن التفكير في قلبه في الغم وبلعه .

ويذهل عند الجماع عن ملاقات القاذورات لقوة غلبة الشهوة ، ويسى
عند بلع الرضاب استحائه عن الغذاء ، وفي تنطية تلك الأحوال مصالح . .

إلا أن أرباب اليقظة يعترهم من غير طلب له في غالب أحوالهم ،
(فينخص)^(٢) لذينة العيش ، ويوجب الأئمة من رذالة الهوى .

وعلى قدر النظر في العواقب يخف العشق عن قلب العاشق ، وهى قدر
جوه الزهن يقوى القلق ، قال المتنبي^(٣) .

لَوْ فَكَّرَ الْعَاشِقُ فِي مُنْتَهَى
مُحَسِّنِ الذِّى يَسْتَبِيهِ لَمْ يَسْبِهِ

ومجموع ما أردت شرحه ، أن طباع المتيقظين تترق فلا تقف مع شخص
مستحسن .

(١) في ت : مفاتها .

(٢) ساقطة من الحديث . وشقوطلها جعل العبارة كلما لا معنى لها .

(٣) في قعيدة يعزى بها عضد الدولة في حتمه .

وسبب ترقبها التفكير في نقص ذلك الشخص وعيوبه ، أو في طلب ما هو أهم منه .

وقلوب العارفين تترقى إلى معروفها ، فتعبر^(١) في معبر الاعتبار .

فأما أهل العفلة فجمودهم في الحالتين ، وغفلتهم عن المقامين ، يوجب أسرهم وقصرهم وحيرتهم .

٦٤ - فصل : دعاء الخاشعين

عرض لي أمر يحتاج إلى سؤال الله عز وجل ودعائه ، فدعوت وسألت فأخذ بعض أهل الخير يدهو معي ، فرأيت نوعاً من أثر الإجابة .

فقال لي نفسي : هذا بسؤال ذلك العبد لا بسؤالك ، فقلت لها : أما أنا فإني أعرف من نفسي من الذنوب والتقصير ما يوجب منع الجواب ، فقير أنه يجوز أن يكون أنا الذي أجبت ، لأن هذا الداعي الصالح سليم بما أظنه من نفسي ، لأن^(٢) معي انكسار تقصيري ومعني الفرح بما ملكته .

وربما كان الاعتراف بالتقصير أنجح في الحوائج ، على أنني أنا وهو نطلب من الفضيل ، لا بأعمالنا ، فإذا وقفت أنا على قدم الانكسار معترفاً بذنوبي . وقلت أعطوني بفضلكم قال في سؤالي شيء أمت به^(٣) .

وربما تلح ذلك حسن عمله وكان صادراً له .

فلا تكسريني أيتها النفس فيكفيني كسر علي بن لي .

(١) في الحديث : وتقل . ولا أصل لها في المخطوطات .

(٢) في الحديث والخائبي : إذ معي .

(٣) في الحديث : أجبت به .

ومعى من العلم الموجب للأدب ، والاعتراف بالتقصير ، وشدة الفقر إلى ما سألت ، ويقينى بفضل المطلوب عنه ، ما ليس مع ذلك العابد . فبارك الله فى عبادته . فربما كان اعترافى بتقصيرى أوفى .

٦٥ - فصل : قصة التدبير

قرأت من غرائب العلم ، وعجائب الحكم ، على بعض من يدعى العلم ، فرأيتهُ يتلو من سماع ذلك ، ولا يطلع على خوره ، ولا يشرب إلى ما يأتى ، فصدفت ^(١) عن إسماعه شيئا آخر وقلت : إنما يصلح مثل هذا لذي لب . يتلقاه تلقى العطشان الماء .

ثم أخذت من هذه إشارة (هى) ^(٢) أنه لو كان هذا يفهم ما جرى ومدحى المحسن ما صنعت لعظم قدره عندى ، ولأدريته محاسن جموعه . وكلاهما .

ولكنه ^(٣) لما لم أره لما أهلا صرقتها عنه ، وصدفت بنظرى إليه .

وكانت الإشارة : أن الله عز وجل ، قد صنف هذه المخلوقات فأحسن التركيب ، وأحكم الترتيب ، ثم عرضها على الآلآب ، فأى لب أوغل فى النظر مدح على قدر فهمه فأحبه المصنف ، وكذلك أنزل القرآن يحتوى على عجائب الحكم ، فن قشقه بيد الفهم . وحادثه فى خلوة الفكر ، استجلب رضى المتكلم به وحطى بالزلى لديه .

ومن كان للذهن مستغرق الفهم بالحسيات ، مُصرف عن ذلك المقام . قال

(١) فى الحديث : فصرفت .

(٢) ساقطة من الحديث

(٣) فى الحديث والخائى : ولكنى .

الله عز وجل : د سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ
بغير الحق^(١) .

٦٦ - فصل : الهمة العالية

دعوت يومًا فقلبت : اللهم بلغني آمالي من العلم والعمل ، وأطل عمري لأبلغ
ما أحب من ذلك .

فعارضني وسواسٌ من إبليس ، فقال : ثم ماذا ؟ أليس الموت ؟ فما الذي
ينفع طول الحياة ؟

فقلت له : يا أبله . لو فهمتَ ما تحت سؤالى علمت أنه ليس بمبحث .

أليس في كل يوم يزيد على ومعرفتي فتكثُر ثمارُ غرسي ، فأشكر يوم
حصادي ؟

أفسرني أنني مت منذ عشرين سنة ؟ لا والله ! لأنني ما كنتُ أعرف الله
تعالى مُعَشَّرَ معرفتي به اليوم .

وكل ذلك ثمرة الحياة التي فيها اجتهدت أدلة الوحداية ، وارتقيت من
حضيض التقليد إلى يفاع البصيرة ، واطلعت على علوم زادت بها قدرتي ،
وتجوهرت بها نفسي .

ثم زاد غرسي لأخرتي ، وقويت تجارتني في إنقاذ المباحسين من المتعلمين
وقد قال الله لسيد المرسلين : د وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا^(٢) .

(١) جزء من الآية ١٤٦ من سورة الأعراف .

(٢) جزء من الآية ١١٤ من سورة طه .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً .

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله عز وجل الإناة » .

فيا ليتني قدرت على عمر نوح ، فإن العلم كثير ، وكلما حصل منه حاصل رفع وقع .

٦٧ - فصل : في الأسباب والمسببات

« قلوب العارفين يغار عليها من الأسباب وإن كانت لا تسلكها لأنها لما انفرَدَتْ لمعرفة ما انفرد لها بشئ » أمورها .

فإذا تعرضت بالأسباب بحى أثر الأسباب : « ويومئذٍ تحبين إذا أعجبكم كثر أنسكم فلم تمنعن عنكم شيئاً » (١) .

وتأمل في حال يعقوب وحضره على يوسف عليهما السلام ، حتى قال : « أخاف أن يأكله الذئب » (٢) ، فقالوا : « أكله الذئب » (٣) .

فلما جاء أوان الفرج ، خرج « يهوذا » بالقميص فسبقه الريح « إنى لأجد ريح يوسف » (٤) .

(١) جزء من الآية ٢٥ من سورة التوبة .

(٢) جزء من الآية ١٣ من سورة يوسف .

(٣) جزء من الآية ١٧ من سورة يوسف .

(٤) جزء من الآية ٩٤ من سورة يوسف .

وكذلك قول يوسف عليه السلام للساق : « اذكرني عند ربك » ^(١)
فموقب بأن لبث سبع سنين ، وإن كان يوسف عليه السلام يعلم أنه لا خلاص
إلا بإذن الله ، وأن التعرض بالأسباب مشروع ، غير أن الغيرة أثرت (في) ^(٢)
العقوبة .

ومن هذا قصة مريم عليها السلام « وكفلها زكريا (٣) » ، فغار المسبب
من مساكنة الأسباب : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها
رِزْقاً (٤) » .

ومن هذا القبول ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أبى الله
أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب » .

والأسباب طريق ، ولا بد من سلوكها . والعارف لا يساكنها غير أنه
يحمل له من أمرها ما لا يحيل لغيره ، من أنها لا تساكن ، وربما عوقب إن مال
إليها وإن كان ميلا لا يقبله ، غير أن أقل المفورات يوجب الأدب ، وتأمل
عقب سليمان عليه السلام لما قال : « لأطوفن الليلة على مائة امرأة ، تلد كل
واحدة منهن غلاما ولم يقل : إن شاء الله ، فما حملت إلا واحدة جاءت بشق
غلام » .

ولقد طرقتني حالة أوجبت التشبه ببعض الأسباب إلا أنه كان من ضرورية
ذلك لقاء بعض الظلمة ، ومداراته بكلمة . فيينا أنا أفكر في تلك الحال دخل
على قاري فاستفتح فتفاهلت بما يقرأ فقرأه ولا تركنوا إلى الذين ظلموا

(١) جزء من الآية ٤٢ من سورة يوسف .

(٢) ساقطة من الحديث والخائض .

(٣) جزء من الآية ٣٧ من سورة آل عمران .

(٤) جزء من الآية ٣٧ من سورة آل عمران .

فتمسك النار وما لحكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون» (١) .

فهبت من إجابتي على خاطري ، وقلت لنفسى : اسمى فإنتى طلبت النصر فى هذه المداراة فأعلمنى القرآن أتى إذا ركنت إلى ظالم فإنتى ما ركنت لأجله من النصر .

فيأطوبى لمن عرف المسبب وتعلق به ، فإنها الغاية القصوى ، فلسأل الله أن يرزقنا .

٦٨ - فصل المؤمنين والذنب

المؤمن لا يبالغ فى الذنوب وإتما يقنوى الهوى وتوقد نيران الشهوة فينحدر .

وله مداد لا يعزم المؤمن (٢) على مواقته ، ولا على العود بعد فراغه .

ولا يستقصى فى الانتقام إن غضب ، وينوى التوبة قبل الزلل .

وتأمل إخوة يوسف عليهم السلام فإنهم عزموا على التوبة قبل إبعاد يوسف فقالوا : « اقْتُلُوا يُوسُفَ (٣) » ، ثم زاد ذلك تعظيماً فقالوا : « أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضاً (٤) » ، ثم عزموا على الإنابة فقالوا : « وَاتَّكِفُونَا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ (٥) » .

(١) الآية ١١٣ من سورة هود .

(٢) فى الحديث : وله من إيمانه ما يفيض إليه الإثم فلا يعزم . ولا أصل لهذه الريادة .

(٣) جزء من الآية ٩ من سورة يوسف .

(٤) جزء من الآية ٩ من سورة يوسف .

(٥) جزء من الآية ٩ من سورة يوسف .

فلما خرجوا به إلى الصحراء هموا بقتله بمقتضى ما في القلوب من الخسد .

فقال كبيرهم : « لَا تَقْتُلُوا يَوْسُفَ وَالْقُوَّةَ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ »^(١) ،
ولم يرد أن يموت بل يلتقطه بعض السيارة ، فأجابوا إلى ذلك .

والسبب في هذه الأحوال أن الإيمان^(٢) على حسب قوته ، فتارة يردّها عند الهَم ، وتارة يضعف فيردّها عند المزم ، وتارة عن بعض الفعل ، فإذا غلبت الغفلة ، وواقع^(٣) الذنب ، فالطبع ، فنقض الإيمان للعمل ، فينقض^(٤) بالندم أضعاف ما التذ .

٦٩ - فصل : الغرور في العلم

أفضل الأشياء التزيد من العلم ، فإنه من إقتصر على ما يعلمه فظنه كافياً استبد برأيه ، وصار تعظيمه لنفسه مانعاً له من الاستفادة . والمذاكرة تبين له خطاه ، وربما كان معظماً في النفوس فلم يُتجاسر على الرد عليه .

ولو أنه أظهر الاستفادة لأهديت إليه مساويه فماد عنها .

ولقد حكى ابن عقيل عن أبي المعالي الجويني أنه قال : إن الله تعالى يعلم جمل الأشياء ولا يعلم التفاصيل^(٥) ، ولا أدري أى شبهة وقعت في وجه هذا المسكين حتى قال هذا .

(١) جزء من الآية ١٠ من سورة يوسف .

(٢) في الحديث : أن الإيمان في قبح النفوس يكون . ولا أصل لهذه الزيادة ولم ينه عنها .

(٣) في الحديث : ووقع .

(٤) في الحديث : فينقض .

(٥) ليس هذا مسلك الجويني لإمام الحرمين .

وكذلك أبو حامد حين قال : النزول التنقل ، والاستواء مماسة - وكيف
أصف هذا بالفقه ، أو هذا بالزهد ، وهو لا يدري ما يجوز على الله مما
لا يجوز^(١) .

ولو أنه ترك تعظيم نفسه لردّ صبيان الكتاب رأيه عليه ، فبان له
صدقهم .

ومن هذا الفن أبو بكر بن مقسم : فإنه عمل كتاب الاحتجاج للقراء ، فأنى
فيه بفوائد ، إلا أنه أفسد عامه بإجازته أن يقرأ بما لم يقرأ به ، ثم تفاقم
ذلك منه حتى أجاز ما يفسد المعنى ، مثل قوله تعالى : « فلما استنأسوا منه
خلصوا^(٢) » . فقال : يصلح أن يقال هنا نجياً أى خلصوا كراماً براء من
السرقة .

وهذا سوء فهم للقصة ، فإن الذى نسب إلى السرقة فظهرت معه ماخلص ،
فما الذى ينفع خلاصهم ؟ .

وإنما سقت القصة ليبين أنهم انحدروا وتشاوروا فيما يصنعون ، وكيف
يرجعون إلى أبيهم وقد احتبس أخوهم .

فأى وجه للنجاة ما هنا ؟

ومن تأمل كتابه رأى فيه من هذا الجنس ما يزيد على الإحصاء من هذا
الفن القبيح ، ولو أنه أصفى إلى علماء وقته ، وترك تعظيم نفسه لبان له الصواب
غير أن اقتصار الرجل على علمه إذا ما زجه نوع روية للنفس حبس
عن إدراك الصواب نعوذ بالله من ذلك .

(١) هذا تم آخر على الغزالي يحاسب من شطحات ابن الجوزى .

(٢) جزء من الآية ٨٠ من سورة يوسف .

٧٠ - فصل : المن بالعبادة

تأملت قوله عز وجل : «يُؤْمِنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمْتُمْ قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَامًا مِمَّنْ بَلَّ اللَّهُ يَمْنًا عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ (١)» ،
فرأيت فيه معنى عجيباً .

وهو أنهم لما وُهِبَ لهم العقول فتدبروا بها عيب الأصنام ، وعلموا أنها لا تصلح للعبادة ، فوجهوا العبادة إلى من فطر الأشياء ، كانت هذه المعرفة ثمرة العقل الموهوب الذي به يأتوا البهائم .

فإذا آمنوا بفعلهم الذي ندب إليه العقل الموهوب ، فقد جهلوا قدر الموهوب ، وغفلوا عن وهب .

وأي شيء لهم في الثمرة والشجرة ليست ملصكا لهم ؟

فعلى هذا كل متعبد ومجتهد في علم لا يراى بنور اليقظة ، وقوة الفهم والعقل صوابا ، فوقع على المطلوب ، فيلغى أن يوجه الشكر إلى من بمث له في ظلام الطبع القبيح .

ومن هذا الفن حديث الثلاثة الذين دخلوا الغار ، فأنصطت عليهم صخرة فسدت باب الغار ، فقالوا : تمالوا توسل بصالح أعمالنا ، فقال كل منهم : فعلت كذا وكذا . وهؤلاء إن كانوا لاحظوا نعمة الواهب للعصمة عن الخطأ فتوسلوا بإنعامه عليهم الذي أوجب تخصيصهم بتلك النعمة عن أبناء جلدتهم ، فبه توسلوا إليه .

وإن كانوا لاحظوا أفعالهم ، فلمحوا جزاءها علناً منهم أنهم هم الذين فعلوا فبهم أهل غيبة لاحضور .

(١) جزء من الآية ١٧ من سورة الحجرات .

ويسكون جواب مسألتهم لقطع منهم الدائمة .

ومثل هذا رؤية المتقي تقواه حتى إنه يرى أنه أفضل من كثير من الخلق .

وربما احتقر أهل المعاصي وتشمخ عليهم . وهذه غفلة عن (١) طريق السلوك ، وربما أخرجت (٢) .

ولا أقول لك خالط الفساق احتقاراً لنفسك ، بل اغضب عليهم في الباطن وأعرض عنهم في الظاهر ، ثم تلمح جريان الأقدار عليهم ، فأكثرهم لا يعرف من عصي (٣) .

وجهورهم لا يقصد العصيان ، بل يريد موافقة هواه ، وعزيز عليه أن يعصى . وفيهم من غلب عليه تلمح المغو والحلم فاحتقر ما يأتي لقوة يقينه بالعفو .

وهذه كلها ليست بأعذار (٤) لهم ، ولكن تلمحه أنت يا صاحب التقوى ، واعلم أن الحجة عليك أوفى من الحجة عليهم ، لأنك تعرف من تعصى ، وتعلم ما تأتي .

بل انظر إلى قلب القلوب بين أصبعين فرمما دارت الدائرة فصرت المنقطع ووصل المقطوع (٥) .

(١) في الحديث : من .

(٢) في الحديث : صاحبها على النهج . زيادة دون تنبيه .

(٣) في الحديث : لمن عصي .

(٤) في الحديث : باعتذار .

(٥) لاشك في أن المؤلف قد قرأ آداب النفوس للبحاسي فهو أسبق منه . وقد ألح على هذا المعنى .

قالسب من يدل بخير علمه ، ويلقى من أنعم ووفق .

٧١ - فصل : أهل البدع والتشبه

اعلم أن شرعنا مضبوط الأصول ، محروس القواعد ، لا خلل فيه ولا دخل ، وكذلك كل الشرائع .

إنما الآفة تدخل من المبتدعين في الدين أو الجبال .

مثل ما أثر عند النصارى حين رأوا إحياء الموتى على يد عيسى عليه السلام فتأملوا الفعل الخارق للعادة الذى لا يصلح للبشر ، فنسبوا الفعل إلى الإلهية .

ولو تأملوا ذاته لعلموا أنها مركبة على النقائص والحاجات ، وهذا القدر يكفى في عدم صلاح إلهيته ، فيعلم حينئذ أن ما جرى على يديه فعلٌ غيره .

وقد يؤثر ذلك في الفروع . مثل ما روى أنه فرض على النصارى صوم شهر فزادوا عشرين يوماً ، ثم جعلوه في فصل من السنة بأرائهم .

ومن هذا الجنس تخبط اليهود في الأصول والفروع ، وقد قارب الضلال في أمتنا هذه المسالك ، وإن كان عمومهم قد حفظ من الشرك والشك والخلاف الظاهر الشليح لأنهم أعقل الأمم وأفهمها .

غير أن الشيطان قارب بهم ولم يطمع في إغراقهم ، وإن كان قد أفرق بعضهم في بحار الضلال .

فمن ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم : جاء بكتاب عزيز من الله عز وجل قيل في صفته : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » ، وبين ما عساه

(١) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام .

ميشكل عما يحتاج إلى بيانه بسلة كما قيل له : وَلَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا زَلُّ إِلِهِمْ ^(١) .
فقال بعد البيان : تركتكم على بضاء فقية .

فجاء أقوام فلم يقنعوا بتبيينه ، ولم يرضوا بطريقة أصحابه ، فبحثوا
ثم انقسموا .

فهم : من تعرض لما تعب الشرع في إثباته في القلوب فجاه منها ، فإن
القرآن والحديث يثبتان الإله عز وجل بأوصاف تقرر وجوده في النفوس
كقوله تعالى : ^(٢) ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ^(٣) ، وقوله تعالى : ^(٤) بَلْ يَدَاهُ
مَبْسُوطَتَانِ ^(٥) ، وقوله تعالى : وَلَتَنْصَحَ عَلَى غَيْبِ ^(٦) ، وقول النبي ﷺ : ينزل
الله إلى السماء الدنيا وييسط يده ليلى الليل والنهار ^(٧) ، ويضحك ويغضب .

وكل هذه الأشياء - وإن كان ظاهرها يوجب تخاليل التشبيه - فالمراد
منها إثبات موجود ، فلما علم الشرع ما يطرق القلوب من التوهّمات عند
سماعها ، قطع ذلك بقوله : لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ^(٨) .

ثم إن هؤلاء القوم عادوا إلى القرآن الذي هو الممجز الأكبر ، وقد قصد

(١) جزء من الآية ٤٤ من سورة النحل .

(٢) جزء من الآية ٥٤ من سورة الأعراف . والآية ٣ من سورة يونس .

والآية ٢ من سورة الرعد . والآية ٥٩ من سورة الفرقان . والآية ٤ من سورة
السجدة . والآية ٤ من سورة الحديد .

(٣) جزء من الآية ٦٤ من سورة المائدة .

(٤) جزء من الآية ٣٩ من سورة طه .

(٥) راجع الفصل ٤٩ ، ٦١ من هذا الكتاب .

(٦) جزء من الآية ١١ من سورة الشورى .

الشرع تقرير وجوده فقال : « إنا أنزلناه »^(١) ، « نزل به الروح الأمين »^(٢) ، « فذرني ومن يكذب بهذا الحديث »^(٣) ، « وهذا كتاب أنزلناه »^(٤) ، وأثبت في القلوب بقوله تعالى : « في صدور الذين أوتوا العلم »^(٥) ، وفي المصاحف بقوله تعالى : « في لوح محفوظ »^(٦) ، وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو .

فقال قوم من هؤلاء : « مخلوق » فأسقطوا حرمة من النفوس ، وقالوا : لم ينزل ، ولا يتصور نزوله ، وكيف تنفصل الصفة عن الموصوف ، وليس في المصحف إلا خبر وورق ؟ فادعوا على ما تعب الشارع في إثباته بالحق .

كما قالوا : إن الله عز وجل ليس في السماء ، ولا يقال استوى على العرش ، ولا ينزل إلى السماء الدنيا ، بل ذاك رحمته ، فحوا من القلوب ما أريد إثباته فيها ، وليس هذا مراد الشارع .

وجاء آخرون فلم يقفوا على ماحدة الشرع ، بل عملوا فيه بأرائهم فقالوا : الله على العرش ، ولم يقنعوا بقوله : « ثم استوى على العرش »^(٧) .

(١) جزء من الآية ٢ من سورة يوسف ، والآية ٣ من -سورة الدخان ، والآية ١ من سورة القدر .

(٢) جزء من الآية ١٩٣ من سورة الشعراء .

(٣) : (٢) جزء من الآية ٤٤ من سورة القلم .

(٤) جزء من الآية ٩٢ من سورة الأنعام ، والآية ١٥٥ من سورة الأنعام

(٥) جزء من الآية ٤٩ من سورة المنكبوت .

(٦) جزء من الآية ٢٢ من سورة البروج .

(٧) جزء من الآية ٥٤ من سورة الأعراف ، والآية ٢ من سورة يونس ،

والآية ٢ من سورة الرعد ؛ والآية ٥٩ من سورة الفرقان ، والآية ٤ من سورة

السجدة ؛ والآية ٤ من سورة الحديد .

ودفن لهم أقوام من سلفهم دفائن ، ووضعت لهم الملاحدة أحاديث ، فلم يعلموا ما يجوز عليه مما لا يجوز ، فأثبتوا بها صفاته ، وجمهور الصحيح^(١) منها آت على توسع العرب ، فأخذوه هم على الظاهر ، فكانوا في ضرب المثل كجحشا فإن أمه قالت له : احفظ الباب ، فقلعه ومشى به ، فأخذ ما في الدار ، فلامته أمه . فقال : إنما قلت احفظ الباب ، وما قلت احفظ الدار .

ولما تخيلوا صورة عظيمة على العرش ، أخذوا يتأولون ما يتافى وجودها على العرش ، مثل قوله : « ومن أثنى يمشى ، أتيته هرولة » . فقالوا : ليس المراد به دنو الاقتراب ، وإنما المراد قرب المنزل والحظ .

وقالوا في قوله تعالى : « لا أن يا تيههم الله في مزال »^(٢) : هو محمول على ظاهرها في مجي الذات .

فهم يحلونه عاماً ويحرثونه عاماً .

ويسمون الإضافات إلى الله تعالى صفات ، فإنه قد أضاف إليه النفع والروح .

وأثبتوا خلقه باليد ، فلو قالوا خلقه^(٣) لم يمكن إنكار هذا بل قالوا هي صفة تولى بها خلق آدم دون غيره .

فأى مزية كانت تكون لأدم ؟

فشغلهم النظر في فضيلة آدم ، عن النظر إلى ما هو يليق بالحق بما لا يليق به .

(١) في الحديث : صفات جمهور الصحيح منها .

(٢) جزء من الآية ٢١ من سورة البقرة .

(٣) في الحديث : قالوا خلقته بقدرته .

فإنه لا يجوز عليه المس ، ولا العمل بالآلات ، وإنما آدم أضافه إليه ، فقالوا : نطلق على الله تعالى اسم الصورة لقوله : خلق آدم على صورته .

وفهموا هذا الحديث وهو قوله عليه السلام : إذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه ، ولا يقل قبح الله وجهك ولا وجهاً أشبه وجهك ، فإن الله خلق آدم على صورته .

فلو كان المراد به الله عز وجل لكان وجه الله سبحانه يشبه وجه هذا المخاصم لأن الحديث كذا جاء - ولا وجهاً أشبه وجهك - ورووا حديث خولة بنت حكيم : وإن آخر وطئة وطنها الله موج^(١) وما علموا النقل ولا السير وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : اللهم اشدد وضأتك على مضر ، وأن المراد به آخر وقعة قاتل فيها المسلمون بوج ، وهي غزاة حنين . فقالوا : نعمل الخبر على ظاهره ، وأن الله وطئ ذلك المكان .

ولا شك أن عندهم أن الله تعالى كان في الأرض ثم صعد إلى السماء ، وكذلك قالوا في قوله : إن الله لا يمل حتى تملوا ، قالوا : يجوز أن الله يوصف بالمل فجعلوا اللغة وما علموا أنه لو كانت « حتى » ههنا للغاية لم تكن بمدح لأنه إذا مل حين يمل فأى مدح ، وإنما هو كقول الشاعر :

جلبت منى هذيل بخرق لا يمل الشر حتى يملوا

والمنى لا يمل وإن ملوا .

وقالوا في قوله عليه الصلاة والسلام : « الرحم شجنة من الرحمن تتعلق بحشوي الرحمن » ، فقالوا - الحق - صفة ذات وذكروا أحاديث لو رويت في نقض الوضوء ما قبلت .

(١) الوطئة : النزوة . موج : في العائف .

وهو ما وضعت الملاحدة كما يروى عن عبد الله بن عمرو . وقال : دخل
الله الملازمة من نور الذراعين والصدر ، فقالوا : ثبت هذا على ظاهره .
ثم أرضوا العوام بقولهم : ولا ثبت جوارح ، فكانهم يقولون فلان قائم
وما هو قائم .

فاختلف قولهم هل يطلق على الله عز وجل أنه جالس أو قائم كقوله
تعالى : « قائما بالقسط »^(١) .

وهؤلاء أخس فهماً من جما لأن قوله قائماً بالقسط لا يراد به القيام وإنما
هو كما يقال : الأمير قائم بالعدل .

ولما ذكرت بعض أقوالهم لتلايسكن إلى شيء منها . فالحذر من هؤلاء
صباغة^(٢) .

ولما الطريق طريق السلف . على أنني أقول لك قد قال أحمد بن حنبل رحمه
الله عليه : من ضيق علم الرجل أن يُقلد في دينه الرجال . فلا ينبغي أن
تسمع من معظم في النفوس شيئاً في الأصول فتقلده فيه .

ولو سمعت عن أحدهم مالا يوافق الأصول الصحيحة فقل : هذا من
الراوى ، لأنه قد ثبت عن ذلك الإمام أنه لا يقول^(٣) بشيء من رأيه .

فلو قدرنا صحته عنه فإنه لا يقلد في الأصول ولا أبو بكر ولا عمر رضي
الله عنهما .

فهذا أصل يجب البناء عليه فلا يهولك ذكر معظم في النفوس .

(١) من الآية ١٨ من سورة آل عمران .

(٢) في الحديث : فالهم قده ولاعبادة .

(٣) في الدمشقية : أنه يقول . خطأ في المعنى .

وكان المقصود من شرح هذا أن ديننا سليم ، وإنما أدخل أكرام فيه ما تأذينا به .

ولقد أدخل المزهدون في الدين ما ينفر الناس ^(١) ، حتى إنهم يرون أفعالهم فيستبعدون الطريق .

وأكثر أدلة هذه الطريق القصص ، فإن العاصي إذا دخل إلى مجلسهم وهو لا يحسن الموضوع كله بدقائق الجنيد ، وإشارات الشبلي . فرأى ذلك العاصي أن الطريق الواضح لزوم زاوية وترك المكسب للنائلة ومناجاة الحق في غلوة على زعمه .

مع كونه لا يعرف أركان الصلاة ، ولا أدبه العلم ، ولا قورم أخلاقه شيء من غلاطة العلماء .

فلا يستفيد من خلوته إلا كما يستفيد الحر من الإصطبل .

فإن امتد عليه الزمان في ثقله زاد يسه فرمما خايلت له المالبخوليا أشباحاً يظنهم الملائكة ثم يطأطئ رأسه ، ويمد يده للتقبيل .

فكم قد رأينا من أكار ترك الزرع وقعد في زاوية ، فصار إلى هذه الحالة فاستراح من تعب .

فلو قيل له عد مريضاً ، قال : مالي عادة . فلن الله عادة تخالف الشريعة .

فيرى العامة بما يورده ^(٢) القصص أن طريق الشرع هذه ، لا ألقى عليها الفقهاء فيقعون في الضلال .

(١) في الحديث : ينفر الناس منه . والمخولف يريد الناس مفعولاً به .

(٢) في الحديث : هؤلاء . ولا أصل لها .

ومن المتهودين من لا يبال عمل بالشرع أم لا .

ثم يتفاوت جهالهم ، فمنهم من سلك مذهب الإباحة ويقول : الشيخ لا يعارض ، وينهك في المعاصي .

ومنهم : من يحفظ ناموسه فيبقى بغير علم ، لنلا يقال : الشيخ (١) لا بدري

ولقد حدثني الشيخ أبو حكيم رحمة الله عليه : أن الشريف الدحالي (٢) - وكان يقصد فيؤاّر ويترك به - حضر عنده يوماً فسل أبو حكيم - هل تحمل المطلقة ثلاثاً إذا ولدت ذكر أم؟ - قال : قللت : لا والله ، فقال لي الشريف : اسكت فوالله لقد أفتيت الناس بأنها تحمل من هنا إلى البصرة .

وحكى لي الشيخ أبو حكيم : أن جد آذاد الحداد ، وكان يتوسم بالعلم ، جاءت إليه امرأة فزوجها من رجل ، ولم يسأل عن انتضاء المدة ، فاعترضها الحاكم وفرق بينها وبين الزوج ، وأنكر على المزوج

فلقيته (٣) المرأة . فقالت : ياسيدي ، أنا امرأة لا أعلم ، فكيف زوجني ؟ فقال : دعى حديثهم ، ما أنت إلا طاهرة مطهرة .

وحدثني بعض الفقهاء عن رجل من العباد أنه كان يسجد للسهو ستين ، ويقول : والله ما سهوت ، ولكن أفعله احترازاً ، فقال له الفقيه : قد بطلت صلاتك كلها ، لأنك زدت سجوداً غير مشروع .

(١) كيف سمعهم شيوخنا وما في سلوك الغيورخ شيء من هذا ؛ بل هو سلوك الجاهل الأدهياء .

(٢) في الحديث : الدحالي . والتصحيح من ت ، م والدمشقية .

(٣) في الحديث : قال فلقيته .

ثم من الدّخل الذى دخل ديننا طريق المتصوفة^(١) فإنهم سلكوا طرقاً أكثرها تنافى الشريعة ، وأهل الدين منهم يقللون ويخففون .

وهذا ليس بشرع ، حتى إن رجلاً كان قريباً من زمانى يقال له كثير ، دخل إلى جامع المنصور وقال : عاهدت الله عهداً ونقضته ، فقد ألزمت نفسى ألا تأكل أربعين يوماً .

فحدثنى من رآه أنه بقى عشرة أيام ثم فى العشر الرابع ، أشرف على الموت قال : فما انقضت حتى تفرغ ، فصب فى حلقه ماء فسمعنا له تشبهاً كشيش المقلادة ، ثم مات بعد أيام^(٢) .

فانظروا إلى هذا المسكين وما فعله به جهله .

ومنهم من فسح لنفسه فى كل ما يحب من التمتع واللذات ، واقتنع من التصوف بالقميص والفضة والعمامة اللطيفة ، ولم ينتظر من أين يأكل ولا من أين يشرب ، وخالط الأمراء من أبواب الدنيا ، والبأس الحرير ، وشرب الخمر ، حفظاً لله وجهه .

ومنهم أقوام عملوا سنتاً لهم تلقوها من كلمات أكثرها لا يثبت .

ومنهم من أكب على سماع الغناء والرقص واللعب ، ثم انقسم هؤلاء ، فمنهم من يدعى العشيق فيه ، ومنهم من يقول بالحلول ، ومنهم من يسمع على وجه الهوى واللعب^(٣) .

(١) فذا إذا يشهد المؤلف بسلوكم فى كتبه وأخصها الطائفة ، والمنتهجب (مخطوط ١٠١٤ دار الكتب المصرية) ولعله يريد الادعياء منهم ، أما أولئك فكانوا أهل فقه وزهد وعبادة .

(٢) ليس هذا معروفاً بين قدامى الصوفية المعتبرين .

(٣) ليس هذا الهراء مذاهب كبار الصوفية .

وكلا الطريقين يفسد العوام الفساد العام .

وهذا الشرح يطول ، وقد صنعت كتاباً ترى فيها البسط الحسن إن شاء الله تعالى ، منها « تليس إبليس »

والمقصود أن تعلم أن الشرع تام كامل فإن رُمِزَتْ فهُمَا لَهُ فَأَنْتَ تَتَّبِعِ
الرَّسُولَ ﷺ وَأَصْحَابَهُ ، وَتَرْكُ بَنَاتِ الطَّرِيقِ وَلَا تَقْلُدْ فِي دِينِكَ الرِّجَالَ ،
فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ لَا تَحْتَاجُ إِلَى وَصِيَّةٍ أُخْرَى .

واحذِ جُودَ النُّقْطَةِ ، وَانْبِسَاطَ الْمُتَكَلِّمِينَ ، وَجُمُوعَ الْمُتَزَهِّدِينَ ، وَشَرَّهَ
أَهْلِ الْحَرَى ، وَوُقُوفَ الْعُلَمَاءِ عَلَى صُورَةِ الْعِلْمِ مِنْ غَيْرِ عَمَلٍ ، وَعَمَلَ الْمُتَعَبِّدِينَ
بِغَيْرِ عِلْمٍ .

وَمِنْ أَيْدِي اللَّهِ تَعَالَى بَلُطْفِهِ ، رِزْقَهُ الْفَهْمِ ، وَأَخْرَجَهُ عَنْ رِبْقَةِ التَّقْلِيدِ ،
وَجَعَلَهُ أُمَّةً وَاحِدَةً فِي زَمَانِهِ ، لَا يَبَالِي بَيْنَ عَيْثٍ ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى مَنْ لَمْ ، قَدْ
سَلَّمَ زَمَانُهُ إِلَى دَلِيلِهِ فِي وَاضِحِ السَّبِيلِ ^(١) .

عَصَمَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ تَقْلِيدِ الْمُعْظَمِينَ ، وَأَلْهَمَنَا اتِّبَاعَ الرَّسُولِ ﷺ ، فَإِنَّهُ
مَرَّةُ الْوُجُودِ ، وَمَقْصُودُ الْكَوْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ ،
وَرَزَقْنَا اتِّبَاعَهُ مَعَ اتِّبَاعِهِ .

٧٢ - فِصْل : طَائِعَةُ الْأَمْرِ

اعْلَمْ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَثْبُتُ عَلَى حَالٍ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا
بَيْنَ النَّاسِ » ^(٢) .

(١) فِي الْحَدِيثِ : إِلَى دَلِيلٍ وَاضِحٍ السَّبِيلِ .

(٢) جُزْءٌ مِنَ الْآيَةِ ١٤٠ مِنْ سُورَةِ آلِ هِمْرَانَ .

فتارة فقر ، وتارة غنى ، وتارة عز ، وتارة ذل ، وتارة يفرح الموالي ،
وتارة يشمت الأعداء .

فالسيد^(١) من لازم أصلاً واحداً على كل حال ، وهو تقوى الله عز وجل
فإنه إن استغنى ذاته ، وإن افتقر فتحت له أبواب الصبر ، وإن عوفي تمت
النعمة عليه ، وإن ابتلى حملته^(٢) ، ولا يضره إن نزل به الزمان أو صعد ، أو
أحراه أو أشبعه أو أجاعه .

لأن جميع تلك الأشياء تزول وتغير . والتقوى أصل السلامة حارس
لإنعام ، يأخذ باليد عند العثرة ويواقف^(٣) على الحدود .

والمسكر من غرته لذة حصلت مع عدم التقوى فإنها ستحول^(٤) وتغلبه
خاسراً .

ولازم التقوى في كل حال فإنك لا ترى في الضيق إلا السعة ، وفي المرض
إلا العافية .

هذا نقدها العاجل . والآجل معلوم .

٧٣ - فصل : جاهد هواه

تأملت أمراً عجيباً ، وأصلاً ظريفاً ، وهو انهيار الابتلاء على المؤمن .
وعرض صورة اللذات عليه مع قدرته على نيلها . وخصوصاً ما كان في غير
كلية من تحصيله كمحسوب موافق في خلوة حصينة .

(١) في الحديث : فالسيد .

(٢) في الحديث : حملته . ومراد المؤلف حملته بيد الصبر عند البلوى .

(٣) في الحديث : ويواقف .

(٤) أي : ستذهب .

فقلت : سبحان الله ، ههنا بين أثر الإيمان لا في صلاة وركعتين .

واقه ما سعد يوسف عليه السلام ولا سعد إلا في مثل ذلك المقام ، فباقة عليكم بالإخوافي ، تأملوا حاله لو كان وافق هواه ، من كان يسكون ؟

وقيسوا بين تلك الحالة ، وحالة آدم عليه السلام ، ثم ذفوا بميزان العقل عفى تلك الخطيئة ، وثمرة هذا الصبر .

واجعلوا فهم الحال عدة لكم عند كل مشتته .

وإن اللذات لتعرض على المؤمن ، ففى لقبها فى صف حربه وقد تأخر عنه عسكر التدبر للعواقب هُزِم .

وكأنى أرى الواقع فى بعض أشراكها ، ولسان الحال يقول له : قف مكانك ، أنت وما اخترت لنفسك .

فغاية أمره الندم والبكاء .

فإن أمن إخراجهم من تلك الهوة لم يخرج إلا مدهونا بالخدوش .

وكم من شخص زلت قدمه ، فما ارتفعت بعدها .

ومن تأمل ذل لإخوة يوسف عليهم السلام يوم قالوا : « وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا »^(١) ، عرف شؤم الزلل^(٢) .

ومن تدبر أحوالهم قاس ما بينهم وبين أخيه من الفروق . وإن كانت توبتهم قبلت ، لأنه ليس من رقع وخاط ، كمن توبته صحيح .

(١) جزء من الآية ٨٨ من سورة يوسف .

(٢) كرر هذا المعنى بإلحاح فى كتابه : الطائف ، والمنتخب المخطوط .

ورب عظيم هيبض لم ينجبر ، فإن جبر فعلى وهى .
 فينقظوا إخوانى لعرصى المشتبهات على النفوس ، واستوثقوا من
 بلجم الخيل .
 واتقوا للقيم إذا تراكم بالصمود إلى تلمة .
 فربما مد^(١) الوادى فراح بالركب .

٧٤ - فصل : سر اجابة الدعاء

تأملت حالة عجيبة ، وهى : أن المؤمن تنزل به النازلة فيدعو ، ويبالغ ،
 فلا يرى أُرأ للإجابة .
 فإذا قارب اليأس يُنظر حينئذ إلى قلبه ، فإن كان راضياً بالأقدار ، غير
 قنوط من فضل الله عز وجل ، فالتألب تمجيل الإجابة حينئذ ، لأن هناك
 يصلح^(٢) . الإيمان (ويهزم)^(٣) الشيطان ، وهناك تبين مقادير الرجال .
 وقد أشير إلى هذا فى قوله تعالى : « حتى يقول الرسول والذين آمنوا
 معه : متى نصر الله^(٤) » .
 وكذلك جرى ليعقوب عليه السلام فإنه لما فقد ولداً ، وطال الأمر
 عليه ، لم ييأس من الفرج ، فأخذ ولده الآخر ، ولم ينقطع أمه من فضل ربه
 « أن يأتينى بهم جميعاً^(٥) » .

(١) فى الحديث : مر الوادى . ولا معنى له .

(٢) فى الحديث : يقهر .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) جزء من الآية ٢١٤ من سورة البقرة .

(٥) جزء من الآية ٨٣ من سورة يوسف .

وكذلك قال ذكرنا عليه السلام «وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيحًا» .

فإياك أن تستطيل مدة الإجابة ، وكن ناظراً إلى أنه المالك ، وإلى أنه الحكيم في التدبير ، والعالم بالمصالح ، وإلى أنه يريد اختبارك ليلو أسرارك ، وإلى أنه يريد أن يرى تضرعك ، وإلى أنه يريد أن يأجرك بصبرك ، إلى غير ذلك . وإلى أنه يبتليك بالتأخير لتحارب وسوسة إبليس .

وكل واحدة من هذه الأشياء تقوى الظن في فضله ، وتوجب الشكر له ، إذ «أَهْلَكَ الْبَلَاءُ لِلْإِنْفَاتِ إِلَى سَوَالِهِ ، وَفَقَّرَ^(١) الْمُضْطَرُّ إِلَى الْجَأِ إِلَيْهِ غَنَى كُلِّهِ .

٧٥ . فصل : الفريضة

لما كان بدن الإنسان لا يقوم إلا باحتلاب المصالح ودفع المؤذي ، ركب فيه الهوى ، ليكون سبباً لطلب النافع . والغضب سبباً لدفع المؤذي .

ولولا الهوى في المطعم ، ما تناول الطعام ، فلم يقيم بدنه ، فجعل له إليه ميل وتوق .

فإذا حصل له قدر ما يقيم بدنه زال التوق ، وكذلك في المشرب والملمس والمنكح .

وقائمة المنكح من وجهين : أحدهما : إبقاء الجنس ، وهو معظم المقصود . والثاني : دفع الفضلة المحتقة المؤذي احتقانها .

ولولا تركيب الهوى المائل بصاحبه إلى النكاح ما طلبه أحد ، ففات السبل وأذى المحتقن^(٢) .

(١) جزء ن الآية ، من سورة مريم .

(٢) في الدهشة : والفقر .

(٣) هذه الفقرات مكررة في كتاب الطوائف للولف .

فأما العارفون فإنهم فهموا المقصود ، وأما الجاهلون فأنهم مالوا مع الشهوة والهوى ، ولم يفهموا مقصود وضمتها ، فضاع زمانهم فيما لا طائل فيه ، وقتهم ما خلقوا لأجله ، وأخرجهم هوام إلى فساد المال ، وزهاب العرض والدين ، ثم أدام إلى التلف .

وكم قد رأينا من متعهم يبالغ في شراء الجوارى ، ليحرك طبعه بالمستجد ، فما كان بأسرع من أن وهنت قواه الأصلية فتسهل تلفه ^(١) .

وكذلك رأينا من زاد غضبه فخرج عن الحد فقتك بنفسه وبمن يحبه .

فمن علم أن هذه الأشياء إنما خلقت لإحالة البدن على قطع مراحل الدنيا ، ولم تخلق لنفس الالتذاذ ؛ وإنما جعلت اللذة فيها كالحلية في إيصال النفع بها ^(٢) إذ لو كان المقصود التمتع بها لما جعلت الحيوانات البهيمية أوفى حظا من الأدمى منها .

فلطوبى لمن فهم حقائق الوضع ؛ ولم يمل به الهوى عن فهم حكم المخلوقات

٧٦ - فصل : سعة العصاة

من تأمل عواقب المعاصى رآها قيحة .

ولقد تفكرت في أقوال أعرافهم يقرون بالزنا وغيره ، فأرى من تتوهم في الدنيا مع جلادتهم مالا يقف عند حد .

وكانهم قد ألبسوا ظلة ، فالقلوب تنفر عنهم .

(١) بل لقد حث على هذا في كتابه (الطب الروحاني) ملحق مطبوع بكتاب الطوائف .

(٢) في الحديث زيادة : رشد .

فإن السمع لهم شيء ، فأكثره من مال الغير ، وإن ضاق بهم أمر أخذوا
يتسخطون على القدر .

هذا وقد شغلوا بهذه الأوساخ عن ذكر الآخرة .

ثم عكست تفكرت في أقوام صابروا الهوى ، وتركوا مالا يحل .

فمنهم من قد أينعت له ثمرات الدنيا من قوت مستلذ ، ومهاد مستطاب ،
وعيش لذيد ، وجاء عريض ، فإن ضاق بهم أمر وسعه الصبر ، وطيبه الرضى
فنهت بالحال معنى قوله تعالى : « إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع
أجر المحسنين » (١) .

٧٧ - فصل : الزم باب مولاك

يلبغى للعاقل أن يلازم باب مولاك على كل حال ، وأن يتعلق بذيل فضله
إن عصى وإن أطاع .

وليكن له أس في خلوته به ، فإن وقعت وحشة فليجتهد في رفع الموحش
كما قال الشاعر :

أستوخش أنت مما جنبت

فأحسن إذا شئت واستأنس

فإن رأى نفسه مائلا إلى الدنيا طلبها منه ، أو إلى الآخرة سألها التوفيق
للعمل لها :

فإن خاف ضرر ما يرومه من الدنيا سأل الله لإصلاح قلبه ، وطلب مرضه
فإنه إذا صلح لم يطلب ما يؤذيه .

(١) جزء من الآية ٩٠ من سورة يوسف .

ومن كان هكذا كان في العيش الرغد ، غير أن من ضرورة هذه الحال ملازمة التقوى ، فإنه لا يصلح الأنس إلا بها .

وقد كان أرباب التقوى يتشاغلون عن كل شيء إلا عن اللجج^١ والسؤال .

وفي الخبر^(٢) : أن قتيبة بن مسلم لما صافى الترك^(٣) حاله أمرهم فقال : أين محمد بن واسع ؟ فقيل : هو في أقصى الميمنة جانح على سية قوسه ، يرمى بأصبعة نحو السماء ، فقال قتيبة : تلك الأصابع الفاردة أحب إلى من مائة ألف سيف شهير ، و سنان طرر ، فلما فتح عليهم قال له : ما كنت تصنع ؟ قال : أخذ لك بمجامع الطرق .

٢٨ - فصل : كن حكيماً إزاء النعم

يلبغى لمن تظاهرت نعم الله عز وجل عليه أن يظهر منها ما يبين أثرها ، ولا يكشف جملتها ، وهذا من أعظم لذات الدنيا التي يأمر الحزم بتركها ، فإن العين حق .

وإني تَفَقَّدتُ النعم فرأيت إظهارها حلولاً عند النفس ، إلا أنها إن أظهرت لوديد^(٤) لم يُؤْمِنْ تَشَعُّعُ باطنه بالغيظ .

وإن أظهرت لعدو فالظاهر لإصابته بالعين لموضع الحسد ، إلا أنني رأيت شر الحسود كاللازم ، فإنه في حال البلاء يتشقى ، وفي حال النعم يصيب بالعين ولعمري إن المنعم عليه يشتهى غيظ حسوده ، ولكنه لا يؤمن أن يخاطر

(١) في الحديث والخانجي : اللجج .

(٢) في الحديث : وفي الحديث . وليس هذا حديثاً .

(٣) أى راجعهم في الحرب .

(٤) في الحديث : لودود .

بنعمته ، فإن الغالب إصابة الحاسد لها بالمين ، فلا يساوى الالتئاذ بإظهار ما يحيط به ما أفسدت عينه بإصابتها .

وكتمان الأمور في كل حال فعل الحازم ، فإنه إن كشف مقدار سنه استمرموره إن كان كبيراً ، واحقرره^(١) إن كان صغيراً .

وإن كشف ما يعتقد ناصبه الأضداد بالعداوة .

وإن كشف قدر ماله استقرره إن كان قليلاً ، وحسده إن كان كثيراً ، وفي هذه الثلاثة يقول الشاعر :

احفظ لسانك لا تبسح بثلاثة
سن ومال ما استقطعت ومذهب
فعل الثلاثة تبسح بثلاثة
بموره وممخرق ومكذب

وقس على ما ذكرت ما لم أذكره ، ولا تكن من المذاييع الشر الذين لا يهتمون أسرارهم حتى يفشوها^(٢) إلى من لا يصلح .

ورب كلمة جرى بها اللسان هلك بها الإنسان .

٧٩ - فصل : لا تنقر بالثقو اهر

رأيت كل من يعثر بشيء أو يزلق في مطر يلتفت إلى ما عثر به ، فينظر إليه طبعاً موضوعاً في الخلق .

(١) في الحديث : أو أحقرره .

(٢) في الحديث : حتى يفشونها . وهو خطأ لنوى .

إما ليحذر منه إن جاز عليه مرة أخرى ، أو لينظر — مع احترازه وضمه كيف فاته التجرز من مثل هذا .

فأخذت من ذلك إشارة وقلت : يا من عثر مراراً هلاً أبصرت ما البص عثرك^(١) فاحترزت من مثله ، أو قبحت لنفسك مع حزمها تلك الواقعة .

فإن الطالب بمن يلتفت أن معنى التفاته كيف عثر مثل مع احترازه^١ بمثل ما أرى .

فالمعجب لك كيف عثرت بمثل الذنب الغلاني والذنب الغلاني ؟ .

كيف غرك زخرف تعلم بمقلك باطنه ، وترى بعين فكرك مآله ؟ كيف آثرت فانيماً على باق ؟ كيف بعث بوكس^(٢) ؟ كيف اخترت لذة رقدة على اتقاء معاملة ؟ .

آه لك لقد اشتريت بما بعثت أحمال ندم لا يُقلمها ظهر^(٣) ، وتكيس رأس أمسى بعيد الرفح ، ودموع حزن على قبح فعل ما لمددها انقطاع .

وأقبح الكل ، أن يقال لك : بماذا ؟ ومن أجل ماذا ؟ وهذا على ماذا ؟ يا من قلب الغرور عليه الصنجة ، ووزن له والميزان راكب^(٤) .

٨٠ - فصل : الهدى والنور

تأملت قوله تعالى : **وَلَمَّا أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَهْتَفِ**^(٥) .

(١) في الحديث : أعثرك .

(٢) أى : يفتن ويغنى آفه .

(٣) يعنى : لا تحملها دابة .

(٤) في الحديث : قلب الغرور عليه الصنجة . ولا أصل لها ، ولا يقتضيها

السياق . ومعنى الميزان راكب ، أى : متعلق لا يزن ولا يتحرك .

(٥) جزء من الآية ١٢٣ من سورة طه .

قال المفسرون : هداى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفانى .

فوجدته على الحقيقة أن كل من اتبع القرآن والسنة وعمل بما فيهما ، فقد سلم من الضلال بلا شك ، وارتفع في حقه شقاء الآخرة بلا شك ، إذا مات على ذلك .

وكذلك شقاء الدنيا فلا يشقى أصلاً ، ويبين هذا قوله تعالى : « وَمَنْ يَسْتَقِرَّ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً » .

فإن رأيت في شدة فله من اليقين بالجزاء ما يُصَيِّرُ العذاب (١) عنده عسلاً .
والأغلب طيب العيش في كل حال .

والغالب أنه لا ينزل به شدة إلا إذا انحرف عن جادة التقوى .
فأما الملازم لطريق التقوى فلا آفة تطرقه ، ولا بلية تنزل به ، هذا هو الأغلب .

فإن تدر (٢) من تطرقه البلياء مع التقوى ، فذاك في الأغلب لتقدم ذنب يجازى عليه ، فإن قدرنا عدم الذنب . فذاك لإدخال ذهاب صبره كبير البلاء ، حتى يخرج تبرأ أحمر ، فهو يرى عذوبة العذاب . لأنه يشاهد المبتلى في البلاء الآلم (٣) .

قال الشبلى : أحبك الناس لنعائك ، وأنا أحبك لبلائك (٤) .

(١) جزء من الآية ٢ من سورة الطلاق .

(٢) الصاب : المر كالعظم .

(٣) في الحديث : فإن وجد .

(٤) في الحديث : لا الآلم .

(٥) ظنها محقق الحديثه شعراً ، وليست كذلك .

٨٩ - فصل : آثار الذنوب

لا ينال لذة المعاصي إلا سكران بالغفلة .

فأما المؤمن فإنه لا يلتذ ، لأنه عند التذاذذ يقف بإزائه علم التحريم ،
وحذر العقوبة .

فإن قويت معرفته رأى بعين عليه قرب الناهي ، فيتنص عبسه في حال
التذاذذ .

فإن غلب سكر الهوى كان القلب متنصاً بهذه المراقبات ، وإن كان الطبع
في شهوته .

وما هي إلى لحظة ، ثم خذ من غريم ، ندم ملازم ، وبكاء متواصل ، وأسف
على ما كان من طول الزمان .

حتى إنه لو تبين المغفر وقف بإزائه حذار^(١) العتاب ، فأف للذنوب ما
أقبح آثارها وما أسوأ أخبارها ، ولا كانت شهوة لا تنال إلا بمقدار قوة الغفلة .

٨٢ - فصل : عزلة العالم عن الشر

بكرت يوماً أطلب الخلوة إلى جامع الرصافة ، فجعلت أجول وحدي
وأفكر في ذلك المكان ومن كان به من العلماء والصالحين .

ورأيت أقواماً قد جاؤوا فيه فسألت أحدهم : منذ كم أنت هاهنا ؟ فأجاباً
إلى قريب من أربعين سنة .

فرايته في بيت كثير الدرن والوسخ ، وجعلت أفكر في حبسه لنفسه

عن التكاح هذه المدة ، فأخذت النفس تحسن ذلك ، وتذم الدنيا والاغترار بها
فأقبل العلم ينكر على النفس ، ونهض الفهم لحقائق الأمور ، وموضوع
النشرع يقوى ما قاله العلم . فينحل من ذلك أن قلت النفس : اعلمى أن هؤلاء
على ضرين .

منهم من يجاهد نفسه في الصبر على هذه الأحوال ، فتقوته فضائل المخالطة
لأهل العلم والعمل وطلب الولد ، ونفع الخلق ، وانتفاع نفسه بمجالسة أهل
الفهم ، فيحدث له من نفسه حالة تشابه فيها الوحش فيؤثر الانفراد لنفس
الانفراد .

وربما ييس^(١) الطبع ، وساء الخلق ، وربما حدث من حبس مائه المحتقن
سجية أفسدت بدنه وعقله ، وربما أورثته الخلوة وسوسة ، وربما ظن أنه من
الأولياء واستغنى بما يعرفه ، وربما خيل له الشيطان أشياء من الخيالات وهو
يعدّها كرامات ، وربما ظن أن الذي هو فيه الغاية ولا يدري أنه إلى الكراهة
أقرب .

فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم : نهى أن يبیت الرجل وحده ، وهؤلاء
كل منهم يبیت وحده ، ونهى عن التبتل وهذا تبتل ، ونهى عن الرهبانية وهذا
من خفي خدع^(٢) إبليس التي يوقع بها في ورطات الضلال بالطف وجهد وأخفاء .
والضرب الثاني : مشايخ قد فتروا فانقطعوا ضرورة ، إذ ليس لأحد
مأوى ، فهم في مقام الزمى .

(١) في الدمشقية : حبس .

(٢) زاد محقق الحديث في العبارة هكذا : وهذا ترهب فوقع في خفي .. ولا
أصل للزيادة .

وإن كان الضرب الأول قد قطعوا حبل نفوسهم في العلم والعمل والكسب وتعلقت همهم بفتوح^(١) يطرق عليهم الباب ، فرضوا بالعمى بعد البصر ، وبالزمن^(٢) بعد الإطلاق ، فقالت لى النفس : لا أرضى^(٣) هذا الذى تقوله ، فإنك إنما تميل إلى إثارة نكاح المستحسنات والمطاعم المشتريات .

فإذا لم تكن من أهل التمدد فلا تظنن فيهم .

فقلت لها : إن فهمت حدثتك وإن كنت تقلدين صور الأحوال فلا فهم لك .

أما المستحسنات فإن المقصود من النكاح أشياء منها طلب الولد ، ومنها شفاء النفس بإخراج الفضلة المؤذية ، وكال خروجها لا يكون إلى بوجود المستحسن .

واعتبر هذا بالطوء دون الفرج فإنه يخرج من الفضلات ما لا يخرج بالطوء في الفرج . وبتمام خروج تلك الفضلة تفرغ النفس عن شواغلها فتدري أين هي .

كما نأمر القاضى بالأكل قبل الحكم ، ونهائى عن الحكم وهو غضبان أو حاقن .

وبكمال بلوغ هذا الغرض يكون كال الولد لتمام العطفة التى تخلق منها .

ثم للنفس حظ فهو يستوفيه استيفاء الناقة حظها من العلف في السفر ، وذلك يعين على سيرها .

(١) أى بمطايا أو هدايا يفتح عليهم بها .

(٢) في الحديث : وبالعقيد . وما أفتناه في توم .

(٣) زاد في الحديث : لك . ولا أصل لها .

وأما المطاعم فالجاهل من يطلبها لذاتها أو لنفس لذاتها .

وإنما المراد لإصلاح الناقة بجمع مهبأ ، ونيل مرادها من غرضها الصارف لها عن الفكر في هواها .

وإذا تأملت حال الشرب^(١) الأول رأيت من هذا عجباً ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم اختار لنفسه عائشة رضي الله عنها وكانت مستحسنة . (ورأى زيدب فاستحسنها ، فتزوجها ، وكذلك اختار صفية ، وكان إذا وصفت له امرأة بعث بخطبها^(٢)) .

وكان لملي رضي الله عنه أربع حرائر ، وسبع عشرة سرية مات عنهن . وقبل هذه الأمة فقد كان لداود عليه السلام مائة امرأة ، ولسليمان عليه السلام ألف امرأة ، فن ادعى خلافي هذه الطرق ، أو أن هؤلاء آثروا هوام ، وأنفقوا بضائع العمر في هذه الأغراض وغيرها أفضل ، فقد ادعى على الكاملين النقصان ، وإنما هو الناقص في فهمه لا هم .

وقد كان سفيان الثوري إذا سافر في سفرته حمل مشوية وفالودج ، وكان حسن المطعم ، وكان يقول : إن الدابة إذا لم تحسن إليها لم تعمل .

وهذه الفنون التي أشرت إليها إن قصدت للحاجة إليها ، أو لقضاء وطر النفس منها ، أو لبلوغ الأغراض الدنيوية والدينية منها ، فكله قصد صحيح لا يعسر عليه من يقوم ويقعد في ركعات لا يفهم معناها ، وفي تسبيحات أكثر ألفاظها ردية .

(١) في الحديث والخاتمي : المنرب .

(٢) ما بين الحاصرتين سقط من الحديث

كلا ليس إلا العلم الذى هو أفضل الصفات ، وأشرف العبادات ، وهو الأمر بالمصالح ، والناتق بالنصائح .

ثم منفعة العلم معروفة ، وزهد الزاهد لا يتعدى عتبة بابه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : لأن يهدى الله بك رجلاً خير لك مما طلعت عليه الشمس .

ثم اعتبر فضل الرسل على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . والجوارح (١) على التى لا تصيد . والطين الذى يعمل منه ما ينتفع به على الطين فى المقلع (٢)

وفاية العلماء تصرفهم بالعلم فى المباح ، وأكثر المتزهدين جهلة يستعبدونهم تقبيل اليد لأجل تركهم ما أبيض .

فكم فرت العزلة علماً يصلح به أهل (٣) الدين ، وكم أوقعت فى بلية هلك بها الدين ، وإنما عزلة العالم عن الشر فحسب (٤) ، والله الموفق .

٨٢ - فصل : عواقب المعاصى

يبنى لكل ذى لب وفطنة أن يحذر عواقب المعاصى . فإنه ليس بين الأدمى وبين الله تعالى قرابة ولا رحم ، وإنما هو قائم بالقسط ، حاكم بالعدل .

وإن كان حله يسمع الذنوب . إلا أنه إذا شاء عفا فمعا كل كفيف من الذنوب ، وإذا شاء أخذ وأخذ باليسير ، فالحذر الحذر .

ولقد رأيت أقواماً من المترفين كانوا يتقلبون فى الظلم والمعاصى باطنة

(١) أى الطيور المدبرة على الصيد كالصقر والبازى .

(٢) فى الحديث : فى المطلع . ولا معنى لها .

(٣) فى الحديث : أصل الدين .

(٤) لأن الإنسان مأمور بترك الشر كله وليس مأموراً بفعل الخير كله .

وظاهرة^(١) فتعبوا من حيث لم يحسبوا .

فقلعت أصولهم . ونُقِصَ ما بَنَوْا من قواعد أحكموها للدرابهم .
وما كان ذلك إلا أنهم أهملوا جانب الحق عز وجل ، وظنوا أن ما
يفعلونه من خير يقاوم ما يجرى من شر ، فالت سفينة غلظونهم . فدخلها من
ماء الكيد ما أغرقهم .

ورأيت أقواما من المنتسبين إلى العلم أهملوا نظر الحق عز وجل إليهم في
الخلوات . فحما محاسن ذكرهم في الجلوات . فكانوا موجودين كالمعدمين ،
لا حلاوة لرؤيتهم ، ولا قلب يمن إلى لقائهم .

فأفقه الله في مراقبة الحق عز وجل . فإن ميزان عدله تبين فيه الذرّة ،
وجزأؤه مرصدا^(٢) للخطيئة ولو بعد حين .

ودبما ظن (أنه)^(٣) العفو — و(إنما)^(٤) هو لإمهال^(٥) والذنوب عواقب
سينة .

فأفقه الله الخلوات (الخلوات) .

البواطن البواطن . النيات النيات .

فإن عليكم من الله عينا ظاهرة .

(١) في الحديث : الباطنة والظاهرة .

(٢) في الحديث : مرصد : وهو غير المراد .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) ساقطة من الحديث .

(٥) زيادة في الحديث بعد كلمة إمهال وإمهالا .

(٦) ساقطة من الحديث .

ولياكم والاغترار بحلمه وكرمه ، فسكنم (قد) (١) استدرج .

وكونوا على مراقبة الخطايا ، مجتهدين في محوها .

وما شيء ينفع كالتضرع مع الحمية عن الخطايا ، فقله ...

وهذا فصل إذا تأمله المعامل لله تعالى نفعه .

ولقد قال بعض المراقبين لله تعالى : قدرت على لنة (٢) وليست بكبيرة .

فنازعنى نفسى إليه ، اعتماداً على صغرها ، وعظم فضل الله تعالى وكرمه .

فقلت لنفسى : إن غلبت هذه فأنت أنت ، وإذا أتيت هذه فمن أنت ؟

وذكرتها حالة أقوام كانوا يفسحون لأنفسهم فى مساعدة كيف انطوت
أذكارهم ، وتمكن الإعراض عنهم .

فأرعت (٣) ، ورجعت عما همت به ، والله الموفق .

٨٤ - فصل : استصغار الذنوب

كثير من الناس يتساحون فى أمور يظنونها قريبة . وهى تقدر فى الأصول
كاستعارة طلاب العلم جزءاً لا يردونه .

وقصد الدخول على من يأكل ليؤكل ...

والتماسح بعرض العدو التذاذاً بذلك ، واستصغاراً لمثل هذا الذنب .

(١) ساقطه من الحديث .

(٢) فى الحديث : هى غاية . ولا أصل لها .

(٣) فى الحديث : فهم رعون .

(٤) فى الحديث زيادة : أو تناول طعام لم يدع الإنسان إليه . ولم يهدمها فى
ت. ولا م.

وإطلاق البصر استهانة^(١) بتلك الخطيئة .

وأهون ما يصنع ذلك بصاحبه أن يحطه من مرتبة المتميزين بين الناس ،
ومن مقام رفعة القدر عند الحق .

(أوفتوى من لا يعلم ، لنلا يقال : هو جاهل ، ونحو ذلك بما يظنه صغيراً
وهو عظيم^(٢)) .

وربما قيل له بلسان الحال : يامن أوّمن على أمر يسير فخان . كيف ترجو
بتدليك رضا الديّان؟

قال بعض السلف : تساحت بلقمة فتناولتها ، فأنا اليوم من أربعين سنة
إلى كخلف .

فأله الله ، اسمعوا من قد جرب ، كونوا على مراقبة . وانظروا في العواقب ،
واعرفوا عظمة الناهي . واحذروا من فتحة تَحْتَقِرُ ، وشركة
تَحْتَضِرُ ، فربما أحرقت بلداً .

وهذا الذي أشرتُ إليه ، يسير يدل على كثير ، وأنموذج يُعرف باقي
المحقرات من الذنوب .

والعلم والمراقبة يُعرفانك ما أخلات بذكره ، ويعلمانك إن تلمحت بعين
البصيرة ، أثر شؤم فعله ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

٨٥ - فصل : تب إلى الله ثم سله حوالجك

رأيت من نفس عجباً : تسأل الله عز وجل حاجاتها ، وتكسى خنایاتها .

(١) في الحديث : في المحرم هو أن بتلك ... وهو خلاف ما في ت ، م

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

فقلت : يا نفس السوء أَوَ مثلك ينطق ؟

فإن نطق فيلبنى أن يكون السؤال العفو فحسب .

فقلت : فيمنَّ أطلب مراداق ؟

قلت : ما أمتنع من طلب المراد . إنما أقول حَقَّتْ التوبة ، وانطق .

كما نقول في العاصي بِسَفَرِهِ إذا اضطر إلى الميتة لا يجوز له أن يأكل ،

فإن قيل لنا : أفيموت اقلنا : لا ، بل يتوب ويأكل .

فإنه الله من جراءة على طلب الأغراض مع نسيان ما تقدم من الذنوب التي توجب تنكيس الرأس ، ولئن تشاغل بإصلاح ما مضى والندم عليه جاءتك مراداتك .

كما رَوَى : من شغله ذكرى عن مسألي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين .

وقد كان بشر الخافي يسطر يديه للسؤال ثم يسبهما ويقول : مثلي لا يسأل (ما أبقت الذنوب لي وجهاً)^(١) .

وهذا يختص ببشر لقوة معرفته ، كان وقت السؤال كالخطاب كفاحاً فاستحي للزلل .

فأما أهل الغفلة فسؤالهم على بُعد ، فافهم ما ذكرته ، وتشاغل بالتوبة من الزلل .

ثم العجب من سؤالائك فإنك لا تكاد تسأل مُهمَّاً من الدنيا ، بل فضول العيش .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

ولا تسأل صلاح القلب والدين مثل ما تسأل صلاح الدنيا .

فاعقل أمرك فإذك من الانبساط والغفلة على شفا جرف .

وليكن حزنك على ذلاتك شاغلا لك عن مراداتك ، فقد كان الحسن البصري شديد الحزف ؛ فلما قيل له فى ذلك قال :

وما يؤمنى أن يكون اطلع على بعض ذنوبى^(١) فقال اذهب لاغفرت لك

٨٦ - فصل : دعوى المعرفة مع البعد عن العرفان

أعجب العجب دعوى المعرفة مع البعد عن العرفان .

بالله ، ما عرفه إلا من خاف منه ، فأما المظمن فليس من أهل المعرفة .

وفى المتزهدين أهل تفهيل ، يكاد أحدم يوقن أنه^(٢) ولى محبوب ومقبول .

وربما توالى (عليه)^(٣) الألفاظ ظنناكرامات ونسى الاستدراج الذى لغت مساكنته الألفاظ^(٤) .

وربما احتقر غيره وظن أن محله محفوفة به ، تغره ركعات يلتصب فيها ، أو عبادة ينصب بها .

وربما ظن أنه قطب الأرض ، وأنه لا ينال مقامه بعده أحد .

(١) فى الحديث : على فى بعض ذنوبى .

(٢) فى الحديث : يكاد أحدم يوطن نفسه على .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) فى الحديث رالحانجى : الأعطاف .

وكانه ما علم أنه بينا موسى مكالم نبي^١ يوشع .
وبينا ذكر يا عليه السلام بحاج الدعوة نشر بالمشار .
وبينا يحيى عليه السلام بوصف بأنه سيد سلط عليه كافر احتز رأسه .
وبينا بلعام معه الاسم الأعظم صار مثله كمثل الكلب .
وبينا الشريعة يعمل بها نسخت وبطل حكمها .
وبينا البين معمور خرب وسلط البلي^(١) عليه .
وبينا العالم يدأب حتى ينال مرتبة يعتقدها ، نشأ طفل في زمانه ترقى إلى
سبع عيوبه وغلظه .
وكم من متكلم يقول : ما مثلي !! ، لو طاش فسمع ما حدث بعده من
الفصاحة عد نفسه أخرس .
هذا وعظ ابن السماك ، وابن عمار ، وابن سمعون . لا يصلح لبعض
تلامذتنا ولا يرضاه^(٢) .
فكيف يجب من ينفق شيئاً^(٣) . وربما أتى بعدنا من لا يعدلنا ؟
قاله الله من مساكنة مسكن ، ومخالفة مقام .
وليكن المتيقظ على ازواج ، محترماً للكثير من طاعاته ، خائفاً على نفسه
من تقلباته ، ونفوذ الأقدار فيه .

(١) في الحديث : البلا .

(٢) بالعكس فإن السماك واعظ على القدم في البيان وسحر الأسلوب .

(٣) في الحديث : يجب بنفسه أحدنا .

واعلم أن تلح هذه الأشياء التي أشرت إليها يضرب عنق العجب ، ويذهب
كبر^(١) الكبر .

٨٧ - فصل : إنما يتباين الناس بنزول البلاء

من عاش مع الله عز وجل طيب النفس في زمن السلامة خفت عليه في
زمن البلاء^(٢) ، فبتاك المحك .

إن الملك عز وجل يننا يبنى تقص ، ويننا يعطى سلب ، فطيب النفس
والرضا هناك^(٣) يبين .

فأما من تواصلت لديه النعم فإنه يكون طيب القلب لتواصلها ، فإذا مسته
نفحة من البلاء فبعيد ثباته .

قال الحسن البصري : كانوا يتساوون في وقت النعم فإذا نزل البلاء تباينوا .
فالعامل من أعد ذخراً ، وحصل زاداً ، وازداد من العدد للقاء حرب البلاء .

ولا بد من لقاء البلاء ، ولو لم يكن إلا عند صرعة الموت ، فإنها إن
زلت والعياذ بالله فلم تجد معرفة توجب الرضى أو الصبر ، أخرجت
إلى الكفر .

ولقد سمعت بعض من كنت أظن فيه كثرة الخير وهو يقول في أيام موته :
ربى هو ذا يظلمنى ، فلم أزل مزعجاً مهتماً بتحصيل عدة ألقى بها ذلك اليوم .

(١) في الحديث : بطر الكبر . وكبر السكبر أى معظمه وغالبه ، قال تعالى
« والذى تولى كبره » .

(٢) في الحديث : لا يوصف بالبطولة إلا إذا خفت عليه ألوان القلب في
زمن البلاء . ولا أصل لهذه الزيادة .

(٣) في الحديث : والرضا عن الله في تلك الحال . ولا أصل له .

كيف وقد روى أن الشيطان يقول لأعوانه في تلك الساعة : عليكم هذا ، فإن فانسكم لم تقدرُوا عليه .

وأى قلب يثبت عند إمساك النفس ، والأخذ بالسكظم ، ويزع النفس والعلم بمفارقة المحبوبات إلى ما لا يدري ما هو ، وليس في ظاهره إلا القبر والبلاء .

فنسأل الله عز وجل يقيناً يقيناً شر ذلك اليوم ، لعلنا نصبر للقضاء ، أو نرضى به .

وزغب إلى مالك الأمور في أن يهب لنا من فواضل نعمه على أحبائِهِ ، حتى يكون لقاءهُ أحب إلينا من بقائنا ، وتفويضنا إلى تقديره أشهى لنا من اختيارنا .

ونعوذ بالله من اعتقاد السكالم لتدبيرنا ، حتى إذا انعكس علينا أمر عُدنا إلى القدر بالتسخط .

وهذا هو الجمل المحض ، والخذلان الصريح ، أعاذنا الله منه .

٨٨ - فصل : صفة العارف

ليس في الدنيا ولا في الآخرة أطيب عيشاً من العارفين بالله عز وجل ، فإن العارف به مستأنس به في خلوته .

فإن عمت نعمة علم من أهداها ، وإن مرَّ مرَّةً حلا مذاقه في فيه ، لمعرفته بالمبتلى .

وإن سأل فتعوق مقصوده ، صار مراده ما جرى به القدر ، علماً منه بالمصلحة بعد يقينه بالحكمة ، وثقته بحسن التدبير .

وصفة العارف أن قلبه مراقب لمعروفه ، قائم بين يديه ، ناظر بعين اليقين إليه ، فقد سرى من بركة معرفته إلى الجوارح ما هذبها .

فإن نطق فلم أنطق بغيركم وإن سكت فأتهم عقد إضماري
إذا تسلط على العارف أذى أعرض نظره عن السبب ، ولم ير سوى
المسبب ، فهو في أطيب عيش معه .

إن سكت تفكر في إقامة حقه ، وإن نطق تكلم بما يرضيه ، لا يسكن قلبه
إلى زوجة ولا إلى ولد ، ولا يتشبث بذيل محبة أحد .

وإنما يعاشر الخلق ببذنه ، ورؤوحه عند مالك رؤوحه .
فهذا الذي لا تم عليه في الدنيا ، ولا غم عنده وقت الرحيل عنها .
ولا وحشة له في القبر ، ولا خوف عليه يوم المحشر .
فأما من عدم المعرفة فإنه معتر لا يزال يعضج من البلاء لأنه لا يعرف المبتلى
ويستوحش لفقد غرضه لأنه لا يعرف المصلحة .
ويستأنس بحلمه لأنه لا معرفة بينه وبين ربه .
ويخاف من الرحيل لأنه لا زاد له ولا معرفة بالطريق .

وكم من عالم وزاهد لم يرزقا من المعرفة إلا ما رزقه العاوى البطال ، وربما
زاد عليهما .

وكم من عاوى ذوق منها ما لم يرزقاه مع اجتهادهما .
وإنما هي مواهب وأقسام ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

٨٩ - فصل : لافيمة للجنة مع إعراض الحبيب

بالله عليك يا مرفوع القدر بالتقوى ، لاتبع عزها بذل المعاصي .
وصابر عطش الهوى في هجير المشتى وإن أمض وأرمض .
فإذا بلغت النهاية من الصبر فاحكم وقل ، فهو مقام من لو أقسم على الله لأبره
تالله لو لا صبر عمر ما انبسطت يده بضرب الأرض بالدرة .

ولولا جد أنس بن النضر^(١) في ترك هواه ، وقد سمعت من آثار عزمته :
لئن أشهدني الله مشهداً ليرين الله ما أصنع ، فأقبل يوم أئحد يقاتل حتى قتل
فلم يعرف إلا بيناته . فلولا هذا العزم ما كان انبساط وجهه يوم حلف والله
لا تكسر سن الربيع^(٢) .

بالله عليك تذوق حلاوة الكف عن المنهى ، فإنها شجرة ثمر عز
الدنيا وشرف الآخرة .

ومنى اشتد عطشك إلى ما تهوى ، فابسط أنامل الرجاء إلى من عنده الرى
الكامل .

وقل قد عيل صبر الطبع في سلبه العجاف ، فمجل لى العام الذى فيه
أفأت وأعصر .

(١) هو عم أنس بن مالك الضحافي رضى الله عنه . تخلف عن بدر فقال
هذا القول . وقيل نزلت فيه هذه الآية : «من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا
الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا» .

(٢) والربيع أخوه ، كثرت سن جارية فرفعت إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فأمر بالقصاص . فقال أنس : لا والله يا رسول الله لا تكسر سنها . فقال رسول
الله : يا أنس كتاب الله القصاصي . فعفا أهل الجارية .

بأنه عليك تفكر فيمن قطع أكثر العمر في التقوى والطاعة ثم عرضت
فئة في الوقت الأخير ، كيف نطع مركبه الجرف ففرق وقت الصمود .

أف والله للدين ، لا بل للجنة إن أوجب نيلها لإعراض الحبيب .

إنما نسب العامى باسمه واسم أبيه ، فأما ذوو الأقدار فالألقاب قبل
الألقاب .

قل لي : من أنت ؟ وما عملك ؟ وإلى أى مقام ارتفع قدرك ؟ يامن
لا يصبر لحظة عما يشتهى .

بأنه عليك أتدري من الرجل ؟

الرجل والله من إذا سخلا بما يحب من المحرم وقد ر عليه وتقل
عطفا إليه ، نطفر إلى نظر الحق إليه فاستحى من إجماله همه فيما يكرهه ،
فذهب العطش .

كأنك لا تترك لنا إلا مالا تشتهى ، أو مالا تصدق الشموة فيه ، أو
مالا تقدر عليه .

كذا واقع عادتك إذا تصدقت أعطيت كسرة لا تصلح لك ، أو في جاعة
يمدحونك .

هيات والله لانتك ولايتنا حتى تكون معاملتك لنا خالصة . تبذل
أطاييك . وتترك مشتبهاتك ^(١) ، وتصبر على مكرهاك .

علما منك تدخر ثوابك لدينا إن كنت معاملا بأنك أجير وما غربت الشمس
فإن كنت محبا رأيت ذلك قليلا في جنب رضى حبيبك عنك .

وما كلامنا مع الثالث . . . ١١

(١) عارض المؤلف نفسه هنا ولتقض ما أيده سابقا .

٩٠ - فصل : لا تنكر نور الشمس ونظرك ضعيف .

رأيت في العقل نوع منازعة للتطلع إلى معرفة جميع حكم الحق عز وجل في حكمه .

فربما (١) لم يتبين (٢) له شيء منها - مثل النقص بعد البناء - فيقف متحيراً وربما اتهم الشيطان تلك الفرصة ، فوسوس إليه : أين الحكمة من هذا؟ فقلت له : احذر أن تخدع يامسكين ، فإنه قد ثبت بالدليل القاطع لما (٣) رأيت من إتقان الصنائع مبلغ حكمة الصانع ، فإن خفي عليك بعض الحكم فليضعف إدراكك .

ثم مازالت للبلوك أسرار فن أنت حتى تطلع بضعفك على جميع حكمه ؟ يكفيك الجمّل وإياك إياك أن تعرض لما يخفى عليك .
فإنك بعض موضوعاته ، وذرة من مصنوعاته .

فكيف تتحكم على من صدرت عنه ؟

ثم قد ثبتت عندك حكمته ، وحكمه وملكه ، فأعمل آلتك على قدر قوتك في مطالعة ما يمكن من الحكم ، فإنه سيوزنك الدهش .

وغمض عما يخفى عليك ، فحقيق بذى البصر الضعيف ألا يقاوى نور الشمس .

(١) في الحديثة والخانجي : وربما .

(٢) في الحديثة والخانجي : يبين .

(٣) في الحديثة والخانجي : فيها .

٩١ - فصل : أعط نفسك حقها واستوفِ حثك منها

أعجب الأشياء مجاهدة النفس ، لأنها تحتاج إلى صناعة عجيبة .

فإن أقواماً أطلقوها فيما تحب ، فأوقتهم فيما كرهوا .

وإن أقواماً بالغوا في خلافها حتى منعوها حقها ، وظلموها .

وأرّ ظلمهم لها في تعبداتهم ، فمنهم من أساء غذاها فأثر ذلك ضعف بدنّها
عن إقامة واجبها .

ومنهم من أفردّها في خلوة أثمرت الوحشة من الناس وآلت إلى ترك
فرض أو فضل من عيادة مريض ، أو بر والدة .

وإنما الحازم من تعلم منه نفسه الجِدَّ وحفظ الأصول . فإذا فسح لها في
مباح لم تتجاسر أن تتعداه .

فيكون معها كالمالك إذا مازح بعض جنده ، فإنه لا ينبسط إليه الغلام .
فإن انبسط ذكر هيئة المملوك .

فكذلك المحقق يعطيها حظها ، ويستوفي منها ما عليها .

٩٢ - فصل : في فهم معنى الوجود

رأيت عوام الخلائق يدفعون الزمان دفعاً عجيباً .

إن طال الليل فبحديث لا ينفع ، أو بقراءة كتاب فيه غزاة وسم .

وإن طال النهار فبالنوم .

وهم في أطراف النهار على دجلة أو في الأسواق .

فشبّتهم بالمتحدثين في سفينة وهي تجري بهم ، وما عندهم خبر .

ورأيت النادرين قد فهموا معنى الوجود ، فهم في تعبئة الزاد والتأهب للرحيل .

إلا أنهم يتفاوتون ، وسبب تفاوتهم قلة العلم وكثرته بما ينفق في بلد الإقامة^(١) .

فالمتيقظون منهم يتطلعون ، إلى الأخبار بالنافق هناك ، فيستكثرون منه فيزيد ربحهم .

والغافلون منهم يحملون ما اتفق ، وربما خرجوا لاعم خفي .
فكم من قد قطعت عليه الطريق فبق مفلساً .

فأله الله في مواسم العمر

والبدار البدار قبل الفوات .

واستشهدوا العلم ، واستدلوا الحكمة ، وناقشوا الزمان ، وناقشوا النفوس ، واستظفروا بالزاد .

فكان قد حدا الحادي فلم يفهم صوته من وقع دمع^(٢) الندم .

٩٣ - فصل : الصديق في القلب

أضره ما على المريض التخليط ، وما من أحد إلا وهو مريض بالهوى ، والحمية هي رأس الدواء .

والتخليط يديم المرض ، وتخليط أرباب الآخرة على ضربين :

(١) يريد بها : الدار الآخرة .

(٢) في الحديث : من وقع مع الندم .

أحدهما : تخليط العلماء ، وهو إما لمخالطة الأضداد كالسلاطين ، فإنهم يضلّون قوى يقينهم . وكلما زادت المخالطة ، يفقدون دليلهم عند المريدن .

فإن إذا رأيت طبيباً يخلط ويحسب شككت أو وقعت

والثاني : تخليط الزهاد ، وقد يكون بمخالطة أرباب الدنيا ، وقد يكون بحفظ الناموس في إظهار التخشع ، لاجتلاب محبة العوام .

فإن الله فإن نأقّد الجواز بصير ، والإخلاص في الباطن ، والصدق في القلب . ونعم طريق السلامة ستر الحال .

٩٤ - فصل : في فضل العالم العامل

لقيت مشايخ ، أحوالهم مختلفة ، يتفاوتون في مقاديرهم في العلم .

وكان أقنعهم لي في صحبته العامل منهم بعلمه ، وإن كان غيره أعلم منه .

ولقيت جماعة من علماء الحديث يحفظون ويعرفون ولكنهم كانوا يتساهلون بنية يخرجونها مخرج جرح وتعديل ، يأخذون على قراءة الحديث أجرة ، ويسرعون بالجواب لئلا ينكسر الجاه وإن وقع خطأ .

ولقيت عبد الوهاب الأنماطي ، فكان على قانون السلف لم يسمع في مجلسه غيبة ، ولا كان يطلب أجراً على سماع الحديث ، وكنت إذا قرأت عليه أحاديث الرقائق بكى واتصل بكأوه .

فكان - وأنا صغير السن حينئذ - يعمل بكأوه في قلبي ، ويبقى قواعده .

وكان على سمت المشايخ الذين سمعنا أوصافهم في النقل .

ولقيت الشيخ أبا منصور الجواليقي ، فكان كثير الصمت ، شديد التحري فيما يقول ، متقناً محققاً .

وربما سئل المسألة الظاهرة التي يبادر بجوابها بعض علمائه ، فيتوقف فيها حتى يتيقن .

وكان كثير الصوم والصمت . فاتفقت برؤية هذين الرجلين أكثر من اتفاعى بغيرهما .

فهمت من هذه الحالة أن الدليل بالفعل أرشد من الدليل بالقول .

ورأيت مشايخ كانت لهم خلوات في انبساط ومراح ، فراحوا عن القلوب وبددوا نفوسهم ما جمعوا من العلم . فقلّ الاتفاع بهم في حياتهم ، ونسوا بعد مماتهم ، فلا يكاد أحد أن يلتفت إلى مصنفاتهم .

فإنه في العلم بالعمل ، فإنه الأصل الأكبر .

والمسكين كل المسكين من ضائع عمره في علم لم يعمل به ، ففاته لذات الدنيا وخيرات الآخرة فقدم مفلساً على قوة الحجة^(١) عليه .

٩٥ - فصل : لأننا من مكر الله

سبحان الملك العظيم الذي من عرفه خافه ، وما آمن^(٢) مكره قط ما عرفه .

لقد تأملتُ أمراً عظيماً ، أنه هز وجل يمهل حتى كأنه يمهل ، فترى أيدي المعصاة مطلقة كأنه لا مانع -

(١) في الحديث والخامس : مع قوة الحجة .

(٢) في الحديث والخامس : ومن آمن .

فإذا زاد الاندساس ، ولم ترعو العقول ، أخذ أخذ جبار .
 وإنما كان ذلك الإهمال ليسبلو صبر الصابر ، وليمل في الإهمال للظالم ،
 فيثبت هذا على صبره ، ويمرّ هذا بقبیح فعله .
 مع أن هنالك من الحلم في طي ذلك مالا نعلمه .
 فإذا أخذ أخذ عقوبة ، رأيت على كل غلطة تبعة .
 وربما جمعت فضرب العاصي بالحجر الدامغ .
 وربما خفي على الناس سبب عقوبته ، فقبل فلان من أهل الخير فواجه
 ما جرى له ؟

فيقول القدر : حدود لذنوب خفية ، صار استيفاءها ظاهراً .
 فسبحان من ظهر حتى لاخفاء به ، واستتر حتى كأنه لايعرف .
 وأهل حتى طمع في مسامحته ، وناقش حتى تحيرت العقول من مؤاخذته ،
 لاحول ولاقوة إلا بالله .

٩٦ - فصل : اللطف بالنفس

تأملت العلم والميل إليه والتشاغل به ، فإذا هو يقوى القلب قوة تميل به
 إلى نوع قساوة .

ولولا قوة القلب ، وطول الأمل ، لم يقع التشاغل به .
 فإني أكتب الحديث أرجو أن أرويه ، وأبتدئ بالتصنيف أرجو أن
 أتمه ، فإذا تأملت باب المعاملات قل الأمل ، ورق القلب ، وجاءت الدموع ،
 وطابت المناجاة ، وغشيت السكينة ، وصرت كأني في مقام المراقبة .

إلا أن العلم أفضل وأقوى حجة ، وأعلى رتبة ، وإن حدث منه ما شكوت منه .

والمعاملة وإن كثرت الفوائد التي أشرت إليها منها ، فإنها قريبة إلى أحوال الجبان السكسلان ، الذي قد اقتنع بصلاح نفسه عن هداية غيره ، وافترد بمولته عن اجتذاب الخلق إلى ربهم .

فالصواب العكوف على العلم مع تلذيع النفس بأسباب المرفقات تلذيعاً لا يقدر في كمال التشاغل بالعلم .

فإني لأكره لنفسي من جهة ضعف قلبي ورقتيه أن أكثر زيارة القبور ، وأن أحضر المحترضين ؛ لأن ذلك يؤثر في فكري ، ويخرجنني من حيز المتشاغلين بالعلم إلى مقام السكر في الموت ، ولا أتفع بنفسى مدة .

وفصل الخطاب في هذا أنه ينبغي أن يقاوم المرض بضده .

فإن كان قلبه قاسياً شديداً القسوة ، وليس عنده من المراقبة ما يكفه عن الخطأ ، قاوم ذلك بذكر الموت ومحاضرة المحترضين .

فأما من قلبه شديد الرقة فيكفيه ما به ، بل ينبغي له أن يتشاغل بما ينسيه ذلك ليلتفع بعيشه ، وليفهم ما يقى به .

وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يمزح ويسابق عائشة رضي الله عنها ، ويتلطف بنفسه ، فمن سار سيرته عليه الصلاة والسلام ، فهم من مضمونها ما قلته من ضرورة التلطف بالنفس .

٩٧ - فصل : الناس نهم فإذا ما نوا التبهوا

من أظرف الأشياء إفاقة المحترض عند موته ، فإنه يلتبه انتباهاً لا يوصف ، ويقلق قلقاً لا يحد ، ويتلهف على زمانه الماضي .

ويود لو ترك كي يتدارك ما فاته، ويصدق في توبته على مقدار يقينه بالموت،
ويكاد يقتل نفسه قبل موتها بالأسف .

ولو وجدت ذرة من تلك الأحوال في أوان العافية حصل كل مقصود من
العمل بالتقوى .

فالعاقل من مثل تلك الساعة وعمل بمقتضى ذلك .

فإن لم يتهياً تصوير ذلك على حقيقته تخايله على قدر يقظته .

فإنه يكف كلف الهوى ، ويبحث على الجهد .

فأما من كانت تلك الساعة نصب عينيه ، كان كالأسير لها .

كما روى عن حبيب العجمي أنه كان إذا أصبح يقول لامرأته : إذا مت
اليوم ففلان ينسلني ، وفلان يعملني .

وقال معروف لرجل : صل بنا الظهر ، فقال : إن صليت بكم الظهر لم أصل
بكم العصر ، فقال : وكأنك تؤمل أن تعيش إلى العصر ، نعوذ بالله من
طول الأمل .

وذكر رجل رجلاً بين يديه بخيبة ، فجعل معروف يقول له : اذكر القطن
إذا وضعوه على عيذك .

٩٨ - فصل : الحر تسمية الإشارة

ربما أخذ المتيقظ بيت شعر ، فأخذ منه إشارة فانتفع بها .

قال الجنيد : فاولي سرى رقعة مكتوب فيها سمعت حاذياً في طريق مكة
شرفها الله تعالى يقول :

أَبْسَى وَمَا يُدْرِيكَ مَا يُسْكِنُنِي
أَبْسَى حَذَاراً أَنْ تَفَارِقُنِي

• وثقة طمى حبل وتهجريف •

فانظر رحمك الله ووفقك ، إلى تأثير هذه الآيات عند سرى حتى أحب
أن يطلع منها الجنيد على ما اطلع عليه ، ولم يصلح للاطلاع على مثلها
إلا الجنيد .

فإن أقواماً فيهم كثافة طبع ، وخشونة فهم .

قال بعضهم لما سمع مثل هذه : لَأَمْ يَشَارُ بِهِ؟

إن كان إلى الحق ، فالحق عز وجل لا يشار إليه بلفظ تأنيث

وإن كان إلى امرأة فأين الزهد ؟

ولعمري إن هذا حذاء أهل الغفلة إذا سمعوا مثل هذا ، ولذلك ينهى عن
سماع القصائد وأقوال أهل الغناء ، لأن الغالب حمل تلك الآيات على مقاصد
النفس ، وغلبات الهوى .

ومن أين لنا مثل الجنيد وسرى ؟

وإذا وجدنا مثلهما فهما خيران بما يسمعان .

وأما اعتراض هذا السكتيف الطبع فالجواب : أن سرى لم يأخذ الإشارة
من اللفظ ، ولم يقس ذلك على مطلوبه ، فيصيره تأنيثاً أو تذكيراً .

وإذا أخذ الإشارة من المعنى ، فكأنه يخاطب حبيبه بمعنى الآيات ،

فيقول : أبسى حذاراً من إعراضك وإبعادك . فهذا الحاصل له .

وما التفت قط إلى تذكير ولا إلى لفظ تأنيث . فافهم هذا .
وما زال المتيقظون يأخذون الإشارة من مثل هذا حتى كانوا يأخذونها
من هذا الذي تقوله العامة ويلقبونه بسكان وكان .

فرايت بخط ابن عقيل عن بعض مشايخه الكبار أنه سمع امرأة تلتشد :

غَسَلْتُ لَهُ طَوْلَ اللَّيْلِ
فَرَكْتُ لَهُ طَوْلَ النَّهَارِ
خَرَجَ يُعَايِنُ خَيْرِي
ذَلِكَ وَقَعَ فِي الطَّيْنِ

فأخذ من ذلك إشارة معناها : يا عبدي إنني حسنت خلقك ، وأصلحت
شأنك ، وقومت بيتك ، فأقبلت على غيري ، فانظر عواقب خلاصك لي .

وقال ابن عقيل : وسمعت امرأة تقول ، من هذا المسكان ، وكانت كلمة
بقيت في قلبها مدة :

كَمْ كُنْتُ بِاللَّهِ أَقُولُ لَكَ
لِذَا التَّوَّافِي غَاثِلُهُ
وَالْقَبِيحِ خَيْرُهُ
تَسْبِيحُ بَعْدَ قَلِيلِ

قال ابن عقيل : فما أوقعه من تضجيل على إهمالنا لأمر غداً تبين خباياها .
بين يدي الله تعالى .

٩٩ - فصل : استفت قلبك

أمكنني نعيم شيء من الدنيا بنوع من أنواع الرخص

فكنت كلما حصل شيء منه، فأتني من قلبي شيء، وكلما استتارت لي طريق التحصيل، تجدد في قلبي ظلمة .

فقلت يا نفس السوء - الإثم حواز القلوب - وقد قال استغف قلبك فلا خير في الدنيا كلها إذا كان في القلب من تحصيلها شيء أوجب نوع كدر . وإن الجنة لو حصلت بسبب يقدر في الدين أو في المعاملة مألذت ، والنوم على المزابل مع سلامة القلب من الكدر ألد من تسكات الملوك .

ومازلت أغلب نفسي تارة وتغلبني أخرى ، ثم تدعى الحاجة إلى تحصيل ما لا بد لها منه . وتقول : فما أتعدى في الكسب المباح في الظاهر .

فقلت لها : أوليس الورع يمنع من هذا ؟ قالت : بلى .

قلت : أليست القسوة في القلب تحصل به ؟ قالت : بلى .

قلت : فلا خير لك في شيء هذا ثمرة .

فخطوت يوماً بنفسى فقلت لها : ويحك اسمعي أحدثك :

إن جمعت شيئاً من الدنيا من وجه فيه شبهة أفأنت على يقين من إنفاقه ؟
قالت : لا

قلت : فالخنة أن يحظى به الغير ولا تنالين إلا الكدر العاجل ، والوزر الذي لا يؤمن .

ويحك ، اركبي هذا الذي يمنع منه الورع لأجل الله فعا عليه بتركه .

وكانك لا تريد أن لا تتركى إلا ما هو محرم فقط أو ما لا يصح وجهه .
أو ما سمعت أن من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه ؟

أما لك عبرة في أقوام جمعوا فحازوه سواهم ، وأملوا فما بلغوا منهاهم ؟

كم من عالم جمع كتباً كثيرة ما انتفع بها .

وكم من متفع ما عنده عشرة أجزاء .

وكم من طيب العيش لا يملك دينارين .

وكم من ذى قناطر منغص .

أما لك فطنة تتلح أحوال من يترخص من وجه فيسلب منه (من)^(١)
أوجه ؟

دعما نزل المرض بصاحب الدار أو ببعض من فيها فأنفق في سلته أضعاف
ما ترخص في كسبه ، والمتقى معافى .

ففضحت النفس من لومى وقالت : إذا لم أتمدأ واجب الشرع فما الذى
تريد منى ؟

فقلت لها : أضن بك عن الغبن وأنت أعرف بباطن أمرك .

قالت : فقل لى ما أصنع ؟

قلت : عليك بالمراقبة لمن يك ، ومثل نفسك بحضرة معظم من الخلق
فإنك بين يدي الملك الأعظم يرى من باطنك ما لا يراه المعظمون من ظاهرك .

فخذى بالاحوط ، واجذرى من الترخص فى بيع اليقين ، والتقوى
بما جل الهوى .

فإن ضائق^(٢) الطبع مما تلقين فقولى له : مهلا ، فما انقضت مدة الإشارة ،
والله مرشدك إلى التحقيق ، ومعينك بالتوفيق .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) فى الدمشقية : فإن وقع .

١٠٠ - فصل : « ان ربك لبالمرصاد »

مازالت أسمع عن جماعة من الأكابر وأرباب المناصب أنهم يشربون الخمر ، ويفسقون ، ويظلمون ، ويفعلون أشياء توجب الحدود .

فبقيت أتفكر أقول متى ثبت على مثل هؤلاء ما يوجب حداً ؟ قال^(١) ثبت فمن يقيمه ؟

وأستبعد هذا في العادة ، لأنهم في مقام احترام لأجل مناصبهم .

فبقيت أتفكر في تعطيل الحد الواجب عليهم ، حتى رأيتهم قد نكبوا وأخذوا مرات ، ومرت عليهم المعجائب .

فقبل ظلمهم بأخذ أموالهم ، وأخذت منهم الحدود مضاعفة بعد الحبس الطويل ، والقيد الثقيل ، والذل العظيم .

وفيه من قتل بعد ملاقة كل شدة ، فعلبت أنه ما يهيمسَلُ شيء .

فالجذر الحذر ، فإن العقوبة بالمرصاد .

١٠١ - فصل : الهدى العليها خير من الهدى السفلى

اجتهاد العاقل فيما يصلحه لازم له بمقتضى العقل والشرع .

فإن ذلك حفظ ماله ، وطلب تنميته ، والرغبة في زيادته ، لأن سبب بقاء الإنسان (ماله)^(٢) فقد نهى عن التبذير فيه ، فقليل له : « ولا تموتوا الشقىها .

(١) في الحديث : ولو .

(٢) في الحديث : لأنه سبب بقاء الإنسان وضمان كرامته ولذلك نهى . .
ولا أصل للريادة .

أموالكم^(١) ، فأعلم أنه سبب لبقائه ، التي جعلَ اللهُ لَكُمْ قِيَاماً^(٢) ، أنى قواماً لمعاشكم .

وقال عز وجل : « وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ^(٣) » .

وقال تعالى : « وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيراً^(٤) » ، وقال تعالى : « لَمْ يُبْسِرْ فَوَا وَلَمْ يَهْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً^(٥) » .

ومن فضيلة المال أن الله تعالى قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً^(٦) » ، وقال تعالى : « وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٧) » .

وقال تعالى : « يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ^(٨) » .

وقال تعالى : « لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ^(٩) » .

وجعل المال نعمة ، وزكاته تطهيراً . فقال تعالى : « مُخَذَّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا^(١٠) » .

(١) جزء من الآية ٥ من سورة النساء .

(٢) جزء من الآية ٥ من سورة النساء .

(٣) جزء من الآية ٢٩ من سورة الإسراء .

(٤) جزء من الآية ٢٦ من سورة الإسراء .

(٥) جزء من الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

(٦) جزء من الآية ٢٤٥ من سورة البقرة ، ١١ من سورة الحديد .

(٧) جزء من الآية ٩٥ ، من سورة البقرة .

(٨) جزء من الآية ٢٦١ من سورة البقرة ، ٢٦٢ من سورة البقرة ، ٢٦٥ ،

٢٧٤ من سورة البقرة .

(٩) جزء من الآية ١٠ من سورة الحديد .

(١٠) جزء من الآية ١٠٣ من سورة التوبة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « نعم المال الصالح للرجل الصالح » .

وقال : « ما نفعي مالٌ كمال أبي بكر » .

وكان أبو بكر رضى الله عنه يخرج إلى التجارة ، ويترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا ينهاء عن ذلك .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لأن أموت بين شمعق جبل أطلب كفاف وجهي أحب إلى من أن أموت غازیاً في سبيل الله .

وكان جماعة من الصحابة رضى الله عنهم يتجرون . ومن سادات التابعين سعيد بن المسيب ، مات وخلف مالا ، وكان يحتكر الزيت . وما زال السلف على هذا .

ثم قد تعرض نواب كالمريض يحتاج فيها إلى شيء من المال فلا يجد الإنسان بدءاً من الاحتيال^(١) في طلبته ، فيبذل عرضه أو دينه .

ثم للنفس قوة بدنية عند وجود المال ، وهو محدود عند الأطباء من الأدوية .

حكمة^(٢) وضعها الواضع .

ثم^(٣) نبغ أقوام طلبوا طريق الراحة فادعوا أنهم متوكلة وقالوا : نحن لا نمسك شيئاً ، ولا نتزود لسفر ، ورزق الأبدان يأتي .

(١) في الحديث والخائبي : من الاضطراب .

(٢) في الحديث : وتلك حكمة .

(٣) في الحديث : وإنما نبغ .

وهذا على معضادة الشرع ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن إضاعة المال .

وموسى عليه السلام لما سافر في طلب الخضر تزوّد .

ونبينا صلى الله عليه وسلم لما هاجر تزوّد .

وأبلغ من هذا قوله تعالى : « وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى » .

ثم يدعى هؤلاء المتصرفون بُنْعُ الدُّنْيَا ، فلا يفهمون ما الذى ينبغي أن يُبْنَعُ .

ويرون زيادة الطلب للمال حرصاً وشرها .

وفى الجلة إنما اخترعوا بآرائهم طريقاً فيها شيء من الرهبانية إذا صدقوا

وشيء من البهجة إذا نصبوا شباك الصيد بالزَّهْد ، فسموا مايصل إليهم من الأرزاق قنوحاً .

قال ابن قتيبة فى غريب الحديث عند شرح قوله صلى الله عليه وسلم :
والبدع المليا قال : هى المعطية .

قال : فالعجب عندى من قوم يقولون هى الآخذة .

ولا أرى هؤلاء القوم إلا قوماً استطابوا السؤال ، فهم يحتجون للدعاة فأما الشرائع فإنها برئثة من حالهم .

وفى الحديث : ضاق البلد بمواشى إبراهيم ولوط عليهما السلام فافترقا .

وكان شعيب عليه السلام كثير المال ثم قد ندم طمعه فى زيادة الأجر من موسى عليه السلام فقال : « فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَنُحْشِرْكَ » (١) .

(١) جزء من الآية ١٩٧ من سورة البقرة .

(٢) جزء من الآية ٢٧ من سورة القصص .

وكان ابن عقيل رحمه الله يقول : من قال إني لا أحب الدنيا فهو كذاب .

فإن يعقوب عليه السلام لما طلب منه ابنه يامين قال : « هل آمنسكم عليه ^(١) » ، فقالوا : « وزداد كيلاً بعير ^(٢) » ؛ فقال : خذوه .

وقال بعض السلف : من ادعى بغض الدنيا فهو عندي كذاب إلى أن يثبت صدقه ، فإذا ثبت صدقه فهو مجنون .

وقد نفّر جماعة من المتصوفة خلقاً من الخلق عن الكسب ، وأوحشوا بينهم وبينه ، وهو دأب الأنبياء والصالحين .

ولما طلبوا طريق الراحة وجلسوا على الفتوح .

فإذا شبعوا رقصوا ، فإذا انهضم الطعام أكلوا .

فإذا لاحت ^(٣) لهم حيلة على غنى أوجبوا عليه دعوة ، إما بسبب شكر أو بسبب استغفار .

وأطمط اطامات ادعائهم أن هذا قرية .

وقد انعقد إجماع العلماء أن من ادعى الرقص قرية إلى الله تعالى كفر .

فلو أنهم قالوا مباح كان أقرب حالا ، وهذا لأن القرب لا تعرف إلا بالشرع ، وليس في الشرع أمر بالرقص ولا ندب إليه .

ولقد بلغني عن جماعة منهم أنهم كانوا يوقدون الشمع في وجوه المردان

(١) جزء من الآية ٦٤ من سورة يوسف .

(٢) جزء من الآية ٦٥ من سورة يوسف .

(٣) في الدمشقية : فإن لاحت .

وينظرون إليهم ، فإذا سئلوا عن ذلك سخرُوا بالسائل فقالوا : نعتبر بخلق الله !!!

(أفرأى أقوى من النبي صلى الله عليه وسلم حين أجلس الشاب الذي وفد عليه من وراء ظهره ، وقال : وهل كانت فتنة داود إلا من النظر)^(١) .

هيهات ! لقد تملك الشيطان تلك الأزيمة فقادها إلى ما أراد .

والعجب ممن يذم الدنيا وهو يأكل فيشبع ، ولا ينظر من أين المعلم .

وما زال صالحو السلف يفتشون عن المعلم^(٢) حتى كان إبراهيم بن آدم يسهر هو وأصحابه ويقولون مع من نعمل غداً ؟

وكان سرى السقطى يعرف بطيب الغذاء ، وله في الورع مقامات ، فجاء قوم يتسمون بالصوفية يدعون اتباع أولئك السادة ، ويأكلون من مال فلان ، وهم يعرفون أصول تلك الأموال ، ويقولون : رزقنا .

فواصباً إذا كان الآكل لا يبالي (به)^(٣) من أين ، ولا لديه امتناع من شهوة ولا ثقل ، ولا يخلو الرباط من المطبخ ، ولا ينقطع ليلة ، وأصله من مال قد عرف من أين هو ، والحمام دائر ، والمغنى يدق بدف فيه جلاجل ، ورفيقه بالشباب ، وسعدى وليل في الإنشاد ، والمردان في الشمع ، ثم يذم الدنيا بعد هذا .

فقولوا لنا : من يتلوى بالناس إلا هؤلاء ؟ ولكن من مرت عليه زجرتهم فإنه أحسن منهم .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٢) في الحديث : على المعلم .

(٣) ساقطة من الحديث .

١٠٢ - فصل : التفكير في خلق الله

عرض لي في طريق الحج خوف من العرب ، فسرنا على طريق خير ،
فرأيت من الجبال الهائلة والطرق العجيبة ما أذهلني ، وزادت عظمتة الخالق
عز وجل في صدري ، فصار يعرض لي عند ذكر تلك الطرق نوع تعظيم
لا أجده عند ذكر غيرها .

فصحت بالنفس : ويحك اعبري إلى البحر وانظري إليه وإلى عجائبه
بمين الفكر ، تشاهدي أهرالاهي أعظم من هذه ، ثم اخرجي إلى السكون^(١)
والتنقي إليه فإنك تريه بالإضافة إلى السموات والأفلاك كندرة في فلاة .

ثم جولي في الأفلاك وطوفي حول العرش وتلحي ما في الجنان والنيران
ثم اخرجي عن الكل والتنقي إليه ، فإنك تشاهدين العالم في قبضة القادر
الذي لا تقف قدرته عند حد .

ثم التنقي إليك فتلحي بدايتك ونهايتك ، وتفكرى فيما قبل البداية ،
وليس إلا العدم ، وفيما بعد البلى وليس إلا التراب .

فكيف يأنس بهذا الوجود من نظر بعين فكره المبدأ والمنتهى ؟
وكيف يغفل أرباب القلوب^(٢) عن ذكر هذا الإله العظيم ؟
بأنه لو صحت النفوس عن سكر هواها ، لذابت من خوفه ، أو لغابت في
حبه^(٣) .

(١) في الحديث والخانجي : عن السكون .

(٢) في الحديث : فعل القلوب .

(٣) في الدمشقية : من حبه .

غير أن الحس غلب فعظمت قدرة الخالق عند رؤية جبل ، وإن الفطنة
لو تلمحت المعاني لذلت القدرة عليه أوفى من دليل الجبل .

سبحان من شغل أكثر الخلق بما هم فيه عما خلقوا له ، سبحانه .

١٠٢ - فصل : البلاء والصبر

للبلایا نهايات معلومة الوقت عند الله عز وجل .

فلا بد للبتي من الصبر إلى أن ينقضى أو ان البلاء .

فإن تَقَلَّصَ قَلَّ قبل الوقت لم ينفع التقلقل ، كما أن المادة إذا انحدرت إلى
عضو فإنها لن ترجع ، فلا بد من الصبر إلى حين البطالة .

فاستعجال زوال البلاء مع تقدير مدته لا ينفع .

فالواجب الصبر وإن كان الدعاء مشروعاً ولا ينفع إلا به ، إلا أنه
لا ينبغي للداعي أن يستعجل ، بل يتعبد بالصبر والدعاء والتسليم إلى الحكيم .

ويقطع المواد التي كانت سبباً للبلاء ، فإن غالب البلاء أن يكون عقوبة .

فأما المستعجل فزاحم للدبر ، وليس هذا مقام العبودية وإنما المقام الأعلى
هو الرضى ، والصبر هو اللازم .

والتلاقى^(١) بكثرة الدعاء نعم المعتمد ، والاعتراض حرام ، والاستعجال
مزاومة للتدبير ، فافهم هذه الأشياء فإنها تهون البلاء . .

(٣) في الحديثة والخاتمة : والتلاحى .

١٠٤ - فصل : الصبر مفتاح الفرج

ليس في الوجود شيء أصعب من الصبر ، إما عن المحبوب^(١) أو هلى
المسكروحات .

وخصوصا إذا امتد الزمان أو وقع اليأس من الفرج .
وتلك المدة تحتاج إلى زاد يقطع به سفرها ، والزاد يتنوع من أجناس
فنه تلح مقدار البلاء ، وقد يمكن أن يكون أكثر .

ومنه أنه فى حال فوقها أعظم منها ، مثل أن يبتلى بفقد ولد وعنده أعز منه
ومن ذلك رجاء العوض فى الدنيا .

ومنه تلح الأجر فى الآخرة .

ومنه التلذذ بتصوير المدح والثناء من الخلق فيما يمدحون عليه ، والأجر
من الخلق عز وجل .

ومن ذلك أن الجزع^(٢) لا يفيد بل يفضح صاحبه ، إلى غير ذلك من
الاشياء التى يقدحها العقل والفكر .

فليس فى طريق الصبر نفقة سواها ، فينبغى للصابر أن يشغل بها نفسه ،
ويقطع بها ساعات ابتلائه وقد صبح المنزل^(٣) .

(١) فى الحديثه : على المحبوب .

(٢) فى الحديثه : بأن الجزع .

(٣) شبه البلاء بطريق لم يبق منه إلا مسيره ليلة ونهايته الصباح .

١٠٥ - فصل : الحكمة الالهية

يلبغى لمن وقع في شدة ثم دعا ألا يختلج في قلبه أمر من تأخير الإجابة أو عدمها .

لأن الذى إليه أن يدعو ، والمدعو مالك حكيم ، فإن لم يجب فعل ما يشاء في ملكه ، وإن أخر فعل بمقتضى حكمته .

فالمعارض عليه في سره خارج عن صفة عبد ، مزاحم لمرتبة^(١) مستحق .
ثم ليعلم أن اختيار الله عز وجل له ، خير من اختياره لنفسه .
فرجاء سأل سيلا سأل به .

وفي الحديث : أن رجلا كان يسأل الله عز وجل أن يرزقه الجهاد ، فنهف به هاتف : إنك إن غزوت أسرت ، وإن أسرت كنتصّسرت .

فإذا سلم العبد تحكيميا لحكمته وحكمه ، وأيقن أن الكل ملكه طاب قلبه ، قضيت حاجته أو لم تقض .

وفي الحديث : دامن مسلم دعا الله تعالى إلا أجابه . فإما أن يجعلها ، وإما أن يؤخرها ، وإما أن يدخرها له في الآخرة .

فإذا رأى يوم القيامة أن ما أوجب فيه قد ذهب ، وما لم يجب فيه قد بقى ثوابه ، قال : ليتك لم تجب لى دعوة قط .

فافهم هذه الأشياء وسلم قلبك من أن يختلج فيه ريب أو استعجال .

(١) في الحديثة : بمرتبة .

١٠٦ - فصل : فضل العالم

من أراد أن يعرف رتبة العلماء على الزُّهَّاد ، فليُنظر في رتبة جبريل وميكائيل
ومن 'خص من الملائكة بولاية تتعلق بالخلق ، وباقي الملائكة قيام للتعبد
في مراتب الرهبان في الصوامع .

وقد حظى أولئك بالتقريب على مقادير عليهم بالله تعالى .

فإذا مر أحدكم بالروحى انزعج أهل السماء حتى يخبرهم بالخبر : « حتى إذا
فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » قالوا : « مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ » . قالوا : « الحق »^(١) .

كما إذا انزعج الزاهد من حديث يسمعه سأل العلماء عن صحته ومعناه .

فسبحان من خص فريقاً بخصائص شرفوا بها على جسدهم .

ولا خصيصة أشرف من العلم .

بزادته صار آدم مسجوداً له ، وينقصانه صارت الملائكة ساجدة .

فأقرب الخلق من الله العلماء ، وليس العلم بمجرد صورته هو النافع ، بل
معناه ، وإنما ينال معناه من تعلمه للعمل به .

فكلما دله على فضل اجتهد في نياله ، وكلما نهاه عن نقص بالغ في مباحثته^(٢)

فحينئذ يكشف العلم له سره ، ويسهل عليه طريقه ، فيصير كجذب يمح
الجادب ، فإذا حركه سجل في سيره .

والذى لا يعمل بالعلم لا يطلعه العلم على غوره ، ولا يكشف له عن سره ،
فيكون كجذوب الجاذب لجاذبه

(١) جزء من الآية ٢٢ من سورة سبأ .

(٢) في الحديث : تمنيه .

قافهم هذا المثل ، وحسن قصدك ، وإلا فلا تتعب .

١٠٧ - فصل : أصلح الأمور الاعتدال

اعلم أن أصلح الأمور الاعتدال في كل شيء . وإذا رأينا أرباب الدنيا قد غلبت آمالهم ، وفسدت في الخير أعمالهم ، أمرناهم بذلك لئلا يهلكوا في القبور والآخرة .

فأما إذا كان العالم لا يغيب عن ذكره الموت ، وأحاديث الآخرة تقرأ عليه وتجري على لسانه فتذكروه الموت زيادة على ذلك لا تفيد إلا انقطاعه بالمرة .

بل ينبغي لهذا العالم الشديد الخوف من الله تعالى الكثير الذكر للآخرة أن يشاغل نفسه عن ذكر الموت لئلا ينسى أملة قليلا فيصنف ويعمل أعمال خير ، ويقدر على طلب ولد .

فأما إذا لم يذكر الموت كانت مفسدته عليه أكثر من مصلحته .

ألم تسمع أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق عائشة رضي الله عنها فسبقتها وسابقها فسبقتها ، وكان يمزح ويشاغل نفسه ؟

فإن مطالعة الحقائق على التحقيق تفسد البدن وترجع النفس .

وقد روى عن أحمد بن حنبل رحمه الله عليه : أنه سأل الله تعالى أن يفتح عليه باب الخوف ففتح عليه فخاف على عقله ، فسأل الله أن يرد ذلك عنه .

فتأمل هذا الأصل فإنه لا بد من مغالطة النفس وفي ذلك صلاحها والله الموفق والسلام .

١٠٨ - فصل : لانتوان عن طلب الكمالات

من أعمل فكره الصافي دله على طلب أشرف المقامات ، ونهاه عن الرضى بالنقص في كل حال .

وقد قال أبو الطيب المتلبي :

ولم أر في عيوب الناس عيباً كنقص القادرين على التمام
فيلبني للعاقل أن ينتهى إلى غاية ما يمكنه .

فلو كان يتصور للأدمى صمود السموات ، رأيت من أقبح النقائص رضاه بالأرض .

ولو كانت النبوة تحصل بالاجتهاد ، رأيت المقصر في تحصيلها في حضيض .
غير أنه إذا لم يمكن ذلك فيلبنى أن يطلب الممكن .

والسيرة الجميلة عند الحكماء خروج النفس إلى غاية كمالها الممكن لها
في العلم والعمل ،

وأنا أشرح من ذلك ما يدل المذكور على مغفله :

أما في البدن : فليست الصورة داخلة تحت كسب الأدمى ، بل يدخل تحت كسبه تحسينها وتزيينها .

فقيبح بالعاقل إهمال نفسه .

وقد نهى الشرع على الكل بالبعض ، فأمر يقص الأظفار ، وتتف الإبط ، وحلق العانة ، ونهى عن أكل النوم والبصل التي لأجل الرائحة .

ويلبني له أن يقيس على ذلك ويطلب غاية النظافة ونهاية الزينة .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرف، بحبيته بريح الطيب ، فكان الغاية في النظافة والزاهة .

ولست آمر بزيادة التقشف الذي يستعمله الموسوس ، ولكن التوسط هو المحمود .

ثم يلغى له أن يرقى بيده الذي هو راحلته ولا ينقص من قوتها فتتقص قوته .

ولست آمر بالشبع الذي يوجب الجشاء . إنما آمر بالتوسط فإن قوى الآدمى كمين جارية كم فيما من منفعة لأصحابها وغيره .

ولا يتلفت إلى قول الموسوسين من المتزهدين الذين جدوا في التقليل فضعفوا عن الفرائض .

وليس ذلك من الشرع ولا يُنْقِلُ عَنْ الرُّسُولِ صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه .

إنما كان الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا لم يجدوا جاعوا ، وربما آثروا فصبروا ضرورة .

وكذلك ينبغي أن ينظر لهذه الراحلة في علفها - قرب لقمة منعت لقات - فلا يعطيها ما يؤذيها بل ينظر لها في الأصالح ، ولا يتلفت إلى متزهد يقول لا أبلغها الشهوات .

فإن النظر ينبغي أن يكون في حل المطعم وأخذ ما يصلح بمقدار .

ولم ينقل عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه رضى الله عنهم ما أحدثه الموسوسون في ترك المشتبهات على الإطلاق .

إنما نقل عنهم تركها لسبب ، إما للنظر في حلها ، أو للخوف من مطالبة النفس بها في كل وقت ويجوز ذلك .

ويدبغى له أن يجتهد في التجارة والكسب ليفضل على غيره ولا يفضل غيره عليه .

وليلبغ من ذلك غاية لا تمنعه عن العلم ، ثم يدبغى له أن يطلب الغاية في العلم .

ومن أقبح النقص التقليد ، فإن قويت همته رفته إلى أن يختار لنفسه مذهباً ولا يتمذهب لأحد فإن المقلد أعمى بقوده مقلده .

ثم يدبغى أن يطلب الغاية في معرفة الله تعالى ومعاملته ، وفي الجملة لا يترك فضيلة يمكن تحصيلها إلا حصلها . فإن القنوع حالة الأرزال .

فكن رجلاً وجاهل في الثرى

وهامة همته في الثرى

ولو أمكنك عبور كل أحد من العلماء والزهاد فافعل ، فإنهم كانوا رجالاً وأنت رجل . وما قعد من قعد إلا لدناءة الهمة وخساستها .

واعلم أنك في ميدان سباق والأوقات تذهب ولا تخد إلى كسل ، فافات مافات إلا بالكسل ، ولا نال من نال إلا بالجد والعزم .

وإن الهمة لتغل في القلوب غليان مافي القدور ، وقد قال بعض من سلف :

ليس لي مال سوى كرمي

فبه أجباً من العدم .

قَنِعْتُ نَفْسِي بِمَا رُزِقْتُ
وَتَمَطَّتْ فِي الْعَلَا مِمْسِي

١٠٩ - فصل : في الفقر وأثره على العالم

ليس في الدنيا أنفع للعلماء من جمع المال للاستغناء عن الناس ، فإنه إذا ضم إلى العلم حيز السكال .

وإن جمهور العلماء شغلهم العلم عن الكسب ، فاحتاجوا إلى ما لا بد منه . وقل الصبر فدخلوا مداخل شاتهم وإن تأولوا فيها ، إلا أن غيرها كان أحسن لهم . فالزهرى مع عبد الملك ، وأبو عبيدة مع طاهر بن الحسين ، وابن أبي الدنيا مؤدب المعتضد ، وابن قتيبة صدر كتابه بمدح الوزير . وما زال خلف من العلماء والزهاد يعيشون في ظل جماعة من المعروفين بالظلم .

وهؤلاء وإن كانوا سلكوا طريقاً من التأويل فإنهم فقدوا من قلوبهم وكال دينهم أكثر مما نالوا من الدنيا .

وقد رأينا جماعة من المتصوفة والعلماء يعيشون الولاة لأجل نيل ما في أيديهم ، ففهم من يداهن ويراقى ، ومنهم من يمدح بما لا يجوز ، ومنهم من يسكت عن منكرات ، إلى غير ذلك من المداهنات ، وسببها الفقر .

فلنبا أن كمال العز وبعد الرياء إنما يكون في البعد عن البهال الظلمة ، ولم نر من صح له هذا إلا في أحد رجلين :

إما من كان له مال كسعيد بن المستيب كان يتجر في الزيت وغيره ، وسفيان الثوري كانت له بضائع ، وابن المبارك .

وإما من كان شديد الصبر فتوا بما رزق وإن لم يكفه كبشر الحافى ، وأحمد بن حنبل .

ومنى لم يجد الإنسان كصبر هذين ، ولا كمال أولئك ، فالظاهر تقبله في المحن والآفات ، وربما تلف دينه .

فعليك يا طالب العلم بالاجتهاد في جمع المال للفقى عن الناس ، فإنه يجمع لك دينك ، فما رأينا في الأغلب منافقاً في الدين والتزهد والتخشع ، ولا آفة طرأت على عالم إلا بحب الدنيا ، وغالب ذلك الفقر ، فإن كان له مال يكفيه ثم يطلب بتلك المخالطة الزيادة ، فذلك معدود في أهل الشره ، خارج عن حيز العلماء ، نعوذ بالله من تلك الأحوال .

١١٠ - فصل : التبحر في اللغة

أعظم دليل على فضيلة الشيء النظر إلى ثمرته . ومن تأمل ثمرة الفقه علم أنه أفضل العلوم ، فإن أبواب المذاهب فاقوا بالفقه على الخلائق أبدأ ، وإن كان في زمن أحدم من هو أعلم منه بالقرآن أو بالحديث أو باللغة . واعتبر هذا بأهل زماننا ، فإنك ترى الشاب يعرف مسائل الخلاف الظاهرة فيستغنى ويعرف حكم الله تعالى في الحوادث مالا يعرفه التحرير من باقي العلماء .

وكم رأينا مبرزاً في علم القرآن أو في الحديث أو في التفسير أو في اللغة لا يعرف مع الشيخوخة معظم أحكام الشرع .

وربما جعل علم ما ينويه في صلاته ، على أنه يلغى الفقيه ألا يكون أجنبياً عن باقي العلوم . فإنه لا يكون فقيهاً ، بل يأخذ من كل علم بحظ ثم يتوفر على الفقه فإنه عز الدنيا والآخرة .

١١١ - فصل : غلبة الهوى

رأيت كثيراً من الناس يتحززون من رشاش نجاسة ولا يتحاشون من غيبة ، ويكثرون من الصدقة ولا يبالون بمعاملات الربا ، ويتعبدون بالليل

ويؤخرون الفريضة عن الوقت ، في أشياء يطول عددها من حفظ فروع وتضييع أصول ، فبحث عن سبب ذلك ، فوجدته من شيئين : أحدهما العادة ، والثاني غلبة الهوى في تحصيل المطلوب ، فإنه قد يغلب فلا يترك سماعاً ولا بصراً .

ومن هذا القبيل أن إخوة يوسف قالوا - حين سمعوا صوت المنادى : **إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ** ^(١) - **وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ** ^(٢) ، فجاء في التفسير أنهم لما دخلوا مصر كموا أفواه إبلهم لئلا تتناول ما ليس لهم فكأنهم قالوا قد رأيتم ما صنعنا بإبلنا فكيف نسرق ؟ وقسوا هم تفاوت ما بين الورع واختلاف أكلة لا يملكونها ، وبين اللقاء يوسف عليه السلام في الجب وبيعه بثمن بخس .

وفي الناس من يطيع في صغار الأمور دون كبارها ، وفيما كلفته عليه خفيفة أو معتادة ، وفيما لا ينقص شيئاً من عادته في مطعم وملبس .

زى أقواماً يأخذون الربا ويقول أحدهم : كيف يراى عدوى بعد أن بيعت دارى ، أو تغير ملبوسى ومركوبى !

ونرى أقواماً يوسوسون في الطهارة ويستعملون الكثير من الماء ولا يتحاشون من غيبة .

وأقواماً يستعملون التأويلات الفاسدة في تحصيل أضرأضهم مع علمهم أنها لا تجوز ، حتى أنى رأيت رجلاً من أهل الخير والتعبد أعطاه رجل مالاً ليفنى به مسجداً ، فأخذته لنفسه وأنفق عوض الصحيح قراضة ، فلما احتضر قال لذلك الرجل : اجعلنى في حل فإنى فعلت كذا وكذا .

(١) جزء من الآية ٧٠ من سورة يوسف .

(٢) جزء من الآية ٧٣ من سورة يوسف .

وزى أقواماً يتركون الذنوب لبعدهم عنها ، فقد ألفوا الترك ، وإذا
قربوا منها لم يتألموا .

وفي الناس من هذه الفنون عجائب يطول ذكرها .

وقد علمنا أن خلقاً من علماء اليهود كانوا يحملون ثقل التعبد في دينهم ،
فلما جاء الإسلام وعرفوا صحته لم يطبقوا مقاومة أهوائهم في محو رياستهم .
وكذلك قيصر فإنه عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدليل ، ثم لم
يقدر على مقاومة هواه وترك ملكه .

فإن الله في تضييع الأصول ، ومن إهمال سرح الهوى ، فإنه إن أهملت
ماشية نفشت في زروع التقى .

وما مثل الهوى إلا كسبع في عنقه سلسلة فإن استوثق منه ضابطه كفه
وربما لاحت له شهواته الغالبة عليه فلم تقاومها السلسلة فأفلت ، على أن
من الناس من يكف هواه بسلسلة ، ومنهم من يكفه بخيط ، فينبغي للعاقل
أن يحذر شياطين الهوى ، وأن يكون بصيراً بما يقوى عليه من أعدائه ،
وبمن يقوى عليه .

١٩٢ - فصل : احذر الصديق قبل العدو

من أعظم الغلط الثقة بالناس والاسترسال إلى الأصدقاء ، فإن أشد
الأعداء وأكثرهم أذى الصديق المنقلب عدواً ، لأنه قد اطلع على خفي السر .
قال الشاعر :

احذر عدوك مرة واحذر صديقك ألف مرة
فلربما انقلب الصديق فكان أعظم بالمضرة

وأعلم أن من الأمر الموضوع في النفوس الحسد على النعم ، أو الغبطة وحسب الرفة ، فإذا رأك من يعتدك مثلاً له وقد ارتقيت عليه فلا بد أن يتأثر وربما حسد .

فإن إخوة يوسف^(١) عليهم السلام من هذا المجلس جرى لهم ما شأنهم .

فإن قلت : كيف يبقى الإنسان بلا صديق ؟ قلت لك أترك ما تعلم أن المجانس يحسد ، وأن أكثر العوام يعتقدون في العالم أنه لا يتبسم ، ولا يتناول من شہوات الدنيا شيئاً ، فإذا رأوا بعض انبساطه في المباح هبط من أعينهم . فإذا كانت هذه حالة العوام ، وتلك حالة الخواص ، فمع من تكون المعاشرة ؟

لا بل والله ما تصح المعاشرة مع النفس لأنها متلوة ، وليس إلا الإدارة للخلق والاحترام منهم ، واتخاذ المعارف من غير طمع في صديق صادق ، فإن ندر فليكن غير مماثل ، لأن الحسد إليه أسبق ، وليكن مرتفعاً عن رتبة العوام غير طامع في نيل مقامك .

وإن كانت معاشرة هذا لا تشق لأن المعاشرة ينبغي أن تكون بين العلماء للمجانس ، فزهمهم من الإشارات في المخالطة ما تطيب به المجالسة ، ولكن لا سبيل إلى الوصال .

ومثل هذه الحال أنك إن استخدمت الأذكياء عرفوا باطنك ، وإن استخدمت الأبله انعكست مقاصدك .

فاجعل الأذكياء لحوائجك الخارجية ، والأبله لحوائجك في ذلك لتلايعلموا

(١) إخوة يوسف هم : راموبين ، شمعون ، لاوي ، يهوذا ، يساكر ، زوبولون ، دان ، نفتالي ، جاد ، أشير ، بنيامين .

أسرارك ، واقنع من الأصدقاء ، بمن وصفته لك ، ثم لا تلقه إلا متدعاً مدع
الحذر ، ولا تطلعه على باطن يمكن أن يستر عنه ، وكن كما يقال عن الذئب :

بنام يا حدى مُقتلته ويتقى
بآخرى الأعدى فهو يقظان هاجع

١١٤ - فصل : اغنى عما فى أيدي الناس

رأيت نقرأ عن أئمة أوائل عمره وريمان شبابه فى طلب العلم يصبر على
أنواع الآذى ، وهجر فنون الراحة ، أفقة من الجهل ، ورذيلته ، وطلباً للعلم
وفضيلته ، فما نال منه طرفاً رفعة عن مراتب أبواب الدنيا . ومن لا علم له إلا
بالمعاجل ضاق به معاشه أو قل ما يلشده لنفسه من حظوظ ، فسافر فى البلاد
يطلب من الأراذل ، ويتواضع للسفلة وأهل الدناة والمكاس وغيرهم .

فخاطبت بعضهم وقلت : ويحك أين تلك الأنفة من الجهل التى سهرت
لأجلها ، وأظلمات نهارك بسببها ، فلما ارتفعت وانتفعت عُدت إلى
أسفل سافلين .

أما بقى عندك ذرة من الأنفة تدبو به عن مقامات الأراذل ؟

ولا مملك يسير من العلم يسير بك عن مناخ الهوى ؟

ولا حصلت بالعلم قوة تجذب بها زمام النفس عن مراعى السوء ؟
على أنه يبين لى أن سهرك وتعبك كأنهما كانا لنيل الدنيا .

ثم لى أراك تزعم أنك تريد شيئاً من الدنيا تستعين به على طلب العلم ،
فأعلم أن التفاتك إلى نوع كسب تستغنى به عن الأراذل أفضل من التزود
فى عامك .

فلو عرفت ما ينقص به دينك لم ترفى ما قد عزمت عليه زيادة ، بل لعله كله غناطرة بالنفس ، وبذل الوجه الذى طالما صين لمن لا يصلح التفات مثلك إلى مثله .

وبعيد أن تقنع بعد شروحك فى هذا الأمر بقدر الكفاف ، وقد علمت ما فى السؤال بعد الكفاف من الإثم .

وأبعد منه أن تقدر على الورع فى المأخوذ .

ومن لك بالسلامة والرجوع إلى الوطن ؟ وكفى قفر فى بواديه من هالك

ثم ما تحصله يفنى ويبقى منه ما أعطى ، وعيب المتقين إياك ، واقتداء الجاهلين بك . ويكفيك أنك عدت على ما علمت من ذم الدنيا بشيئه إذ فعلت ما يناقضه ، خصوصا وقد مر أكثر العمر .

ومن أحسن فيما مضى يحسن فيما بقى .

١١٤ - فصل : على الثقة مدار العلوم

رأيت الشرَّ فى تحصيل الأشياء يفورُ الشرُّ عليه مقصوده .

وقد رأينا من كان شريهاً فى جمع المال فحصل له الكثير منه وهو مع ذلك حريص على الازدياد .

ولو فهم ، علم أن المراد من المال إنفاقه فى العمر ، فإذا أنفق العمر فى تحصيله فات المقصودان جميعا .

وكم رأينا من جمع المال ولم يتمتع به فأبقاه لغيره وأبقى نفسه كما قال الشاعر :

كدودة القَرَز ، ما تبنيه يهدمها

وغيرها بالذى تبنيه يلتفع

وكذلك رأينا خلقاً كثيراً يحرصون على جمع الكتب فينفقون أعمارهم في كتابتها ، وكذاب أهل الحديث ينفقون الأعمار في النسخ والسماع إلى آخر العمر ثم ينقسمون :

فهم من يتشاغل بالحديث وعلمه وتصحيحه ، ولعله لا يفهم جواب حادثة ، ولعل عنده للحديث - أسلم سالمها الله - مائة طريق .

وقد حكى لي عن بعض أصحاب الحديث أنه سمع جزء ابن عرفة عن مائة شيخ ، وكان عنده سبعون نسخة .

ومنهم من يجمع الكتب ويسمعها ولا يدري ما فيها لا من صحة حديثها ولا من فهم معناها ، فتراه يقول الكتاب الفلاني سماعي وعندي له نسخة ، والكتاب الفلاني والفلاني فلا يعرف علم ما عنده من حيث فهم صحيحه من سقيم ، وقد صده اشتغاله بذلك عن المهم من العلم فهم كما قال الخطيب :

زوامل للأخبار لا علم عندها .

بمثقلها إلا كعلم الأباحر

لعمرك ما يدري البعير إذا غدا

بأوساقه أو راح ما في الفراير

ثم ترى منهم من يتصدر بإتقانه الرواية وحدها فيمد يده إلى ما ليس من شغل ، فإن أقرى أخطأ ، وإن تكلم في الأصول خاطأ .

ولولا أني لأحب ذكر الناس لذكرت من أخبار كبار علماءهم وما خلطوا ما يمتز به ، ولكنه لا يخفى على المحقق حالهم .

فإن قال قائل : أليس في الحديث : « من هو مان لا يشبعان » : طالب علم وطالب دنيا ؟ .

قلت : أما العالم فلا أقول له اشبع من العلم ، ولا اقتصر على بعضه .

بل أقول له : قدم المهمل ، فإن العاقل من قدر عمره وعمل بمقتضاه ، وإن كان لا سبيل إلى العلم بمقدار العمر ، غير أنه يبقى على الأغلب ، فإن وصل فقد أعد لكل مرحلة زاداً ، وإن مات قبل الوصول فنته تسلك به .

فإذا علم العاقل أن العمر قصير ، وأن العلم كثير ، فقيح بالعاقل الطالب لسكال الفضائل أن يتشاغل مثلاً بسماع الحديث ونسخه ليحصل كل طريق ، وكل رواية ، وكل غريب ، وهذا لا يفرغ من مقصوده منه في خمسين سنة ، خصوصاً إن تشاغل بالنسخ . ثم لا يحفظ القرآن ، أو يتشاغل بعلوم القرآن ولا يعرف الحديث ، أو بالخلاف في الفقه ولا يعرف النقل الذي عليه مدار المسئلة .

فإن قال قائل : فدبر لي ما تختار لنفسك .

فأقول : ذو الهمة لا يخفى من زمان الصبا .

كما قال سفيان بن عيينة : قال لي أبي - وقد بلغت خمس عشرة سنة - : إنه قد انقضت عنك شرائع الصبا ، فاتبع الخير تكن من أهله ، فعملك وصية أبي قبله أمل إليها ولا أمل عنها .

ثم قبل شروعي في الجواب أقوله : ينبغي لمن له أنفة أن يأنف من التقصير الممكن دفعه عن النفس .

فلو كانت النبوة مثلاً تأتي بكسب لم يحوله أن يقنع بالولاية . أو تصور أن يكون مثلاً خليفة لم يحسن به أن يقتنع بإماره .

ولو صح له أن يكون ملسكا لم يرض أن يكون بشرا .

والمقصود أن ينتهي بالنفس إلى كمالها الممكن لها في العلم والعمل .
وقد علم قصر العمر وكثرة العلم فيتبدى بالقرآن وحفظه ، وينظر في تفسيره نظرا متوسطا لا يتغنى عليه بذلك منه شيء .

وإن صح له قراءة القراءات السبعة وأشياء من النحو وكتب اللغة وابتدأ بأصول الحديث من حيث النقل كالصحيح والمسانيد والسنن ، ومن حيث علم الحديث كعرفة الضعفاء والأسماء ، فلينظر في أصول ذلك .

وقد رتب العلماء من ذلك ما يستغنى به الطالب عن التعب .

ولينظر في التواريخ ليعرف ما لا يستغنى عنه كلسب الرسول صلى الله عليه وسلم وأقاربه وأزواجه وما جرى له . ثم ليقبل على الفقه فلينظر في المذهب والخلاف ، وليسكن اعتمادا على مسائل الخلاف ، فلينظر في المسئلة وما تحتوى عليه فيطلبه من مضافاته ، كتفسير آية وحديث وكلمة لغة .

ويتشغل بأصول الفقه والفرائض ، وليعلم أن الفقه عليه مدار العلوم .

ويكفيه من النظر في الأصول ما يستدل به على وجود الصانع ، فإذا أثبتته بالدليل وعرف ما يجوز عليه مما لا يجوز ، وأثبت لإرسال الرسل وعلم وجوب القبول منهم ، فقد احتوى على المقصود من علم الأصول .

فإن اتسع الزمان للزيادة من العلم ، فليسكن من الفقه فإنه الآنفع .

ومهما فصح له في المهل فأمكنه تصنيف في علم ، فإنه يخلف بذلك خلفه خلفا صالحا ، مع اجتاده في التسبب إلى اتخاذ الولد ، ثم يعلم أن الدنيا معبرة فيلتفت إلى فهم معاملة الله عز وجل ، فإن مجموع ما حصله من العلم يدله عليه .

فإذا تعرض لتحقيق معرفته ووقف على باب معاملته فقل " أن يقف صادقا إلا ويُنْجذب إلى مقام الولاية ، ومن أريد وفق .

وإن الله عز وجل أقواماً يتولى تربيتهم ، ويبعث إليهم في زمن الطفولية
مؤدباً ، ويسمى العقل . ومقوماً ، ويقال له الفهم ، ويتولى تأديبهم وتنقيفهم ،
ويهيئ لهم أسباب القرب منه .

فإن لاح قاطع قطعهم عنه حمام منه ، وإن تعرضت بهم فتنة دفعها عنهم .
فسأل الله عز وجل أن يجعلنا منهم ، ونعوذ به من خذلان لا ينفسح
معه اجتهاد .

١١٥ - فصل : الجزء على مقدار الاخلاص

إن للخلوة تأثيرات تبين في الخلوة ، كم من مؤمن بالله عز وجل يحترمه
عند الخلوات فيترك ما يشتمى حذراً من عقابه ، أو رجاء لثوابه ، أو لأجل لا
له ، فيكون بذلك الفعل كأنه طرح هوداً هندياً على بحمر فيفوح طيبه
فيستلشقه الخلاق ولا يدرون أين هو .

وعلى قدر المجاهدة في ترك ما يهوى تقوى محبته ، أو على مقدار زيادة
ذفع ذلك المحبوب المتروك يزيد الطيب ، ويتفاوت تفاوت العود .

فترى صيرون الخلق تعظم هذا الشخص وأسلتهم تمدحه ولا يعرفونه لم ؟
ولا يقدررون على وصفه لبعدهم عن حقيقة معرفته .

وقد تمتد هذه الأربع بعد الموت على قدرها ، فمنهم من يذكر بالخير
مدة مديدة ثم يلقى ، ومنهم من يذكر مائة سنة ثم يغنى ذكره وقبره ، ومنهم
أعلام يبقى ذكرها أبداً .

وعلى عكس هذا من هاب الخلق ، ولم يحترم خلوته بالحق ، فإنه على
قدر مبارزته بالذنوب ، وعلى مقادير تلك الذنوب ، يفوح منه ريح الكراهة
فشمته القلوب ، فإن قل " مقدار ما جنى قل " ذكر " الألسن له بالخير ، وبقي

لمجرد تعظيمه ، وإن كثُر كان قصارى الأمر سكوت الناس عنه لا يمدحونه ولا يذمونه .

ورب خال بذنب كان سبب وقوعه في هوة شقوة في عيش الدنيا والآخرة
وكأنه قيل له : إبق بما آثرت فيبقى أبداً في التخييط .

فانظروا إخواني إلى المعاصي أثرت وعثرت .

قال أبو الدرداء^(١) رضي الله عنه : إن العبد ليخلو بمعصية الله تعالى فيلق
الله بغضه في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر .

فتلحوا ما سطرته ، واعرفوا ما ذكرته ، ولا تهملوا خلواتكم ولا سراكم ،
فإن الأعمال بالنية ، والجزاء على مقدار الإخلاص .

١١٦ - فضل : ذل العارف بالحاجة إلى التسبب

من عرف جريان الأقدار ثبت لها ، وأجهل الناس بعد هذا من قواها ،
لأن مراد المقدر الذل له ، فإذا قاوت القدر قتلت مرادك من ذلك لم يبق
لك ذل .

مثال هذا : أن يجوع الفقير فيصبر قدر الطاقة ، فإذا عجز خرج إلى
سؤال الخلق مستحياً من الله كيف يسألهم ، وإن كان له عذر بالحاجة إلى الجأته ،
غير أنه يرى أنه مغلوب الصبر فيبقى معتذراً مستحياً وذلك المراد منه .

أو ليس بخروج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة فلا يقدر على العود إليها
حتى يدخل في خفارة المطعم بن عدي وهو كافر .

(١) هو الصحابي الجليل هويمر بن زيد .

فسبحان من ناطق الأمور بالأسباب ، ليحصل ذل العارف بالحاجة إلى التسبب .

١١٧ - فصل : الابتلاء والصبر

سبحان المتصرف في خلقه بالاغتراب والإذلال ليلو صبرهم ، ويظهر جواهرهم في الابتلاء .

هذا آدم صلى الله عليه وسلم ، تسجد له الملائكة ، ثم بعد قليل يخرج من الجنة .

وهذا نوح عليه السلام يضرب حتى يغشى عليه ، ثم بعد قليل ينجو في السفينة ، ويهلك أعداؤه^(١) .

وهذا الخليل عليه السلام يلقي في النار ثم بعد قليل يخرج إلى السلامة^(٢) وهذا الذبيح يضطجع مستسلاً ، ثم يسلم ويبقى المذبح^(٣) .

وهذا يعقوب عليه السلام يذهب بصره بالفراق ثم يعود بالوصول^(٤) .

وهذا السكيم عليه السلام يشتغل بالرعى ثم يرقى إلى التكليم .

وهذا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يقال له بالأمس اليتيم ، ويقلب في

(١) إشارة إلى قوله تعالى : « ونصرفنا من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين »

(٢) إشارة إلى قوله تعالى : « قلنا ياناركوني برداً وسلاماً على إبراهيم »

(٣) إشارة إلى قوله تعالى : « يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين »

(٤) إشارة إلى قوله تعالى : « ولما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيراً »

عجائب يلاقها من الأعداء تارة ، ومن مكائد الفقر أخرى ، وهو أثبت من جبل حراء . ثم لما تسمَّ مُرَادُهُ من الفتح ، وبلغ الغرض من أكبر الملوك وأهل الأرض نزل به ضيف النقلة ، فقال : واكرهاه .

فن تلمح بحر الدنيا ، وعلم كيف تُستلقى الأمواج ، وكيف يصبر على مدافعة الأيام ، لم يستهول نزول بلاء ، ولم يفرح بما جل رخاء .

١١٨ - فصل : عليك من العمل ما تطيق

يلبغى للعاقل ألا يقدم على المزائم حتى يزن نفسه هل يطيقها ؟ ويجرب نفسه في ركوب بعضها سراً من الخلق ، فإنه لا يأمن أن يرى في حالة لا يصبر عليها ، ثم يعود فيفتضح ، مثاله : رجل سمع بذكر الزهاد فرمى ثيابه الجيلة ولبس الدون وانفرد في زاوية ؛ وغلب على قلبه ذكر الموت والآخرة ، فلم يلبث متقاضى الطبع أن ألح بما جرت به العادة .

فن القوم من عاد جمة إلى أكثر مما كان عليه كأكل الناقة من مرض ، ومنهم من توسط الحال فبقى كالمدبذب .

وإنما العاقل هو الذى يستر نفسه بين الناس بثوب وسط لا يخرج من أهل الخير ، ولا يدخله في زى أهل الفاقة ؛ فإن قويت عن يمينه عمل في يمينه ما يطيق ، وترك ثوب التجميل لستر الحال ، ولم يظهر شيئاً للخلق ، فإنه أبعد من الرياء ، وأسلم من الفضيحة .

وفى الناس من غلب عليه قصر الأمل وذكر الآخرة حتى دفن كتب العلم ، وهذا الفعل عندى من أعظم الخطأ وإن كان منقولا عن جماعة من السكبار .

ولقد ذكرت هذا لبعض مشايخنا فقال : أخطأوا كأنهم وقد تأولت لبعضهم

بأنه كان فيها أحاديث عن قوم ضعفاء ولم يميزوها ، كما روى عن سفيان في دفن كتيبه .

أو كان فيها شيء من الرأي فلم يمحوا أن يؤخذ عنهم فكان من جنس تحريق عثمان بن عفان رضى الله عنه للمصاحف لئلا يؤخذ بشيء مما فيها من الجمع على غيره .

وهذا التأويل يصح في حق علمائهم .

فأما غسل أحمد بن أبي الحواري كتيبه ، وابن أسباط ، فتفريط محض .

فالخذل الخذر من فعل يمنع منه الشرع ، أو من ارتكاب ما يظن عزيمة وهو خطيئة ، أو من إظهار مالا يقوى عليه المظهر فيرجع القهقري .

وعليكم من العمل بما تطيقون كما قال صلى الله عليه وسلم .

١١٩ - فصل : لا خير في لذة بهر العقاب

أجهل الجهال من أثر عاجلا على آجل لا يأمن سوء مغيبته ، فكم قد سمعنا عن سلطان وأمير وصاحب مال أطلق نفسه في شهواتها ، ولم ينظر في حلال وحرام فنزل به من الندم وقت الموت أضعاف مالتد ، ولقى من مرير الحشرات مالا يتقاه ولا ذرة من كل لذة .

ولو كان هذا فحسب لكفى حزنا كيف والجراء الدائم بين يديه .

فالدين المحبوبة للطبع لا ريب في ذلك ولا أنكر على طالبها ومؤثر شهواتها .

ولكن ينبغي له أن ينظر في كسبها ويعلم وجه أخذها ، ليسلم له عاقبة لذته ، وإلا فلا خير في لذة من بعدها النار .

وهل عد في العتلاء قط . من قيل له : اجلس في المملكة سنة ثم نقتلك .

هيات بل الأمر بالعكس وهو أن العاقل من صابر مرارة الجهد سنة بل
ستين ليستريح في عاقبته .

وفي الجملة أف اللذة أعقت عقوبة .

وقد أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز قال أخبرنا أبو بكر الخطيب قال
أخبرنا الحسن بن أبي طالب قال حدثنا يوسف بن عمر القواس قال حدثنا
الحسين بن إسماعيل إمامنا قال حدثنا عبد الله بن أبي سعد قال حدثنا محمد بن
مسلمة البلخي قال حدثنا محمد بن علي القوهستاني قال حدثنا دلف بن أبي دلف
قال : رأيت كأن آتياً أتى بعد موت أبي فقال : أجب الأمير . فقممت معه ،
فأدخلني دار وحشة ، وعرة سوداء الحيطان ، مقلعة السقوف والأبواب ،
ثم أضعني درجاً فيها . ثم أدخلني غرفة ، فإذا في حيطانها أثر النيران ، وإذا
في أرضها أثر الرماد وإذا أبي عريان واضعاً رأسه بين ركبتيه فقال لي كالمستفهم :
دلف ؟ قلت : نعم أصلح الله الأمير . فأنشأ يقول :

أبلغن أهلتنا ولا تخفِ عنهم

مالقينا في البزخ الخفّاق

قد مُسِلَّتْنا عن كل ما قد فعلنا

فأرحموا وحشتي وما قد ألاق

أفهمت ؟ قلت : نعم ؟ فأنشأ يقول :

فلو أنا إذا مِتْنَا مَرَكْنَا

لكان الموتُ راحةً كلِّ حيٍّ

ولكننا إذا مِتْنَا مَبْعَثَا

ونُسألُ بعده عن كلِّ شيءٍ

١٢٠ - فصل : الله أعلم بما يصلح عبده

الذات كلها بين حسي وعقلي ، فنهاية الذات الحسية وأعلامها النكاح ، وغاية الذات العقلية العلم ، فن حصلت له الغايتان في الدنيا فقد نال النهاية ، وأنا أرشد الطالب إلى أعلى المطلوبين ، غير أن الطالب المرزوق هلامه وهو أن يكون مرزوقا علو الهمة ، وهذه الهمة تولد مع الطفل فتراه من زمن طفولته يطلب معالي الأمور .

كما يروى في الحديث أنه كان لعبد المطلب مفرش في الحجر ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي وهو طفل فيجلس عليه ، فيقول عبد المطلب : إن لابني هذا شأنًا .

فإن قال قائل : فإذا كانت لي همة ولم أرزق ما أطلب فما الحيلة ؟

فالجواب أنه إذا امتنع الرزق من نوع لم يمتنع من نوع آخر .

ثم من البعيد أن يرزقك همة ولا يعينك ، فانظر في حالك فلهذه أعطاك شيئاً ما شكرته ، أو ابتلاك بشيء من الهوى ما صبرت عنه .

واعلم أنه ربما زوى عنك من لذات الدنيا كثيراً ليؤثرك بلذات العلم ، فإنك ضعيف ربما لا تقوى على الجمع ، فهو أعلم بما يصلحك .

وأما ما أردت شرحه لك فإن الشاب المبتدئ طلب العلم ينبغي له أن يأخذ من كل علم طرفاً ، ويجعل علم الفقه الأهم ، ولا يقتصر في معرفة النقل ، فيه تبين سير الكاملين ، وإذا رزق فصاحة من حيث الوضع ، ثم أضيف إليها معرفة اللغة والنحو فقد شحذت شفرة لسانه على أجود مسن . ومتى أدى العلم لمعرفة الحق وخدمة الله عز وجل فتحت له أبواب لا تفتح لغيره .

وينبغي له بالتأطيل أن يحصل جزءاً من زمانه مصروفاً إلى توفير الاكتساب

والتجارة ، مستنئياً فيها ، غير مباشر لها مع التدبير في العيش الممتنع من الإسراف والتبذير .

فإن رواية العلم والعمل به إلى درجة المعرفة لله عز وجل آسرة للمشاعر ، وربما شغلته لذة ما وصل إليه عن كل شيء ، وبالحالة سليمة من آفة . وإن وجد من طبعه منازعا إلى الشوق في النكاح فليتنه السراري فإن الحرارة في الأغلب غل ، ويعزل عن المملوكات إلى أن يجرب خلقهن وديتهن ، فإن رضيهن طلب الولد منهن ، وإلا فالاستبدال بهن سهل .

ولا يتزوج نخرة إلا أن يعلم أنها تصبر على التزويج عليها والتسرى ، وليكن قصده الاستمتاع بها لا إجهاد النفس في الإزال .

فإن ذلك يهدم قوته فيضعف الأصل .

فهذه الحالة الجامعة من لذق الحس والعقل ذكرتها على وجه الإشارة وفهم الذكي يملأ عليه ما لم أشرحه .

١٢١ - فصل : من قصد وجه الله بالعلم دقة على الأحسن

اعلم أن المتعلم يفتقر إلى دوام الدراسة ، ومن الغلط الانهماك في الإعادة ليلاً ونهاراً ، فإنه لا يلبث صاحب هذه الحال إلا أياماً ثم يفتر أو يمرض .

وقد روي أن الطبيب دخل على أبي بكر بن الأباري في مرض موته ، فنظر إلى مائة كتاب وقال : قد كنت تفعل شيئاً لا يفعله أحد ، ثم خرج فقال : ما يحى منه شيء ، فقيل له : ما الذي كنت تفعل ؟ قال : كنت أهيد كل أسبوع عشرة آلاف ورقة .

ومن الغلط تحميل القلب حفظ الكثير أو الحفظ من فنون شتى ، فإن القلب جارية من الجوارح ، وكأ أن من الناس من يحمل المائة رطل ، ومنهم من يعجز عن عشرين رطلا ، فكذلك القلوب .

فليأخذ الإنسان على قدر قوته ودونها ، فإنه إذا استنفدها في وقت ضاعت منه أوقات .

كما أن الشره يأكل فضل لقيات فيكون سبباً إلى منع أكالات ، والصواب أن يأخذ قدر ما يطيق ويبعده في وقتين من النهار والليل ، ويرفقه القوى في بقية الزمان ، والدوام أصل عظيم .

فكم من ترك الاستدكار بعد الحفظ فضاع زمن طويل في استرجاع محفوظ قد نسى .

والحفظ أوقات من العمر فأفضلها الصبا وما يقاربه من أوقات الزمان ، وأفضلها إعادة الأسفار وأنصاف النهار ، والغدوات خير من العشيات ، وأوقات الجوع خير من أوقات الشبع .

ولا يعتمد الحفظ بمحضرة خضرة وعلى شاطئ نهر ، لأن ذلك يلهي .

والأما كن العالية للحفظ خير من السوافل .

والخطوة أصل ، وجمع الهم أصل الأصول .

وترفيه النفس من الإعادة يوماً في الأسبوع ليثبت المحفوظ وتأخذ النفس قوة كالبيان يترك أهما حتى يستقر ثم يبنى عليه .

وتقليل المحفوظ مع الدوام أصل عظيم ، وألا بشرع في فن حتى يحكم ما قبله .

ومن لم يجد نشاطاً للحفظ فليتركه ، فإن مكابرة النفس لا تصلح .
وإصلاح المزاج من الأصول العظيمة ، فإن للبأكولات أثرًا في الحفظ
قال الزهري : ما أكلت خلا من ذا لجأت الحفظ .

وقيل لأبي حنيفة ^(١) : بم يستعان على حفظ الفقه ؟ قال : بجمع العلم .
وقال حماد بن سلمة : بِقِلَّةِ الْعِلْمِ :

وقال مكحول : من نطاف ثوبه قل همه ، ومن طابت ريحته زاد عقله ، ومن
جمع بينهما زادت مروءته .

وأختار للمبتدئ في طلب العلم أن يدافع النكاح مهما أمكن فإن أحسن
خبر لم يتزوج حتى تمت له أربعون سنة ، وهذا لأجل جمع العلم ، فإن غلب
عليه الأمر تزوج واجتهد في المداخلة بالفعل لتتوفر القوة على إعادة العلم . ثم
لينظر ما يحفظ من العلم ، فإن العمر عزيز ، والعلم عزيز .

وإن أقواماً يصرفون الزمان إلى حفظ ما غيره أولى منه ، وإن كان كل
العلوم حسناً ، ولكن الأولى تقديم الآم والأفضل .

وأفضل ما تشوغل به حفظ القرآن ثم الفقه ، وما بعد هذا بمنزلة تابع ،
ومن رزق يقظته دلته يقظته فلم يحتاج إلى دليل ، ومن قصد وجه الله تعالى بالعلم
دله ، المقصود على الأحسن : **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ** ^(٢) .

١٢٢ - فصل : التوبة النصوح

من أراد دوام العافية والسلامة ، فليتب الله عز وجل .

(١) الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت .

(٢) جزء من الآية ٢٨٢ من سورة البقرة .

فإنه ما من عبد أطلق نفسه في شيء يتنافيه التقوى وإن قل إلا وجد عقوبته عاجلة أو آجلة.

ومن الاغترار أن تسيء قري إحساناً فتظن أنك قد سوحت ، وتلسي :
« مَنْ يَصْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ » (١) .

وبهذا قالت النفس : إنه يغفر فتساحت . ولا شك أنه يغفر ولكن لمن يشاء .

وأنا أشرح لك حالا قنأمله بفكرك تعرف معنى المغفرة .

وذلك أن من هفا هفوة لم يقصدها ولم يعزم عليها قبل الفعل ولا عزم على العود بعد الفعل ثم اتبها لما فعل فاستغفر الله كان فعله وإن دخله عمداً في مقام خطأ ، مثل أن يعرض له مستحسن فيغلبه الطبع فيطلق النظر ويتشأغل في حال نظره بالتذاذع الطبع عن تلمح معنى النهي ، فيكون كالغائب أو كالسكران ، فإذا اتبها لنفسه ندم على فعله فقام الندم بغسل تلك الأوساخ التي كانت كأنها غلطة لم تقصد .

فهذا معنى قوله تعالى : « إِذَا مَسَّكُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » (٢) .

فأما المداوم على تلك النظرة المرددة لها ، المصرة عليها ، فكأنه في مقام متمتع للنهي ، مبارز بالخلاف ، فالعفو يبعد عنه بمقدار إصراره .

ومن البعد ألا يرى الجواز على ذلك ، كما قال ابن الجلاء : رأي شيعي

(١) جزء من الآية ١٧٣ من سورة النساء . .

(٢) جزء من الآية ٢٠١ من سورة الاعراف .

وأنا قائم أتأمل حدثاً نصرانياً ، فقال : ما هذا ؟ لترين غيباً ولو بعد حين ،
فلسيت القرآن بعد أربعين سنة .

واعلم أنه من أعظم المحن الاغترار بالسلامة بعد الذنب ، فإن العقوبة
تتأخر .

ومن أعظم العقوبة ألا يُحس الإنسان بها ، وأن تكون في سلب الدين
وطمس القلوب وسوء الاختيار للنفس ، فيكون من آثارها سلامة البدن
وبلوغ الأغراض .

قال بعض المعتبرين : أطلقت نظري فيما لا يحل لي ، ثم كنت أنتظر
العقوبة . فاجئت إلى سفر طويل لا نية لي فيه ، فلقيت المشاق ، ثم أعقب
ذلك موت أعز الخلق عندي ، وذهاب أشياء كان لها وقع عظيم عندي ، ثم
تلافت أمرى بالتوبة فصلح حالي ، ثم عاد الهوى فحملني على إطلاق بعصري
مرة أخرى ، فطمس قلبي وعدمت رفته ، واستلب مني ما هو أكثر من فقد
الأول ، ووقع لي تمويض عن المفقود بما كان فقده أصاح ، فلما تأملت
ما عوضت وما سلب مني صحت من ألم تلك الشياطين .

فها أنا أهادي من على الساحل : إخواني احذروا لجة هذا البحر ، ولا تنقبوا
بسكونه ، وعليكم بالساحل ، ولازموا حصن التقوى بالعقوبة مرة .

واعلموا أن في ملازمة التقوى مرارات من فقد الأغراض والمشتبهات ،
غير أنها في ضرب المثل كالحية تمقب صحة ، والتخليط ربما جلب موت
الفجأة .

وبالله لو نعمتم على المزابيل مع السكلاب في طلب رضى المبتلى كان قليلا
في نيل رضاه ، ولو بلغت نهاية الأمان من أغراض الدنيا مع إغراضه عنكم

فانت سلامتكم هلاكاً ، وعافيتكم مرضاً ، وصحتكم سقماً ، والأمر بآخره ،
والعاقل من تلمح العواقب .

وصابروا رحمكم الله تعالى مجير البلاد ، فأسرع زواله .

والله الموفق ، إذ لا حول إلا به ، ولا قوة إلا بفضله .

١٢٢ - فصل : خطر الاشتغال بعلم الكلام دون علم

قدم إلى بغداد جماعة من أهل البدع الأعاجم فارتقوا منابر التذكير للعوام
فسكان معظم مجالسهم أنهم يقولون : ليس لله في الأرض كلام . وهل المصحف
إلا ورقٌ وعص و زاج . وإن الله ليس في السماء ، وإن الجارية التي قال لها
النبي صلى الله عليه وسلم أين الله ؟ كانت خرساء فأشارت إلى السماء ، أى ليس
هو من الأصنام التي تعبد في الأرض . ثم يقولون : أين الحروفية الذين يزعمون
أن القرآن حرف وصوت ، هذا عبارة جبريل .

فما زالوا كذلك حتى هان تعظيم القرآن في صدور أكثر العوام ،
وصار أحدهم يسمع فيقول هذا هو الصحيح ، وإلا فالقرآن شيء يجهى به
جبريل في كيس .

فشكا إلى جماعة من أهل السنة ، فقلت لهم : اصبروا فلا بد للشبهات أن
ترفع رأسها في بعض الأوقات ، وإن كانت مدموغة ، والباطل جولة ، وللحق
صولة ، والدجالون كثير ، ولا يخلو بلد ممن يضرب البهرج على مثل سكة
السلطان .

قال قائل : فما جوابنا عن قولهم ؟ قلت : اعلم وفقك الله تعالى أن الله
عز وجل ورسوله قلعا من الخلق بالإيمان بالجل ولم يكلفهم معرفة التفاصيل ؛

إما لأن الاطلاع على التفاصيل يخطئ العقائد ، وإما لأن قوى البشر تعجز عن مطالعة ذلك .

فأول ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم لإثبات الخالق ، ونزل عليه القرآن بالدليل على وجود الخالق بالنظر في صنعه ، فقال تعالى : « أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلْقُهَا أَنْفَارًا ^(١) » .

وقال تعالى : « وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ^(٢) » .

وما زال يستدل على وجوده بخلقاته ، وعلى قدرته بمصنوعاته ، ثم أثبت نبوة نبيه بمعجزاته ، وكان من أعظمها القرآن الذي جاء به ، فمعجز الخلاق عن مثله ، واكتفى بهذه الأدلة جماعة من الصحابة ، ومضى على ذلك القرن الأول والمشرق صاف لم يتكدر ، وعلم الله عز وجل ما سيكون من البدع ، فبالغ في إثبات الأدلة وملا بها القرآن .

ولما كان القرآن هو منبع العلوم ، وأكبر المعجزات للرسول ، أكد الأمر فيه فقال تعالى : « وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ^(٣) » ، ونزل من القرآن ما هو شفاه ^(٤) .

فأخبر أنه كلامه بقوله تعالى : « يَرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ^(٥) » .
وأخبر أنه مسموع بقوله تعالى : « حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ^(٦) » .

(١) جزء من الآية ٦١ من سورة النمل .

(٢) جزء من الآية ٢٢ من سورة الذاريات .

(٣) جزء من الآية ٩٢ من سورة الأنعام .

(٤) جزء من الآية ٨٢ من سورة الإسراء .

(٥) جزء من الآية ١٥ من سورة الفتح .

(٦) جزء من الآية ٦ من سورة النبوة .

وأخبر أنه محفوظ فقال تعالى : « في لوح محفوظ »^(١) .

وقال تعالى : « بل هو آيات مبينات في صُدُور الذين أوتوا السِّلم »^(٢) .

وأخبر أنه مكتوب ومتلو فقال تعالى : « وما كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينُكَ »^(٣) .

إلى ما يطول شرحه من تعدد الآيات في هذه المعاني التي توجب إثبات القرآن .

ثم زعم نبيه صلى الله عليه وسلم عن أن يكون أتى من قبل نفسه ، فقال تعالى : « أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك »^(٤) .

وتواعده لو فعل فقال تعالى : « ولو تكفّر لعلينا بعض الأقاليل »^(٥) .

وقال في حق الزاعم إنه كلام الخلق حين قال : « إن هذا إلا قولُ البشر . ساءَ عليه سَقِير »^(٦) .

ولما عذب كل أمة بنوع عذاب تولاه بعض الملائكة كصبيحة جبريل عليه السلام بشعور ، وإرسال الريح على عاد ، والحشف بقارون ، وقلب جبريل هيار قوم لوط عليه السلام ، وإرسال الطير الأيايل على من قصد تخريب السكينة .

(١) جزء من الآية ٢٢ من سورة البروج .

(٢) جزء من الآية ٤٩ من سورة النكبات .

(٣) جزء من الآية ٤٨ من سورة النكبات .

(٤) جزء من الآية ٣ من سورة السجدة .

(٥) الأيتان ٤٤ ، ٤٥ من سورة الحاقة .

(٦) الأيتان ٢٥ ، ٢٦ من سورة المدثر .

تولى هو بنفسه عقاب المكذبين بالقرآن فقال تعالى : «ذَرْنِي وَمَنْ يُكَلِّمْ»^(١) . «ذَرْنِي وَمَنْ سَخَلَ لِي وَحِيداً»^(٢) .

وهذا لأنه أصل هذه الشرائع والمثبت لكل شريعة تقدمت ، فإن جميع الملل ليس عندهم ما يدل على صحة ما كانوا فيه إلا كتابنا ، لأن كتبهم غيرت وبدلت .

وقد علم كل ذى عقل أن القائل : «إن هذا إلا قول البشر»^(٣) ، إنما أشار إلى ما سمعه .

ولا يختلف أولو الآلباب وأهل الفهم للخطاب ، أن قوله «وإنه» كناية عن القرآن ، وقوله : «تنزل به» كناية أيضاً عنه ، وقوله : «هذا كتاب» إشارة إلى حاضر .

وهذا أمر مستقر لم يختلف فيه أحد من القدماء في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم ، ثم دس الشيطان دسائس البده ، فقال قوم : هذا المشار إليه مخلوق ، فثبت الإمام أحمد رحمه الله ثبوتاً لم يثبت غيره على دفع هذا القول ، لئلا يتطرق إلى القرآن ما يمحو بعض تعظيمه في النفوس ، ويخرجه عن الإضافة إلى الله عز وجل .

ورأى أن ابتداع ما لم يقل فيه لا يجوز استعماله فقال : كيف أقول ما لم يقل .

ثم لم يختلف الناس في غير ذلك ، إلى أن نشأ على بن إسماعيل الأشعري

(١) جزء من الآية ٤٤ من سورة القلم .

(٢) الآية ١١ من سورة المدثر .

(٣) الآية ٢٥ من سورة المدثر .

فقال مرة بقول المعتزلة ، ثم عن له فادعى أن الكلام صفة قائمة بالنفس ، فأوجبت دعواه هذه أن ما عندنا مخلوق .

وزادت فخبطت العقائد ، فإزال أهل البدع يحوبون في تيارها إلى اليوم ..

والكلام في هذه المسألة مرتب بذكر الحجج والشبه في كسب الأصول ، فلا أطيل به هنا ، بل أذكر لك جملة تكفي من أراد الله هداة ، وهو أن الشرع قنع منا بالإيمان جملة ، وبتعظيم الظواهر ، ونهى عن الخوض فيما يشير غبار شبهة ، ولا تقوى على قطع طريقه أقدام الفهم .

وإذا كان قد نهى عن الخوض في القدر فكيف يجوز الخوض في صفات المقدّر ؟ ..

وما ذاك إلا لأحد الأمرين اللذين ذكرتهما ، إما لحرف إثارة شبهة لزول العقائد ، أو لأن قوى البشر تعجز عن إدراك الحقائق .

فإذا كانت ظواهر القرآن تثبت وجود القرآن فقال قائل : ليس ههنا قرآن ، فقد رد الظواهر التي تعب الرسول صلى الله عليه وسلم في إثباتها ، وقرر وجودها في النفوس .

وبماذا يحل ويحرم ، ويبت ويقطع ، وليس عندنا من الله تعالى تقدم بشيء .

وهل للخالف دليل إلا أن يقول : قال الله فيعود فيثبت ما نفى ؟

فليس الصواب لمن وفق إلا الوقوف مع ظاهر الشرع ، فإن اعترضه ذو شبهة فقال : هذا صورتك وهذا خطك ، فأين القرآن ؟ فليقل له : قد أجمعنا أنا وأنت على وجود شيء به نحتاج جميعاً .

وكما أنك تنسك على أن أثبت شيئاً لا يتحقق لي إثباته حساً ، فأنا أنسك عليك كيف تنفي وجود شيء قد ثبت شرعاً .

وأما قولهم : هل في المصحف إلا ورق وعفص وزاج ، فهذا كقول القائل : هل الآدمي إلا لحم ودم ؟

هيهات أن معنى الآدمي هو الروح ، فمن نظر إلى اللحم والدم وقف مع الحس .

فإن قال : فكذا أقول إن المكتوب غير الكتابة . قلنا له : وهذا بما تنسكه عليك لأنه لا يثبت تحقيق هذا لك ولا لخصمك ، فإن أردت بالكتابة الجبر وتخطيئه فهذا ليس هو القرآن ، وإن أردت المعنى القائم بذلك فهذا ليس هو الكتابة .

وهذه الأشياء لا يصلح الخوض فيها ، فإن ما دونها لا يمكن تحقيقه على التفصيل كالروح مثلاً ، فإننا نعلم وجودها في الجملة ، فأما حقيقتها فلا .

فإذا جهلنا حقائقها كشاً لصفات الحق أجهل ، فوجب الوقوف مع السمعيات ، مع نفي ما لا يليق بالحق ، لأن الخوض يزيد الخافض تضييلاً ولا يفيد تحصيلاً ، بل يوجب عليه نفي ما يثبت بالسمع من غير تحقيق أمر عقل ، فلا وجه للسلامة إلا طريق السلف والسلام .

وكذلك أقول أن إثبات الإله بظواهر الآيات والسند الزم العوام من تحديثهم بالتنزيه ، وإن كان التنزيه لازماً .

وقد كان ابن عقيل يقول : الأصح لاعتقاد العوام ظواهر الآيات والسند ، لأنهم يأمنون بالإثبات ، فتي عوناً ذلك من قلوبهم زالت السياسات والحشمة .

وتهايات العوام في الشبهة أحب إلى من إغراقهم في التنزيه ، لأن التشبيه ينمسه في الإثبات ، فيطمعوا ويخافوا شيئاً قد أنسوا إلى ما يخاف مثله ويرجى .
فالتنزيه يرى بهم إلى الثنى ، ولا طمع ولا غفافة من الثنى .

ومن تدبر الشريعة رآها عامة للكافرين في التشبيه بالأنفاظ التي لا يعطى ظاهرها سواء ، كقول الأعرابي : أويضحك ربنا ؟ قال : نعم ، فلم يكفر من هذا القول .

١٢٤ - فصل : اجلاء العارف مزهد من الكمال

أعظم البلايا أن يعطيك همة عالية ويمنعك من العمل بمقتضاها ، فيكون من تأثير همتك الأنفة من قبول إرفاق الخلق استئقالات لحل منهم ، ثم يبتيك بالفقر فتأخذ منهم ، ويلطف مزاجك ، فلا تقبل من المأكولات ما سهل إحضاره فتحتاج إلى فضل نفقة ، ثم يقلل رزقك ويعلق همتك بالمستحسنيات ، ويقطع بالفقر السبيل إلىهن .

ويربك العلوم في مقام معشوق ، ويضعف بدنك عن الإعادة ، ويغلى يديك من المال الذي تحصل به الكتب ، ويقوى توقك إلى درجات العارفين والزهاد ، ويحوذك إلى غفلة أرباب الدنيا وهذا البلاء المبين .

وأما الخسيس الهمة الذي لا يستنكف من سؤال الخلق ، ولا يرى الاستبدال بزوجه ، ويكتفى يسير من العلم ، ولا يتوق إلى أحوال العارفين ، فذاك لا يؤله فقد شئ ، ويرى ما وجد هو الغاية ، فهو يفرح فرح الأطفال بالخواف ، فما أهرن الأمر عليه .

إنما البلاء على العارف ذي الهمة العالية الذي تدعوه هيمته إلى جميع الأضداد للتزهد من مقام الكمال ، وتقصير خطاه عن مدارك مقصوده .

فياله من حال ينقد في طريقه زاد الصابرين .

ولولا حالات غفلة تعترى هذا المبتي يعيش بها لكان دوام ملاحظته
للبقائات يعنى بصره ، واجتهاده فى السلوك يحق قدمه .

لكن ملاحظات الإمداد له تارة ببلوغ بعض مراده ، وتارة بالغفلة عما
قصد ، تهوّن عليه العيش .

وهذا كلام عزيز لا يفهمه إلا أربابه ، ولا يعلم كنهه إلا أصحابه .

١٣٥ - فصل : الحزم أولى

تراعنت على نفسى فى طلبها شيئاً من أغراضها بتأويل فاسد ، فقلت لها :
بالله عليك تصبرى ، فإن فى المعبر شغلا يخدر الفرق من كثرة الموجع عن التنزه
فى عجائب البحر . إذا هممت بفعل فقد ترى حصوله ، ثم تلجى عواقبه ، وما
تجتنب من ممراته ، فأقل ذلك الندم على ما فعلت ، ولا يؤمن أن يشعر غضب
الحق عز وجل ، وإعراضه عنك ، فأف للقاطع عنه ولو كان الجنة .

ثم اعلنى أيتها النفس أنه ما يمضى شيء جزافاً ، وأن ميزان العدل تبين
فيه الزدة ، فتلمحى الأموات والأحياء ، وانظرى إلى من نشر ذكره بالخير
والشر ، وزيادة ذلك ونقصانه .

فسبحان من أظهر دليل الخطوات على أربابها ، حتى أن حبات القلوب
تتعلق بأهل الخير ، وتنفر من أهل الشر من غير مطالعة لشيء من أعمال الكل

قال إبليس : أو ترك مرادك لأجل الخلق ؟

قلت : لا ، إنما هذا بعض الثرات الحاصلة لا عن الغرض .

ونحن نرى من يمشى ثلاثين فرسخاً ليقال سابع ، فالتقى قد نال شرف
الذكر وإن لم يقصد نيل ذلك مترجماً له فى وزن الجزاء . سيجعل

لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَذَا .

قالت النفس : لقد أمرتني بالصبر على العذاب ، لأن ترك الأغراض عذاب .

قلت : لك عن الغرض عوض ، ومن كل متروك بدل ، وأنت في مقام مستعبد ولا يصح للأجير أن يلبس ثياب الراحة في زمان الاستئجار ، وكل زمان الملقى نهار صوم .

ومن خاف العقاب ترك المشهى ، ومن رام القرب استعمل الورع ، والصبر حلاوة تبين في العواقب .

١٢٦ - فصل : البعد عن أسباب الفتنة

من نازعته نفسه إلى لذة محرمة ، فشغله نظره إليها عن تأمل عواقبها وعقابها وسمع هتاف العقل ينأديه : وحك لا تفعل ، فإنك تقف عن الصمود ، وتأخذ في الهبوط ويقال لك ابق بما اخترت ، فإن شغله هواه فلم يلتفت إلى ما قبل له ، لم يزل في نزول ، وكان مثله في سوء اختياره كالمثل المضروب : أن الكلب قال للأسد : يا سيد السباع ، غير اسمي فإنه قبيح ، فقال له : أنت خائن لا يصلح لك غير هذا الاسم ، قال : فغيرني ، فأعطاه شقة لحم وقال : احفظ لي هذه إلى غد وأنا أغير اسمك ، فجاء وجعل ينظر إلى اللحم ، ويصبر ، فلما غلبته نفسه قال : وأي شيء باسمي ؟ وما كلب إلا اسم حسن . فأكل .

وهكذا الخسيس ، الهمة ، القنوع بأقل المنازل ، المختار عاجل الهوى على آجل الفضائل

فأله الله في حريق الهوى إذا ثار، وانظر كيف تطفئه ، فرب زلة أوقعت
في بئر بوار ، ورب أثر لم ينقلع ، والفات لا يستدرك على الحقيقة ، فابعد
عن أسباب الفتنة ، فإن المقاربة عنة لا يسكاد صاحبها يسلم ، والسلام .

١٢٧ - فصل : جهاد الشيطان

رأيت الخلق كلهم في صف محاربة : والشياطين يرمونهم بببل الهوى ،
ويضربونهم بأسيايف اللذة .

فأما المخلطون فصَّرعى من أول وقت اللقاء .

وأما المتقون ففي جهد جيد من المجاهدة ، فلا بُدَّ مع طول الوقوف في
المحاربة من جراح ، فهم يجرحون ويداوون إلا أنهم من القتل محفوظون .
بلى ، إن الجراحة في الوجه شين باق ؛ فليحذر ذلك المجاهدون .

١٢٨ - فصل : حذار من الدنيا

الدنيا فخ ، والجاهل بأول نظرة يقع ، فأما العاقل المتقى فهو يصابر المجاهدة
ويدور حول الحب ، والسلامة بعيدة .

فكم من صابر اجتهد سنين ، ثم في آخر الأمر وقع .

فاحذر الحذر . فقد رأينا من كان على سنن الصواب ، ثم زال على
شفير القبر .

١٢٩ - فصل : عجل بالتوبة من الذنوب

اعلموا إخواني ومن يقبل نصيحتي ، أن للذنوب تأثيرات قبيحة ، مرارتها
تزيد على حلاوتها أضعافاً مضاعفة .

والجأزى بالمِرصاد ، لا يسبقه شيء ، ولا يفوته .

أوليس يروى التفسير، أن كل واحد من أولاد يعقوب عليهم السلام
وكانوا اثني عشر - ولد له اثنا عشر ولداً ، إلا يوسف فإنه ولد له أحد عشر
وجوزى بتلك المهمة^(١) فنقص ولداً .

فرا أسفا المضروب بالسياط ما يحس بالألم ، ولتخن بالجرأح وما عنده
من نفسه خير ، ولتقلب في عقوبات ما يدري بها .
ولعمري أن أعظم العقوبة ألا يدبى بالعقوبة .

فرا عجباً للمخالط نفسه ، يرضى نفسه بشهوة ثم يرضى ربه بطاعة ، ويقول
حسنة ، وسيئة .

ويحك من كيسك تنفق ، ومن بضاعتك تهدم ، ووجه جاهك تشين .
رُبَّ جراحة قتلت ، ورب عثرة أهلك ، ورب فارط لا يستدرك .
ويحك اتب لنفسك ما الذى تنتظر بأوبتك ؟ وماذا تترقب بتوبتك
المشيب ؟ فما هو ذا أوهن العظم .

وهل بمد رحيل الأهل والأولاد والأقارب إلا اللعاق ؟

قدّر أن ما تؤمله من الدنيا قد حصل ، فكان ماذا ؟ ما هو عاجل فشغلك
عاجلاً .

ثم آخر جرعة اللذة شرقة ، وإما أن تفارق محبوبك أو يفارقك .
فيا لها جرعة مزيرة ، تود عندها أن لو لم تره .

آه لمحجوب العقل عن التأمل ، ولمصدود عن الورود ، وهو يرى المنهل .

أما فى هذه القبور نذير ؟ أما فى كروار الزمان زاجر ؟

(١) إشارة إلى قوله تعالى : وقد حمت به وهم بها .

أت من ملك وبلغ المني فيما أمل ، نادهم في نادهم ؛ هيهات صموا عن
منادهم فلو أن ما بهم الموت ، إنما هنيهة ... ثم القبور .

العمل حصّل يا معدوماً بالأمس ، يا متلاشى الأشلاء في الغد ؟
بأى وجه تلقى ربك ؟ أيساوى ماتناله من الهوى لفظ عتاب ؟

يا لله إن الرحمة يعد المعاتبة ، ربما لم تستوف قلع البغضة من صميم
القلب .

فكيف إن أعقب العتاب عقاب ، وقد أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز
قال : أخبرنا أبو بكر الخطيب ، قال : أخبرنا محمد بن الحسين المعدل ، قال :
أخبرنا أبو الفضل الزهرى ، قال : أخبرنا أحمد بن محمد الزعفراني ، قال :
حدثنا أبو العباس بن واصل المقرئ ، قال : سمعت محمد بن عبد الرحمن الصيرفي
قال : رأى جار لنا يحيى بن أكثم بعد موته في منامه ، فقال : ما فعل بك ربك ؟
فقال : وقفت بين يديه ، فقال لي : سوء لك يا شيخ .

فقلت : يارب إن رسولك قال : إنك لتستحي من أبناء الثمانين ^(١) أن
تعذبهم ، وأنا ابن ثمانين أسير الله في الأرض .
فقال لي : صدق رسولك قد عفوت عنك .

وفي رواية أخرى عن محمد بن سلم الخواص ، قال : رأيت يحيى بن أكثم
في المنام فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال : أوقفني بين يديه وقال لي يا شيخ
السوء لولا شيبتك لأحرقتك بالنار .

(١) في الحديث القدسي : « إذا بلغ عبدى أربعين سنة عافيته من البلايا
الثلاث : من الجنون ، والجذام ، والبرص . وإذا بلغ خمسين سنة حاسبته حسابه يسيراً
وإذا بلغ ستين سنة حببت إليه الإنابة ؛ وإذا بلغ سبعين سنة أحببته للبلائكة ؛
وإذا بلغ ثمانين كتبت حسناته وألقت سيئاته » .

والمقصود من هذا النظر بعين الاعتبار ، هل يفي هذا بدخول الجنة فعلاً
عن لذات الدنيا ؟

فلسأل الله عز وجل أن يلبسنا من رقدات الغافلين ، وأن يرينا الأشياء كما
هي لنعرف عيوب الذنوب والله الموفق .

١٢٠ - فصل : التقوى سبب الخروج من كل غم

ضاق بي أمر أو جب غماً لازماً دائماً ، وأخذت أبالغ في الفكر في الخلاص
من هذه المموم بكل حيلة وبكل وجه . فما رأيت طريقاً للخلاص ، فعرضت
لى هذه الآية : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ^(١) » . فعلمت أن التقوى سبب
للخروج من كل غم . فإكان إلا أن هممت بتحقيق التقوى فوجدت المخرج .

فلا ينبغي لمخلوق أن يتوكل أو يتسبب أو يتفكر إلا في طاعة الله تعالى
وامتثال أمره ، فإن ذلك سبب لفتح كل أمر نرج .

ثم أعجب أن يكون من حيث لم يقدره المتفكر المحتال المدبر ، كما قال
عز وجل : « وَبَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ ^(٢) » .

ثم ينبغي للمتنقى أن يعلم أن الله عز وجل كافيه فلا يعلق قلبه بالأسباب ،
فقد قال عز وجل : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ^(٣) » .

١٢١ - فصل : تدبير الحق خير من تدبيره

من العجب إلحاحك في طلب أغراضك وكلما زاد تعويقها زاد إلحاحك ،

(١) جزء من الآية ٢ من سورة الطلاق .

(٢) جزء من الآية ٣ من سورة الطلاق .

(٣) جزء من الآية ٣ من سورة الطلاق .

وتدعى أنها قد تمتع لأحد أمرين ، إما لمصلحتك فربما معجل أذى ، وإما
لذنوبك فإن صاحب الذنوب بعيد من الإجابة ، فنظف طرق الإجابة من
أوساخ المعاصي ، وانظر فيما تطلبه هل هو لإصلاح دينك ، أو لمجرد هواك ؟
فإن كان للهوى المجرد . فاعلم أن من اللطف بك والرحمة لك تعويقه ،
وأنت في إلحاحك بمثابة الطفل يطلب ما يؤذيه ، فيمنع رفقا به .
وإن كان لإصلاح دينك فربما كانت المصلحة تأخيرها ، أو كان صلاح
الدين بعده .

وفي الجملة تدبر الحق عز وجل لك خير من تدبيرك ، وقد يمنعك ما تهوى
ابتلاء ليلو صبرك ، فأره الصبر الجليل تر عن قرب ما يسر .
ومتى نظفت طرق الإجابة من أدولان الذنوب ، وصبرت على ما يقضيه
لك ، فشكل ما يجرى أصلح لك ، عطاء كان أو منعا .

١٢٢ - فصل : الاستعداد ليوم الرحيل

يجب على من لا يدري متى يبتخته الموت أن يكون مستعداً ، ولا يفتقر
بالشباب والصحة ، فإن أقل من يموت الأشياخ ، وأكثر من يموت الشبان
ولهذا يتدر من يسكب ، وقد ألفدوا :

يعمر واحد فيرث قوماً ويسى من يموت من الشباب

ومن الاغترار طول الأمل ، وما من آفة أعظم منه ، فإنه لولا طول
الأمل ما وقع إهمال أصلا . وإنما يقدم للمعاصي ويؤخر التوبة أطول الأمل
وتبادر الشهوات ، وتسمى الإنابة لطول الأمل . وإن لم تستطع قصر الأمل ،
فاعمل عمل قصير الأمل ، ولا تمس حتى تنظر فيما مضى من يومك ، فإن رأيت

زلة فاحمها بتوبة ، أو خرقة فارقة باستغفار ، وإذا أصبحت قنأمل ما مضى في
ليالك . ولإياك والتسوية فإنه أكبر جنود إبليس :

وخذ لك منك على مهلة
ومقبل عيشك لم يدبر
وخف هجمة لا تقيل العنا
روتطوى الورود على المصدر
ومثل لنفسك أى الرعيل
يضمك في حلبة المحسر

ثم صور لنفسك قصر العمر ، وكثرة الأشغال ، وقوة الندم على التفريط
عند الموت ، وطول الحسرة على البدار بعد الفوت .

وصور ثواب الكاملين وأنت ناقص ، والمجتهدين وأنت متكاسل ، ولا
تخل نفسك من موعظة تسمعها ، وفكرة تحادثها بها ؛ فإن النفس كالفرس
الملكشيطان إن أهملت لجأه لم تأمن أن يرمى بك ، وقد والله دفتك أهواؤك ،
وضيقت صرك .

فالبدار البدار في الصيانة ، قبل تلف الباقي بالصَّابَةِ . فكم تعرقل في فح
الهوى جناح حازم ، وكم وقع في بر بوار مخمور . ولا حول ولا قوة إلا بالله

١٢٢ - فصل : أصلح ما بينك وبين الله

الحذر الحذر من المعاصي . فإن عواقبها سيئة ، وكَم من معصية لا يزال
صاحبها في هبوط أبداً مع تشيخ أقدامه ، وشدة فقره وحسرته على ما يفوته
من الدنيا ، وحسرة لمن نالها .

فلو قارب زمان جزائه على قبيحه الذى ارتكبه كان اعتراضه على القدر
فى فوات أغراضه يُعيد العذاب جديداً ، فوا أسفاً لمعاقب لا يحس بمقوبته .
وآه من عقاب يتأخر حتى يلسى سبيه .

أوليس ابن سيرين يقول : عيرتُ رجلاً بالفقر فافتقرت بعد أربعين سنة
وإن الخلال يقول : نظرت إلى شاب مستحسن فلبست القرآن بعد
أربعين سنة .

فوا حسرة لمعاقب لا يدرى أن أعظم العقوبة عدم الإحساس بها .
فإنه الله فى تجريد التوبة عساها تكف كفى الجزاء ، والحذر الحذر من
الذنوب خصوصاً ذنوب الخلوات ، فإن المبالغة لله تعالى تسقط العبد من
عينه ، وأصلح ما بينك وبينه فى السر وقد أصلح لك أحوال العلانية .
ولا تقتررب بستره أيها العاصى فربما يجذب عن عورتك ، ولا يحمله فربما
يغت العقاب .

وعليك بالقلق واللجأ إليه والتضرع . فإن نفع شيء فذلك ، وتقوت
بالحزن ، وتمزج كأس الدمع ، واحفر بمحول الأسى قلب قلب الهوى ، لملك
تلبط من الماء ما يغسل جرم جرمك .

١٢٤ - فصل : لا يضيع عند الله شيء

إخوانى : اسمعوا نصيحة من قد جرب وخبر .

إنه بقدر إجلالكم لله عز وجل يحللكم ، وبمقدار تعظيم قدره واحترامه
يعظم أقداركم وحرمتكم .

واقدرأيت والله من أنفق عمره في العلم إلى أن كبرت سنّه ، ثم تعدى الحدود فهان عند الخلق ، وكانوا لا يلتفتون إليه مع غزارة علمه ، وقوة مجاهدته .

ولقد رأيت من كان يراقب الله عز وجل في صبوته — مع قصوره بالإضافة إلى ذلك العالم — فعظم الله قدره في القلوب حتى علقته النفوس ، ووصفته بما يزيد على ما فيه من الخير .

ورأيت من كان يرى الاستقامة إذا استقام ، فإذا زاغ مال عنه اللطف ، ولولا عموم السر وشمول رحمة الكريم لافتنح هؤلاء المذكورون ، غير أنه في الأغلب تأديب أو تلطف في العقاب كما قيل :

ومن كان في سخطه محسنا

فكيف يكون إذا مارضى

غير أن العدل لا يحابي ، وحاكم الجزاء لا يحور ، وما يضيع عند الأمين شيء .

١٣٥ - فصل : الزم عراب الامة

أيها المذنب : إذا أحسست نفحات الجزاء فلا تسكثرون الضجيج ، ولا تقولن قد تبت وتندمت ، فهلا زال عني من الجزاء ما أكره ! فلعل توبتك ما تحققت .

ولإن للجزاء زماناً يمتد امتداد المرض الطويل ، فلا تنجع فيه الحيل حتى [ينقضى أوانه] .

وإن بين زمان : «وعصى^(١)» إلى إبان : «فقلق^(٢)» ، مدة مديدة .

فاصبر أيها الناطق ، حتى يتخلل ماء عيذك خلال ثوب القلب المتنجس ،
فإذا عصرته كف الأسي ، ثم تكررت كمفع الغسلات 'حكم' بالطهارة .

بقى آدم يبكي على ذلله ثلاث مائة سنة .

ومكث أيوب عليه السلام في بلائه ثمان عشرة سنة .

وأقام يعقوب يبكي على يوسف عليهما السلام ثمانين سنة .

وللبلاء أوقات ثم تنصرم ، ورب عقوبة امتدت إلى زمان الموت .

فاللازم لك أن تلازم محراب الإنابة ، وتجلس جلسة المستجدي ، وتجعل
طعامك القلق ، وشرابك البكاء ، فربما قدم بشير القبول فارتد يعقوب الحزن
بصيراً .

وإن مت في سجنك فربما ناب حزن الدنيا عن حزن الآخرة ، وفي ذلك
ربح عظيم .

١٣٦ - فصل : أطفئ نار الذنوب بدمع الندم

الواجب على العاقل أن يحذر مغبة المعاصي ، فإن نارها تحت الرماد .

وربما تأخرت العقوبة ثم فجأت ، وربما جاءت مستعجلة ، فليبادر بأطفاء
ما أوقد من نيران الذنوب ، ولا ماء يطفى تلك النار إلا ما كان من عين العين ،
لعل خصم الجزاء يرضى قبل أن يبيت الحاكم في حكمه .

(١) جزء من الآية ١٢١ من سورة طه

(٢) جزء من الآية ٣٧ من سورة البقرة .

١٤٧- فصل : قف على باب المراقبة وقوف الحارس .

واعجباً من عارف بالله عز وجل يخالفه ولو في تلف نفسه .

هل العيش إلا معه ؟ هل الدنيا والآخرة إلا له ؟

أف لمتخص في فعل ما يكره لنيل ما يحب .

تالله لقد فاتته أضعاف ما حصل .

أقبل على ما أقوله إذا الذوق ، هل وقع لك تعبير في عيش ؟ وتخييط في حال ؟ إلا حال مخالفته :

ولا انتسني عرسي عن بابكم

إلا تعسرت بأذيالي

أما سمعت تلك الحكاية عن بعض السلف أنه قال : رأيت على سور بيروت شاباً يذكر الله تعالى فقلت له : ألك حاجة ؟

فقال : إذا وقعت لي حاجة سألته إياها بقلبي فقضاها .

بأدباب المعاملة ، بالله عليكم لا تكلدوا المشرب ، قفوا على باب المراقبة وقوف الحراس ، وادفعوا ما لا يصلح أن يلج فيفسد ، واجبروا أغراضكم لتحصيل محبوب الحبيب ، فإن أغراضكم تحصل .

على أنني أقول أف لمن ترك بقصد الجزاء : أهذا شرط العبودية ، كلا ؟ إنما ينبغي لي إذا كنت مملوكاً أن أفعل ليرضى لا لأعطي . فإن كنت حراً رأيت قطع الأداب في رضاه وصلاً .

أقبل نصحي ياخذوعاً بغيره ، إن ضعفت عن حمل بلائه فاستغث به ،

وإن آلمك كرب اختياره فإنك بين يديه ، ولا تيأس من روحه وإن قوى
خناق البلاء ، بالله إن موت الخادم في الخدمة حسن عند العقلاء .

إخواني لنفسي أقول ، فن له شرب معي فليرد :

أيها النفس لقد أعطاك مالم تأمل ، وبلغك مالم تطلب ، وستر عليك من
قبيحك ما لو فاح ضجت المشام^١ ، فما هذا الضجيج من فوات كمال الأغراض ؟
أملوك أنت أم حرة ؟ أما علمت أنك في دار التكليف ، وهذا الخطاب
ينبغي أن يسكون للجبال ، فأين دعواك المعرفة ؟

أترأه لو هبت نفحة فأخذت البصر ، كيف كانت تطيب لك الدنيا ؟

وا أسفا عليك لقد عشت البصيرة التي هي أشرف ، وما علمت كم أقول
عسى ولعل ؟ وأنت في الخطأ إلى قدام .

قربت سفينة العمر من ساحل القبر ، ومالك في المركب بضاعة تريح :

تلاعبت في بحر العمر ربح الضعف ، ففرقت تلفيق القوى ، وكان قد
فصلت المركب ، بلغت نهاية الأجل وعين هواك تتلفت إلى الصبا .

بالله عليك لا تشمتي بك الأعداء ، هذا أقل الأقسام ، وأوفى منها ، أن
أقول : بالله عليك لا يفوتك قدم سابق مع قدرتك على قطع المضار .

الحلوة ، الحلوة ، واستحضري قرين العقل ، وجولي في حيرة الفسك ،
واستدركي صباية الأجل ، قبل أن تميل بك الصباية عن الصواب .

واجباً كلما صعد العمر زلت ، وكلما جد الموت هزلت .

أترأك من ختم له بفتة ، وقضيت عليه عند آخر عمره المحنة ، كان أول
عمرك خيراً من الأخير .

كنت في زمن الشباب أصلح منك في زمن أيام المشيب « وذلك الأَمْسَالُ
نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ » (١) .

نسأل الله عز وجل ما لا يحصل مطلوبنا إلا به ، وهو توفيقه إنه سميع
خبير .

١٣٨ - فصل : من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه

قدرت في بعض الأيام على شهوة للنفس ، هي عندها أحلى من الماء الزلال
في فم الصادي .

وقال التأويل : ما ههنا مانع ، ولا معوق إلا نوع ورع .

وكان ظاهر الأمر امتناع الجواز ، فترددت بين الأمرين ، فنصت النفس
عن ذلك ، فبقيت حيرت لمنع ما هو الغاية في غرضها من غير صاد عنه بحال
إلا حذر المنع الشرعي .

فقلت لها : يا نفس والله ما من سبيل إلى ما تودين ولا ما دونه ؟

فتقلقت ، فصحت بها : كم وافقتك في مراد ذهبك لذته وبقي التأسف
على فعله ؟

فتعدي بلوغ الفرض من هذا المراد ، أليس الندم يبق في مجال اللذة
أضعاف زمانها ؟

فقلت : كيف أصنع ؟ فقلت :

صبرت ولا والله ما بي جلادة

على الحب لكني صبرت على الرغم

وها أنا إذا أُنْتَظَر من الله عز وجل حسن الجزاء على هذا الفعل ، وقد تركت باقى هذه الوجهة البيضاء ، أرجو أن أرى حسن الجزاء على الصبر ، فأسطره فيه إن شاء الله تعالى ، فإنه قد يجعل جزاء الصبر وقد يؤخره ، فإن جعل سطرته ، وإن أخر فما أشك فى حسن الجزاء لمن خاف مقام ربه ^(١) ، فإنه من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه .

والله إني ما تركته إلا لله تعالى ، ويكفينى تركه ذخيرة ، حتى لو قبل لى : أتذكر يوماً آثرت الله على هواك ؟ قلت : يوم كذا وكذا .

فأفترى أيتها النفس بتوفيق من وفقك ، فكم قد خذل سواك .

واحذرى أن تغضى فى مثلها ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

وكان هذا فى سنة إحدى وستين وخمسمائة ، فلما دخلت سنة خمس وستين ، عرضت خيراً من ذلك بما لا يقارب بما لا يمنع منه ورع ولا غيره .

فقلت : هذا جزاء التارك لأجل الله سبحانه فى الدنيا ، ولأجر الآخرة خير والحمد لله .

١٣٩ - فصل : الفصح عين التوفيق

لا أنكر على من طلب لذة الدنيا من طريق المباح ، لأنه ليس كل أحد يقوى على الترك ، إنما المحنة من طلبها فلم يجدها ، أو أكثرها ، إلا من طريق الحرمان ، فاجتهد فى تحصيلها ، ولم يبال كيف حصلت .

فهذه المحنة التى بغض العقل فيها حقه ، ولم يتفجع صاحبها بوجوده لأنه لو وزن ما آثر عقابه ، طاشت كفة اللذة التى فئت عند أول ذرة من جزائها .

(١) إشارة إلى قوله تعالى : « ومن خاف مقام ربه جنتان »

وكم قد رأينا من آثار شهوته فسلبت دينه .

فليعجب العاقل حين التصفح لأحوالهم ، كيف آثروا شيئاً ما أقاموا معه ،
وصاروا إلى عقاب لا يفارقهم .

فالله الله في بخش العقول حقها .

ولينظر السالك أين يضع القدم ، فرب مستعجل وقع في بئر بوار .
ولتكن عين التيقظ مفتوحة ، فإنكم في صف حرب لا يدري فيه من أين
يتلقى النبل ، فأعينوا أنفسكم ولا تعينوا عليها .

١٤٠ - فصل : متى تحققت المراقبة حصل الأنس

الحق عز وجل أقرب إلى عبده من جبل الوريد^(١) ، لكنه عامل العبد معاملة
الغائب عنه البعيد منه .

فأمر بقصد نيته ، ورفع اليدين إليه ، والسؤال له .

فقلوب الجهال تستشعر البعد ، ولذلك تقع منهم المعاصي ، إذ لو تحققت
مراقبتهم للحاضر الناظر لكفوا الأكف عن الخطايا .

والمتيقظون علوا قربه فحضرتهم المراقبة ، وكفتم عن الانبساط .

ولولا نوع تغطية على عين المراقبة الحقيقية لما انبسطت كف يأكل ،
ولا قدرت عين على نظر .

ومن هذا المجلس « إنه ليغان على قلبي » ومتى تحققت المراقبة حصل الأنس
وإنما يقع الأنس بتحقيق الطاعة ، لأن المخالفة توجب الوحشة ، والموافقة
مبسطة المستأنسين .

(١) إشارة إلى قوله تعالى « ونحن أقرب إليه من جبل الوريد » .

فيا لذة عيش المستأفين ، ويا خسار المستوحشين .

وليس الطاعة كما يظن أكثر الجبال أنها في مجرد الصلاة والصيام ، إنما الطاعة الموافقة بامثال الأمر واجتناب النهى .

هذا هو الأصل والقاعدة السكينة ، فكلم من متعبد بعيد ، لأنه مضيع الأصل ، وهادم للقواعد بمخالفة الأمر وارتكاب النهى ، وإنما المحقق من أمك ذؤابة ميزان المحاسبة للنفس ، فأدى ما عليه ، واجتنب ما نهى عنه ، فإن رزق زيادة تنفل ، وإلا لم يضره ، والسلام .

١٤١ - فصل : دوام الود بحسن الاتلاف

الدنيا في الجملة معبر ، فينبغي للإنسان ألا ينافس بلذاتها ، وأن يعبر الأيام بها ، فإنه لو تفكر في كيفية الذباح ، ووسخ من يباشرها ، وعمل الكاخر وغيرها من المأكولات ما طابت له .

ولو تفكر في جولان اللقمة محتلطة بالريق ما قدر على إساغتها .

والمرء لا يخلو من خالين ، إما أن يريد التنعم بالذات المباحات ، أو يريد دفع الوقت بالضرورات ، وأيهما طلب فلا ينبغي له أن يبحث فيما يناله عن باطنه ، فإنه لو نظر إلى عورة الزوجة نبا عنها ، وقد قالت عائشة رضي الله عنها : « ما رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رآه مني » .

فينبغي للعاقل أن يكون له وقت معلوم يأمر زوجته بالتصنع له فيه ، ثم يغمض عن التفتيش لطيب له عيشه . وينبغي لها أن تتفقد من نفسها هذا ، فلا تحضره إلا على أحسن حال ، ويمثل هذا يدوم العيش .

فأما إذا حصلت البذلة بازت بها العيوب ، فنبت النفس وطلبت الاستبدال ، ثم يقع في الثانية مثل ما يقع في الأولى .

وكذلك ينبغي أن يتصنع لها كتصنعها له ، ليدوم الود بحسن الائتلاف ، ومتى لم يجر الأمر على هذا في حق من له ألفة من شيء تنبو عنه النفس . وقع في أحد أمرين : إما الإعراض عنها ، وإما الاستبدال بها .

ويحتاج في حالة الإعراض إلى صبر عن أغراضه ، وفي حالة الاستبدال إلى فضل مؤنه ، وكلاهما يؤذى .

ومتى لم يستعمل ما وصفنا لم يطب له عيش في متعة ، ولم يقدر على دفع الزمان كما ينبغي .

١٤٢ - فصل : وإن تعذروا نعمة الله لا تحصوها

نازعني نفسى إلى أمر مكروه في الشرع ، وجعلت تنصب لى التأويلات ، وتدفع الكراهة ، وكانت تأويلاتها فاسدة ، والحجة ظاهرة على الكراهة ، فلجأت إلى الله تعالى في دفع ذلك عن قلبى ، وأقبلت على القراءة ، وكان درسى قد بلغ إلى سورة يوسف فافتحتها ، وذلك الحاطر قد شغل قلبى حتى لا أدري ما أقرأ ، فلما بلغت إلى قوله تعالى « قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَشْرِأى ۚ » انتهت لها وكأنى خوطبت بها .

فأفقت من تلك السكره ، فقلت : يا نفس أفهمت ؟

هذا حر بيع ظلماً فراعى حق من أحسن إليه ، وسماه مالاً ، وإن لم يكن له عليه ملك ؛ فقال : إنه ربى .

ثم زاد في بيان موجب كف كفه عما يؤذيه ، فقال : أحسن منواي .

فكيف بك وأنت عبد على الحقيقة لمولى ما زال يحسن إليك من ساعة وجودك ، وإن ستره عليك الزلل أكثر من عدد الحصا . أفأ تذكرين كيف رباك ، وعلبك ، ورزقك : ودافع عنك ، وساق الخير إليك ، وهداك أقوم طريق ، ونجّاك من كل كيد ، وضم إلى حسن الصورة الظاهرة جودة الدهن الباطن .

وسهل لك مدارك العلوم حتى نلت ، في قصير الزمان ما لم ينله غيرك في طويله ، وجليّ في عرصة لسانك . عرائس العلوم في حلل الفصاحة بعد أن ستر عن الخلق مقابحك ، فتلقوها منك بحسن الظن .

وساق رزقك بلا كلفة تكلف ولا كدر من^١ ، رغداً غير نزر ؟

فو الله ما أدرى أى نعمة عليك أشرح لك ، حسن الصورة وصحة الآلات ؟ أم سلامة المزاج واعتدال التركيب ؟ أم لطيف الطبع الخالي عن خساسة ؟ أم إلهام الرشاد منذ الصغر ؟ أم الحفظ بحسن الوقاية عن الفواحش والزلل ؟ أم تحبب طريق النقل واتباع الأثر من غير جمود على تقليد لمعظم ، ولا انخراط في سلك مبتدع ؟ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها^(١) .

كم كأند نصب لك المكاييد فوقاك ؟

كم عدوّ حط منك بالدم فرقاك ؟

كم أعطش من شراب الآمانى خلقاً وسقاك ؟

كم أمات من لم يبلغ بعض مرادك وأبقاك ؟

فأنت تصيحين وتمسحين سليمة البدن ، محروسة الدين ، في تريد من العلم وبلوغ الأمل ، فإن منعت مراداً فرزقت الصبر عنه بعد أن تبين لك وجه الحكمة في المنع ، فسلّس حتى يقع اليقين بأن المنع أصلح .

ولو ذهبت أعدّ من هذه النعم ما سنح ذكره امتلات الطروس ولم تنقطع الكتابة ، وأنت تعلين أن ما لم أذكره أكثر ، وأن ما أومأت إلى ذكره لم يشرح ، فكيف يحسن بك التعرض لما يكرهه ؟ « معاذ الله إنه ربّي أحسن مشايراً إنه لا يفلح الظالمون »^(١) .

١٤٣ - فصل . أجود الأشياء قطع أسباب الفتنة

ما رأيت أعظم فتنة من مقاربة الفتنة ، وقلّ أن يقاربها إلا من يقع فيها ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

قال بعض المتبرين : قدرت مرة على لذة ظاهرها التحريم ، وتحتل الإباحة ، إذ الأمر فيها مردّد ، فجاهدت النفس فقالت : أنت ما تقدر فلماذا تترك ؟ فقارب المقدور عليه ، فإذا تمكنت فتركت كنت تاركا حقيقة .

ف فعلت وتركت ، ثم عاودت مرة أخرى في تأويل أدنى فيه الجواز ، وإن كان الأمر يحتمل ، فلما وافقتها أثر ذلك ظلمة في قلبي ، لخوف أن يكون الأمر محرماً ، فرأيت أنها تارة تقوى على بالترخص والتأويل ، وتارة أقوى عليها بالمجاهدة والامتناع .

فإذا ترخصت لم آمن أن يكون ذلك الأمر محظوراً ، ثم أرى عاجلاً تأثير ذلك الفعل في القلب ، فلما لم آمن عليها بالتأويل تفكرت في قطع طمعها

(١) جزء من الآية ٢٣ من سورة يوسف .

من ذلك الأمر المؤثر ، فلم أر ذلك إلا بأن قلت لها : قدرى أن هذا الأمر مباح قطعاً ، فوالله الذى لا إله إلا هو لاعدت إليه .

فانقطع طمعها باليمين والمعاهدة . وهذا أبلغ دواء وجدته فى امتناعها ، لأن تأويلها لا يبلغ إلى أن تأمر بالحنث والتكفير .

فأجود الأشياء قطع أسباب الفتن وترك الترخص فيما يجوز إذا كان حاملاً ومؤدياً إلى ما لا يجوز ، والله الموفق .

١٤٤ - فصل - سكرة الهوى حجاب

لولا غيبة المعاصى فى وقت المعاصى كان كالمعاند ، غير أن الهوى يحول بينه وبين الفهم للحال ، فلا يرى إلا قضاء شهوته .

والأفول لاحت له المخالفة خرج من الدين بالخلاف ، فإنما يقصد هواه فيقع الخلاف ضناً وتبعاً .

وأكثر ما يقع هذا فى مقاربة الفتنة ، وقل من يسلّم عند المقاربة ، لأنه كتقديم نار إلى حلفاء .

ثم لو ميز العاقل بين قضاء وطره لحظة وانقضاء باقى العمر بالحسرة على قضاء ذلك الوطر لما قرب منه ولو أعطى الدنيا .

غير أن سكرة الهوى تحول بين الفكر وذلك .

أه كم منصية مضت فى ساعتها كأنها لم تكن ثم بقيت آثارها ، وأقلها مالا يبرح من المرارة فى الندم .

والطريق الأعظم فى الحذر ألا يتعرض لسبب فتنة ، ولا يقاربه ، فمن فهم هذا وبالنسبة فى الاحتراز كان إلى السلامة أقرب .

١٤٥ - فصل : الإلهاء على قدر الرجال

البلايا على مقادير الرجال . فكثير من الناس تراءى ساكتين راضين بما عندهم من دين ودنيا .

وأولئك قوم لم يرادوا لمقامات الصبر الرفيعة ، أو علم ضعفهم عن مقاومة البلاء فلطف بهم .

إنما المحنة العظمى أن ترزق همة عالية لا تقنع منك إلا بتحقيق الورع ، وتجويد الدين ، وكال العلم ، ثم تبتلى بنفس تميل إلى المباحات ، وتدعى أنها تجمع بذلك كلها ، وتشفى مرضها ، لتقبل مزاحمة العلة على تحصيل الفضائل . وهاتان الحالتان كضدين ، لأن الدنيا والآخرة ضرطان .

واللازم في هذا المقام مراعاة الواجبات ، وألا يفسح للنفس في مباح لا يؤمن أن يتعدى منه إغراض عن واجب ورع .
المبتلى يصيح ، فلأن يبكي الطفل خير من أن يبكي الولد .

واعلم أن فتح باب المباحات وبما جر أذى كثير في الدين ، فأوثق السكر قبل فتح الماء ، واللبس الدرع قبل لقاء الحرب ، وتلح عواقب ما تنجى قبل تحريك اليد ، واستظهر في الحذر باجتناب ما يخاف منه وإن لم يتيقن .

١٤٦ - فصل : مع العدل والانصاف ينتهي كل مراد

يلبغى لطالب العلم أن يكون جل همته مصروفا إلى الحفظ والإعادة ، فلو صح صرف الزمان إلى ذلك كان الأولى .

غير أن البدن مطية ، وإجهاد السير مظنة الانقطاع ، ولما كانت القوى تسكل فتحتاج إلى تجديد ، وكان السخ والمطالعة والتصنيف لا بد منه ، مع أن المهم الحفظ ، وجب تقسيم الزمان على الأمرين ، فيسكون الحفظ في طرفي

النهار وطرفي الليل ، ويوزع الباقي بين عمل بالدسغ والمطالعة ، وبين راحة البدن وأخذ لحظته .

ولا ينبغي أن يقع الغبن بين الشركاء ، فإنه متى أخذ أحدهم فوق حقه أثر الغبن وبان أثره ، وإن النفس لتهرب إلى الدسغ والمطالعة والتصنيف من الإعادة والتكرار ، لأن ذلك أشهى وأخف عليها .

فليحذر الراكب من إهمال الناقة ، ولا يجوز له أن يعمل عليها ما لا تطيق ومع المدل والإنصاف يتأتى كل مراد .

ومن انحرف عن الجادة طالت طريقه .

ومن طوى منازل في منزل أوشك أن يفوته ما جد لأجله ، على أن الإنسان إلى التعريض أحوج لأن الفتور ألصق به من الجد .

وبعد ، فاللازم في العلم طلب المهم ، قرب صاحب حديث حفظ مثلاً لحديث : « من أتى الجمعة فليغتسل » : عشرين طريقاً ، والحديث قد ثبت من طريق واحد ، فشغله ذلك عن معرفة آداب الغسل ، والعمر أقصر وأفسس من أن يفرط منه في نفس ، وكفى بالعقل مرشداً إلى الصواب . وبالله التوفيق .

١٤٧ - فصل من قال : لا أدري فقد انتهى

إذا صح قصد العالم استراخ من كلف التكلف ، فإن كثيراً من العلماء يأنفون من قول لا أدري ، فيحفظون بالفتوى جاههم عند الناس لئلا يقال : جهلوا الجواب ، وإن كانوا على غير يقين مما قالوا ، وهذا نهاية الخذلان .

وقد روى عن مالك بن أنس أن رجلاً سأله عن مسألة فقال : لا أدري ، فقال : سأفرت البلدان إليك ، فقال : ارجع إلى بلدك وقل : سألت مالكا فقال : لا أدري .

فانتظر إلى دين هذا الشخص وعقله كيف استراح من السكفة ، وسلم
عند الله عز وجل . ثم إن كان المقصود الجاه عندهم ، فقلوبهم بيد غيرهم .

والله لقد رأيت من يكثر الصلاة والصوم والصمت ، ويتخشع في نفسه
ولباسه ، والقلوب تلبو عنه ، وقدره في النفوس ليس بذلك ، ورأيت من يلبس
فاخر الثياب وليس له كبير نفل ولا تخشع ، والقلوب تنهات على محبته .

فتدبرت السبب فوجدته السريرة ، كما روى عن أنس بن مالك أنه لم يكن له
كبير عمل من صلاة وصوم ، وإنما كانت له سريرة .

فمن أصلح سريره فاح غير فضله ، وعبقت القلوب بنشر طيبه .

فأفقه الله في السرائر ، فإنه ما ينفع مع فسادها صلاح ظاهر .

١٤٨ - فصل : الدنيا دار ابتلاء واختبار

نزلت في شدة وأكثرت من الدعاء أطلب الفرج والراحة . وتأخرت
الإجابة ، فازعجت النفس وقلقت ، فصحت بها : ويلك ، تأمل أمرك ،
أملوك أنت أم حرمة مالك ؟ أم دبيرة أنت أم مدبيرة ؟

أما علمت أن الدنيا دار ابتلاء واختبار ، فإذا طلبت أغراضك ولم تصبري
على ما يتأني مرادك فأين الابتلاء ؟

وهل الابتلاء إلا الإعراض وعكس المقاصد ؟

فأفهمي معنى التكليف وقد هان عليك ما عز ، وسهل ما استصعب .

فلما تدبرت ما قلته سكنت بعض السكون .

فقلت لها : وعندي جواب ثان ، وهو أنك تقتضين الحق بأغراضك ولا
تقتضين نفسك بالواجب له ، وهذا عين الجهل .

ولأنما كان ينبغي أن يكون الأمر بالعكس ، لأنك مملوك ، والمملوك العاقل يطالب نفسه بأداء حق المالك ، ويعلم أنه لا يجب على المالك تبليغه ما يهوى ، فسكتت أ كثر من ذلك السكون .

فقلت لها : وعندى جواب ثالث ، وهو أنك قد استبطأت الإجابة ، وأنت سددت طرقها بالمعاصي ، فلو قد فتحت الطريق أسرع .

كأنك ما علمت أن سبب الراحة التقوى .

أو ما سمعت قوله تعالى : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً . وَيَرْزُقْهُ » (١) « يجعل له من أمره يسراً » (٢) .

أو ما فهمت أن العكس بالعكس ؟

آه من سكر خفلة صار أقوى من كل سكر في وجه مياه المراد بمنعها من الوصول إلى زرع الأمان ، فعرفت النفس أن هذا حق فاطمأنت .

فقلت : وعندى جواب رابع ، وهو أنك تطلبين مالا تعلمين عاقبته ، وربما كان فيه ضررك ، فذلك كمثل طفل محوم يطلب الحلوى ، والمدير لك أعلم بالمصالح ، كيف وقد قال الله : « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » (٣) فلما بان الصواب للنفس في هذه الأجوبة ، زادت طمأنينتها .

فقلت لها : وعندى جواب خامس ، وهو أن هذا المطلوب ينقص من أجرك ، ويحبط من مرتبتك ، فنع الحق لك ما هذا سبيله عطاه منه لك ، ولو أنت طلبت ما يصلح آخرتك كان أولى لك . فأولى لك أن تفهمى ما قد شرحت

(١) جزء من الآية ٢ ، ٢ من سورة الطلاق .

(٢) جزء من الآية ٤ من سورة الطلاق .

(٣) جزء من الآية ١٦ من سورة البقرة .

فقال : لقد سرحت في رياض ما شرحت . فسمعتُ إذ فهمت .

١٤٩ - الفصل : ادخر المال واستغن عن الناس

حضرنا بعض أغذية أرباب الأموال . فرأيت العلماء أذل الناس عندهم .
فالعلماء يعرضون لهم ويدلون لموضع طمعهم فيهم . وهم لا يحفلون بهم لما
يعلمونه من احتياجهم إليهم . فرأيت هذا عيباً في الغريقين .

أما في أهل الدنيا فوجه العتب أنهم كانوا ينبغي لهم تعظيم العلم . ولكن
لجهلهم بقدره فاتهم وآثروا عليه كسب الأموال . فلا ينبغي أن يطلب منهم
تعظيم ما لا يعرفون ولا يعلمون قدره .

وإنما أعود بالورع على العلماء وأقول : ينبغي لكم أن تصونوا أنفسكم التي
شرفت بالعلم من الذل للأذال . وإن كنتم في غنى عنهم كان الذل لهم والطلب
منهم حراماً عليكم . وإن كنتم في كفاف فلم تم توثروا التذرة عن الذل بالعبقة
عن الحطام الفاني الحاصل بالذلة ؛ إلا أنه يتخيل لي من هذا الأمر ، أني علمت
قلة صبر النفس على الكفاف والعزوف عن الفضول ، فإن وجد ذلك منها في
وقت لم يوجد على الدوام .

فالأولى للعالم أن يجتهد في طلب النفي . ويبالغ في الكسب ، وإن ضاع
بذلك عليه كثير من زمان طلب العلم ؛ فإنه يصون بصره عنه عرضته .

وقد كان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت وخلف مالا .

وخلف سفيان الثوري مالا وقال : لو لأك لتمتدوا بي .

وقد سبق في كتابي هذا في بعض الفصول شرف المال ، ومن كان من
الصحابة والعلماء يقتنيه . والسرق في فعلتهم ذلك .

وحشى طالب العلم على ذلك ما ينته من أن النفس لا تثبت على التعفف ،
ولا تصبر على دوام الزهد .

وكم قد رأينا من شخص قويته عزيمته على طلب الآخرة فأخرج ما في
يده ، ثم ضعفت فعاد يكتسب من أفبح وجه .

فالأولى ادخار المال والاستغناء عن الناس ، ليخرج الطمع من القلب ،
ويصفو نشر العلم من شائبة ميل .

ومن تأمل أخبار الأخيار من الأجبار وجدهم على هذه الطريقة .

وإنما سلك طريق الترفه عن الكسب ، من لم يؤثر عنده بذل الدين والوجه
فطلب الراحة ونسى أنها في المعنى عناء ، كما فعل جماعة من جهال المتصوفة في
إخراج ما في أيديهم وادعاء التوكل ، وما علموا أن الكسب لا ينافي التوكل .
وإنما طلبوا طريق الراحة وجعلوا التعرض للناس كسباً ، وهذه طريقة مركبة
من شيئين : أحدهما : قلة الانفة على العرض . الثاني : قلة العلم .

١٥٠ - فصل : يحظر موافقة الهوى

تأملت وقوع المعاصي من العصاة فوجدتهم لا يقصدون العصيان ، وإنما
يقصدون موافقة هوائهم ، فوقع العصيان تبعاً ، فنظرت في سبب ذلك الإقدام
مع العلم بوقوع المخالفة ، فإذا به ملاحظتهم لكرم الخالق ، وفضله الزاخر .

ولو أنهم تأملوا عظمتهم وهيبته ما انبسطت كف بمخالفته .

فإنه ينبغي والله أن يحذر من أقل فعله تعميم الخلق بالموت ، حتى
إلقاء الحيوان البهيم للذبح ، وتعذيب الأطفال بالمرض ، وبقهر الجاهل ،
وغنى الجاهل .

فليعرض المقدم على الذنوب على نفسه الحذر من هذه صفته ، فقد قال الله تعالى : « وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ تُنْفُسَهُ » (١) .

وملاحظة أسباب الخوف أدنى إلى الأمن من ملاحظة أسباب الرجاء .
فالخائف آخذ بالحزم ، والراجي متعلق بحبل طمع ، وقد يخلف الظن .

١٥١ - فصل : القناعة بالقليل

رأيت عموم أرباب الأموال يستخدمون العلماء ويستذلونهم بشيء يسير يعطونهم من زكاة أموالهم ؛ فإن كان لأحدكم ختمة قال فلان ما حضر ، وإن مرض قال فلان ما تردد ، وكل منته عليه شيء يزدر يجب تسليمه إلى مثله .

وقد رضى العلماء بالذل في ذلك لموضع الضرورة . فرأيت أن هذا جهل من العلماء بما يجب عليهم من صيانة العلم ، وذاؤه من جهتين :

إحداهما : القناعة باليسير . كما قيل : من رضى بالخل والبقول لم يستعبده أحد .

والثاني صرف بعض الزمان المصروف في خدمة العلم إلى كسب الدنيا ، فإنه يكون سبباً لإعزاز العلم ، وذلك أفضل من صرف جميع الزمان في طلب العلم ، مع احتمال هذا الذل .

ومن تأمل ما تأملته وكانت له ألفة قدر قوته ، واحتفظ بجامعه ، أو سعى في مكتسب يكفيه ، ومن لم يأنف من مثل هذه الأشياء لم يحظ من العلم إلا بصورته دون معناه .

(١) جزء من الآية ٢٨ من سورة آل عمران ؛ ٣٠ من آل عمران .

١٥٢- فصل : ثمرة العقل فهم الخطاب

مدار الأمر كله على العقل ؛ فإنه إذا تم العقل لم يعمل صاحبه إلا على أقوى دليل ، وثمره العقل فهم الخطاب ، وتلمح المقصود من الأمر .
ومن فهم المقصود وعمل على الدليل كان كالباني على أساس وثيق .

ورأى رأيت كثيراً من الناس لا يعملون على دليل ، بل كيف اتفق ، وربما كان دليلهم العادات ، وهذا أقبح شيء .

ثم رأيت خلقاً كثيراً لا يتبعون الدليل بطريق إثباته كاليهود والنصارى ؛ فإنهم يقلدون الآباء ولا ينظرون فيما جاء من الشرائع هل صحيح أم لا ، وكذلك يشبهون الإله ولا يعرفون ما يجوز عليه بما لا يجوز ، فيلسبون إليه الولد ، ويمنعون جواز تغييره ما شرع .

وهؤلاء لم ينظروا حق النظر لا في إثبات الصانع وما يجوز عليه ، ولا في الدليل على صحة النبوات ، فتقع أعمالهم ضائعة كالباني على رمل .

ومن هذا القبيل في المعنى قوم يتعبدون ويتزهدون وينصبون أبدانهم في العلم بأحاديث باطلة ، ولا يسألون عنها من يعلم .

ومن الناس من يثبت الدليل ولا يفهم المقصود الذي دل عليه الدليل .

ومن هذا الجنس قوم سمعوا ذم الدنيا فتزهدوا ، وما فهموا المقصود ، فظنوا أن الدنيا تذم لذاتها ، وأن النفس يجب عداوتها ، فحملوا على أنفسهم فوق ما يطاق ، وعذبوها بكل نوع ، ومنعوا حظوظها ، جاهلين بقوله صلى الله عليه وسلم : إن نفسك عليك حقاً .

وفهم من أدته الحال إلى ترك الفرائض ، ونحول الجسم ، وضعف القوى ؛

وكل ذلك لضئف الفهم للمقصود والتلميح للمراد . كما روى عن داود الطائي أنه كان يترك ماء في دن تحت الأرض فيشرب منه وهو شديد الحر . وقال اسفيان : إذا كنت تأكل اللذيذ العليبي ، وتشرب الماء البارد المبرد ، فتي تحب الموت والتقدم على الله ؟

وهذا جهل بالمقصود . فإن شرب الماء الحار يورث أمراضاً في البدن ، ولا يحصل به الري .

وما أمرنا بتعذيب أنفسنا على هذه الصورة ، بل يترك ما تدعو إليه من ما نهى الله عنه .

وفي الحديث الصحيح : أن أبا بكر رضى الله عنه لما حلب له الراعي في طريق الهجرة صب الماء على القدح حتى برد أسفله ، ثم سقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفرش له في ظل صخرة .

وكان يستعذب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الماء . وقال : « إن كان عندكم ماء بات في شئ وإلا كرعنا » .

ولو فهم داود رحمه الله أن إصلاح علف الناقة متمين لقطع المسافة لم يفعل هذا .

ألا ترى إلى سفيان الثوري فإنه كان شديد المعرفة والخوف وكان يأكل اللذيذ ويقول : إن الذنابة إذا لم يحسن إليها لم تعمل .

ولعل بعض من لم يسمع كلامي هذا يقول : هذا ميل على الزهاد .

فأقول : كن مع العلماء ، وانظر إلى طريق الحسن ، وسفيان ، ومالك ، وأبي حنيفة ، وأحمد ، والشافعي ، وهؤلاء أصول الإسلام .

ولا تقلد دينك من قل علمه وإن قوى زهده ، واحمل أمره على أنه كان يطبق هذا ولا تقمّد بهم فيما لا تطيقه ، فليس أمرنا إلينا ، والنفس وديمة هندنا ، فإن أنكرت ما شرحته فأنت ملحق بالقوم الذى أنكرت عليهم .
هذا رمز إلى المقصود . والشرح يطول .

١٥٣ - فصل : العلم أشرف مكتسب

الواجب على العاقل أن يتبع الدليل ثم لا ينظر فيما لا يحسن من مكروه .
مثاله أنه قد ثبت بالدليل القاطع حكمة الخالق عز وجل وملكوته وتدبيره .
فإذا رأى الإنسان عالماً عروماً ، وجاهلاً مرزوقاً ، أوجب عليه الدليل المثبت حكمة الخالق التسليم إليه ، ونسبة العجز عن معرفة الحكمة إلى نفسه .
فإن أقواماً لم يفعلوا ذلك جهلاً منهم ، أقترام بماذا حكموا ؟ بفساد هذا التدبير ؟ أليس بمقتضى عقولهم ؟ أو ما عقولهم من جملة مواهبه ؟
فكيف يحكم على حكمته وتدبيره ببعض مخلوقاته التى هى بالإضافة إليه أنقص من كل شيء ؟

ولقد بلغنى عن اللعين ابن الراوندى أنه كان جالساً على الجسر وفى يده رغيف يأكله ، فجازت خيل وأموال ، فقال : لمن هذه ؟ فقيل : لفلان الخادم .
ثم جازت خيل وأموال ، فقال : لمن هذه ؟ فقيل : لفلان الخادم .
فلما مر الخادم رأى شخصاً محتقراً ، فرمى الرغيف إلى ناحيته وقال : وهذا لفلان ! أما هذه القسمة !

ولو فسر المعترض لبانت له وجوه أقلها جهله بمن يدعى معرفته وقلة تعظيمه له . وذلك يوجب عليه أشد مما كان فيه من تضيق العيش ، ولكنه ميراث إبليس ، حيث اعتقد سوء التدبير فى تفضيل آدم عليه السلام .

فالعجب من تلميذ يتعالم على أستاذه ، ومن مملوك يتيه على سيده .

وعما ينبغي أن يتبع فيه الدليل ، ولا يلتفت إلى ما جفت الحال ، أن العلم أشرف مكتسب .

وقد رأى جماعة من الجبهة قلة حظوظ العلماء من الدنيا ، فأزروا على العلم وقالوا : لا فائدة فيه ؛ وذلك لجهلهم بمقدار العلم ، فإن تابع الدليل لا يزال ما جنى . وإنما يبين الاختبار بفقد الغرض .

ولو لم يكن من الدليل على صدق نبينا صلى الله عليه وسلم إلا إعراضه عن الدنيا وتضييق العيش عليه . ثم لم يخلف شيئاً ، وحرّم أهله الميراث ، لكفاه ذلك دليلاً على صدق طلبه المطلوب آخر .

وربما رأى الجاهل قوماً من العلماء يفعلون خطيئة فيزدري على العلم ويدعيه ناقصاً ، وهذا غلط كبير ؛ فليتنق الله العاقل وليعمل بمقتضى العقل فيما يأمر به من طاعة الله تعالى والعمل بالعلم ؛ وليعلم أن الابتلاء في الصبر على فوات المطالبات ؛ وليلزم اتباع الدليل وإن جنى مكروها . واقه الموفق .

١٥٤ - فصل : عاقبة الصبر ونهاية الهوى

قرأت سورة يوسف عليه السلام . فتعجبت من مدحه عليه السلام على صبره ، وشرح قصته للناس ورفع قدره بترك ما ترك . فتأملت خبيثة الأمر ، فإذا هي مخالفة للهوى المكروه .

فقلت : وأصعباً لو وافق هواه من كان يسكون ؟

ولما خالفه لقد صار أمراً عظيماً تضرب الأمثال بصبره ، ويفتخر على الخلق باجتهاده .

وكل ذلك قد كان بصبر ساعة ، فياله عراً وفخراً ، أن تملك نفسك ساعة الصبر عن المحبوب وهو قريب .

وبالعكس منه حالة آدم في موافقة هواه ، لقد عادت نقیصة في حقه أبداً ، لولا التدارك فتاب عليه .

فتلحوا رحمكم الله عاقبة الصبر ونهاية الهوى .

فالعاقل من ميز بين الأمرين : الحلوين ، والمرين . فإن من عدل ميزانه ولم تمل به كفة الهوى رأى كل الأربابح في الصبر ، وكل الخسران في موافقة النفس . وكفى بهذا موعظة في مخالفة الهوى لأهل النهى . والله الموفق .

١٥٥ - فصل : لا يصلح العلم مع قلة العمل

رأيت الاشتغال بالفقه وسماع الحديث لا يكاد يكفي في صلاح القلب ، إلا أن يمزج بالرفائق والنظر في سير السلف الصالحين ، لأنهم تناولوا مقصود النقل . وخوجوا عن صور الأفعال المأمور بها إلى ذوق معانيها والمراد بها .

وما أخبرتك بهذا إلا بعد معالجة وذوق لآني وجدت جمهور المحدثين وطلاب الحديث همه أحدهم في الحديث العالي وتكثير الأجزاء .

وجهور الفقهاء في علوم الجدل وما يتغالب به الخصم .

وكيف يرق القلب مع هذه الأشياء ؟

وقد كان جماعة من السلف يقصدون العبد الصالح للنظر إلى سمته وتكثيره . ولا لاقتباس طله ،

وذلك أن ثمرة علمه هديه وسمته ، فاقهم هذا وامرج طلب الفقه والحديث بمطالعة سير السلف والزهاد في الدنيا ، ليكون سبباً لركة قلبك .

وقد جمعت لكل واحد من مشاهير الأنبياء كتاباً فيه أخباره وآدابه .

لجميع كتآبآ فى آخبار الحسن؁ وكتآبآ فى آخبار سفيان الثورى؁ وإبراهيم بن آدم؁ وبشر الحافى؁ وأحمد بن حنبل؁ ومعروف؁ وغيرهم من العلماء والزهاد؁ والله الموفق للمقصود . ولا يصلح العمل مع قلة العلم .

فأشأ فى ضرب المثل كسائق وقائد؁ والنفس بينهما حرون؁ ومع جد السائق والقائد ينقطع المنزل؁ ونعوذ بالله من الفتور .

١٥٦ - فصل : نور القلب يلبه المريد

ترخصت فى شىء يجوز فى بعض المذاهب؁ فوجدت فى قلبى قسوة عظيمة؁ ونحايلى لى نوع طرد عن الباب؁ وبعد؁ وظلمة تسكافت .

فقلت نفسى : ما هذا ؟ أليس ما خرجت عن إجماع الفقهاء ؟
فقلت لها : يافنس السوء جوابك من وجهين :

أحدهما : أنك تأوات ما لا تعتقدين؁ فلو استفتيت لم تُفتِ بما فعلت .
قالت : لو لم أعتقد جواز ذلك ما فعلته .

قلت : إلا أن اعتقادك ما رضيت له لغيرك فى الفتوى .

والثانى : أنه يلغى لك الفرح بما وجدت من الظلمة عقيب ذلك؁ لأنه لولا نور فى قلبك ما أثر مثل هذا عندك .

قالت : فقد استوحشت بهذه الظلمة المتجددة فى القلب .

قلت : فاعزمى على الترك؁ وقد رى ما تركت جائزاً بالإجماع؁ وعسى
مجره ورعاً؁ وقد سلمت .

١٥٧ - فصل : كم من محضر احتيج إليه

بما أفادنى تجارب الزمان أنه لا ينبغي لأحد أن يظهر بالعداوة أحداً ما استطاع ، فإنه ربما يحتاج إليه مهما كانت منزلته .

وإن الإنسان ربما لا يظن الحاجة إلى مثله يوماً ما كالا يحتاج إلى عويد منبوذ لا يلتفت إليه . لكن كم من محقر احتيج إليه . فإذا لم تقع الحاجة إلى ذلك الشخص في جلب نفع وقعت الحاجة في دفع ضرر .

ولقد احتجت في عمرى إلى ملاطفة أقوام ما خطر لى قط وقوع الحاجة إلى التلطف بهم .

واعلم أن المظاهرة بالعداوة قد تجلب أذى من حيث لا يعلم . لأن المظاهر بالعداوة كشاهر السيف ينتظر مضرباً . وقد يلوح منه مضرب خفى ، وإن اجتهد المتدرع في ستر نفسه فيقتسمه ذلك العدو .

فينبغى لمن عاش في الدنيا أن يجتهد في ألا يظهر بالعداوة أحداً لما بينت من وقوع احتياج الخلق بعضهم إلى بعض ، وإقدار بعضهم على ضرر بعض . وهذا فصل مفيد تبين فائدته للإنسان مع تقلب الزمان .

١٥٨ - فصل : في القناعة سلامة الدنيا والدين

رأيت النفس تنظر إلى لذات أرباب الدنيا العاجلة وتدسى كيف حصلت وما يتضمنها من الآفات .

وبيان هذا أنك إن رأيت صاحب إمارة وسلطنة فتأملت نعمته وجدتها مشوية . فإن لم يقصد هو الشر حصل من عماله ، ثم هو خائف منزعج في كل أموره ، حذر من عدو أن يسبته ، قلق من فوقه أن يعزله ، ومن نظيره

أن يكيد ، ثم أكثر زمانه يمضى في خدمة من يخافه من السلاطين ، وفي حساب أموالهم وتنفيذ أوامره التي لا تخلو من أشياء منسكرة ، وإن عزل أربى ذلك على جميع ما نال من لذة .

ثم تلك اللذة تكون مغمورة بالخدر فيها ، ومنها ، وعليها .

وإن رأيت صاحب تجارة رأيت قد تقطع في البلاد فلم ينل ما نال إلا بعد علو السن وذهاب زمان اللذة .

كما حكى أن رجلاً من الرؤساء كان حال شببته فقيراً ، فلما كبر استغنى وملاك أموالاً واشترى عبيداً من الترك وغيرهم ، وجوارى من الروم ، فقال هذه الآيات في شرح حاله :

ما كنت أرجوه إذ كنت ابن عشرينا
ملكته بعد أن جاوزت سبعيناً
تطوف في من الأتراك أغولة
مثل الفضول على كثران يبريناً
وخرد من بنات الروم رائحة
يحكيه بالحسن محور الجنة العيينا
ينمذني بأساريع منعمة
تكد تعقد من أطرافها ليناً
يردن لإحياء ميت لا حراك به
وكيف يحين ميتاً صار مدفوناً
قالوا أينك طول الليل يسهرنا
فأ الذي تشتكي قلت الثمانيناً

وهذه الحالة هي الغالبة فإن الإنسان لا يسكاد يجتمع له كل ما يحبه إلا عند قرب رحيله ، فإن بدر ما يحب في بداية شبابه فالصبوة مأمنة من فهم التدابير أو حسن الالتذاذ .

والإنسان في حالة الصبوة لا يدري أين هو إلا أن يبلغ ، فإذا بلغ كانت همته في المذكوح كيف ما اتفق ، وإن تزوج جاء الأولاد فنفوه اللذة وانكسر في نفسه واقتصر إلى الكسب عليهم ، فينهاه قد دعك في تلك المديدة القريبة من الثلاثين وخطه الشيب فانفرق من نفسه لعله أن النساء ينفرقن منه ، كما قال ابن المعتز بالله :

لَقَدْ أَنْتَبَيْتُ نَفْسِي فِي مَشِيئِي
فَمَكَيْتُ تَجَبُّنِي الْغَيْدُ الْكَعْبَابُ

وهكذا لا ترى المتمتع بالمستحسنات ، إن وجد من ، لم يجد مالا يبلغ به المراد ، وإن اشتغل بجمع المال ضاع زمن تتمه ، وإذا تم المطلوب فالشيب أصبح قذى وأعظم مبغض .

ثم إن صاحب المال خائف على ماله ، محاسب لمعامله ، مضموم إن أسرف وإن قتر .

ولده يرصد موته ، وجاريته قد لا ترضى بشخصه ، وهو مشغول بحفظ حواشيه ، فقد مضى زمانه في عن ، واللذات فيها خلس معتادة لا لذة فيها ، ثم في القيامة يحشر الأمير والتاجر خرايا ، إلا من عصم الله .

فإياك إياك أن تنظر إلى صورة نعيمهم فإنك تستطليه لبعده عنك ، ولو قد بلغت كرهته ، ثم في ضمنه من عن الدنيا والآخرة مالا يوصف . فليكن بالقناعة مهما أمكن ، ففيها سلامة الدنيا والدين .

وقد قيل لبعض الزهاد وعنده خبر يابس : كيف تشتهي هذا ؟
فقال : أتركه حتى أشتهيه .

١٥٩ - فاعل : لن يصوبنا إلا ما كتب الله لنا

وقع بيني وبين أرباب الولايات نوع معاداة لأجل المذهب . فإني كنت
في مجلس التذكير أنظر أن القرآن كلام الله وأنه قديم ، وأقدم أبا بكر .
وافترق في أرباب الولايات من يميل إلى مذهب الأشعري ، وفيهم من يميل
إلى مذهب الرافض ^(١) ، وتماثلوا على ^(٢) في الباطن .

فقلت يوما في مناجاتي للحق سبحانه وتعالى : سيدي نواصي الكل بيدك ،
وما فيهم من يقدر لي على ضرر ، إلا أن تجر به على يده ، وأنت قلت سبحانه
« وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله » ^(٣) .

وطيبت قلب المتبلى بقولك : « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا » ^(٤) .

فإن أجريت على أيدي بعضهم ما يوجب خذلاني كان خوفي على ما نصرته
أكثر من خوفي على نفسي ، لئلا يقال : لو كان على حق ما خذل .

وإن فطرت إلى تفصيري وذنوبي فإني مستحق للخذلان ، غير أنني أعيش
بما نصرته من السنة ، فأدخلني في خفارتها .

(١) سبب تسميتهم الرافضة ، أن زيد بن الحسين بن علي قالوا له : تبرأ من أبي بكر
وعمر حق نبأ يملك . فقال : بل أبرأ من يتبرأ منهما فقالوا : إذن نرفضك .
ومن هنا سموا الرافضة .

(٢) جزء من الآية ١٠٢ من سورة البقرة

(٣) جزء من الآية ٥١ من سورة التوبة

وقد استودعني إياك خلق من صالحى عبادك ، فإن لم تحفظني
فاحفظني بهم .

سيدي انصرفني على من عاداني . فإنهم لا يعرفونك كما بلغني ، وهم معرضون
عنك على كل حال ، وأنا - على تقصيري - إليك أنسب .

١٦٠ - فصل : لا تكلف نفسك ما لا تطيق

روى عن الحلاج الصوفي أنه كان يقعد في الشمس في الحر الشديد وعرقه
يسيل ، فجاز بعض العقلاء فقال له : يا أحمق هذا تقاوى على الله تعالى ... !!

وما أحسن ما قال هذا فإنه ما وضع التكليف إلا على خلاف الأغراض
وقد يهرج صاحبه إلى أن يعجز عن الصبر ، فالجاهل الأحمق من تقاوى أو
من يسأل البلاء كما قال ذلك الأبله : فكيف ما شئت فاخترني .

١٦١ - فصل : اسألو الله العافية

والسعيد من ذل لله وسأل العافية ، فإنه لا يوهب العافية على الإطلاق ،
إذ لا بد من بلاء ، ولا يزال العاقل يسأل العافية لتغلب على جمهور أحواله ،
فيقرب الصبر على سبيل البلاء .

وفي الجملة ينبغي للإنسان أن يعلم أنه لا سبيل إلى محبوباته خالصة ، ففي
كل جرعة غصص ، وفي كل لقمة شجاء :

وكم من يعشق الدنيا قديماً

ولكن لا سبيلَ إلى الوصالِ

وعلى الحقيقة ما الصبر إلا على الأقدار ، وقلّ أن تجري الأقدار إلا على
خلاف مراد النفس .

فالمائل من دارى نفسه فى الصبر بوعده الأجر ، وقسيل الأمر ، لينهب
 زمان البلاء سالماً من شكوى ، ثم يستغيث بالله تعالى سائلاً العافية .
 فأما المتجالد فما عرف الله قط ، فعوذ بالله من الجهل به ، ونسأله عرفانه ،
 لأنه كريم بحبيب .

١٦٢ - فصل : من يطع الرسول فقد أطاع الله

الجمادة السليمة ، والطريق القويمة ، الاقتداء بصاحب الشرع . والبدار إلى
 الاستئنان به ، فهو الكامل الذى لا نقص فيه ، فإن خلقاً كثيراً انحرفوا إلى
 جادة الزهد ، وحملوا أنفسهم فوق الجهد ، فأفاقوا فى أواخر العمر ، والبدن
 قد نهك ، وفانت أمور مهمة من العلم وغيره .

وإن أقواماً انحرفوا إلى صورة العلم فبالغوا فى طلبه ، فأفاقوا فى أواخر
 قدم ، وقد فاتهم العمل به .

فطريق المصطفى صلى الله عليه وسلم العلم والعمل ؛ والتلطف بالبدن .
 كما أوصى عبدالله بن عمر ، عمرو بن العاص وقال له : إن لنفسك عليك
 حقاً ، ولزوجك عليك حقاً .

فهذه هى الطريق الوسطى ، والقول الفصل .

فأما اليبس المجرد ، فكم فوت من علم ، لو حصل نيل به أكثر مما
 نيل بالعمل .

فإن مثل العالم كرجل يعرف الطريق ، والمابد جاهل بها ، فيمشى العابد
 من الفجر إلى العصر ، ويقوم العالم قبيل العصر فيلتقيان وقد سبق العالم
 فضل شوطه .

فإن قال قائل: بين لي هذا ، قلت : صورة التعبد خدمة لله تعالى ؛ وذلك له وربما لم يطلع العابد على معنى تلك الصورة ؛ لأنه ربما ظن أنه أهل لوجود الكرامة على يده ، وأنه مستحق تقبيل يده ؛ أو لأنه خير من كثير من الناس وذلك كله لقلة العلم ، وأغنى بالعلم فهم أصول العلم ، لا كثرة الرواية ومطالعة مسائل الخلاف .

فإذا طالع العالم الأصول ؛ سبق هذا العابد بحسن خلق ، ومداواة الناس ، وتواضعه في نفسه ، وإرشاده الخلق إلى الله تعالى ، فيعسر هذا على العابد ، وهو في ليل جهله بالحال راقد .

ربما تزوج العابد ثم حمل نفسه على التجفف ، فحبس زوجته عن مطلوبها ولم يطلقها ، وصار كالتي حبست الهرة فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الأرض .

ومن تأمل حالة الرسول صلى الله عليه وسلم ، رأى كاملا من الخلق يعطى كل ذي حق حقه .

فتارة يمزح ، وتارة يضحك ، ويداعب الأطفال ، ويسمع الشعر ، ويتكلم بالمعارض ، ويحسن معاشرة النساء ، ويأكل ما قدر عليه وأتبع له ، وإن كان لذيذا كالسل . ويستعذب له الماء ، ويفرش له في الظل ، ولم ينكر ذلك ، ولم يسمع عنه ما حدث بعده من جهال المتصوفة والمتزهدين ؛ من منع النفس شهواتها على الإطلاق .

فقد كان يأكل البطيخ بالرطب ، ويقبل ؛ ويمص اللسان ، ويطلب المستحسنات .

فأما أكل خبز الشعير ووزن الماء كره ، وتحفيف البدن ، وغير كل مشتهى ، فإنه تعذيب للنفس ، وهدم للبدن . لا يقتضيه عقل ، ولا يمدحه

شرع . وإنما اقتنع أقوام بالقليل ، لأسباب مثل أن حدثت شبهة فتقللوا ، أو اختلط طعام بطعام فتورعوا .

ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يوفى العبادة حقها بقيام الليل والاجتهاد في الذكر .

فمليك بطريقته التي هي أكمل الطرق ، وبشرعته التي لا شوب فيها . ودع حديث فلان وفلان من الزهاد . واحمل أمرهم على أحسن محمل ؛ وأقم لهم الأعذار مهما قدرت . فإن لم تجد عذراً فهم مجبورون بفعله ، إذ هو قدرة الخلق ، وسيد العقلاء . وهل فسد الناس إلا بالانحراف عن الشريعة ؟

ولقد حدثت آفات من المتصوفة والمتزهدين . خرقوا بها شبكة الشريعة وعبروا . فنهى من يدعى المحبة والشوق ؛ ولا يعرف المحبوب .

فقرأه يصيح ويستغيث ويمزق ثيابه ويخرج عن حد الشرع بدعواه ومضمونها .

ومنهى من حمل على نفسه بالجوع والصوم الدائم ؛ وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعبد الله بن عمرو : صم يوماً وأفطر يوماً ؛ فقال أريد أفضل من ذلك ، فقال : لا أفضل .

وفيه من خرج إلى السياحة ، فأفات نفسه الجماعة . وفيهم من دفن كتب العلم وقعد يصلي ويصوم ، ولم يعلم أن دفنها خطأ قبيح ، لأن النفس تغفل وتحتاج إلى التذكير في كل وقت ؛ ونعم المذكر كتب العلم .

وإنما دخل إبليس على كل قوم منهم من حيث قدر ، وكان مقصوده بدفن الكتب لإطفاء المصباح ، ليسير العابد في الظلمة .

وما أحسن ما قال بعض العلماء لرجل سألهم فقال : أريد أن أمضى إلى جبل
الأكام . فقال هذه - هوكلة - وهذه كبة عامية معناها حب البطالة .

وعلى الحقيقة الزهاد في مقام الخفافيش . قد دفنوا أنفسهم بالعزلة عن
نفع الناس ، وهى حالة حسنة إذا لم تمنع من خير من جماعة ، واتباع جنازة ،
وعيادة مريض .

إلا أنها حالة الجبناء ، فأما الشجعان فهم يتعلمون ويعلمون . وهذه مقامات
الأنبياء عليهم السلام .

أترى كم بين العابد إذا نزلت به حادثة وبين الفقيه ؟

بالله لو مال الخلق إلى التعبد لصاعت الشريعة .

على أنه لو فهم معنى التعبد لم يقتصر به على الصلاة والصوم فربّ ما ش
في حاجة مسلم فضل تعبده ذلك على صوم سنة .

والعمل بالبدن سعى الآلات الظاهرة . والعلم سعى الآلات الباطنة من
العقل والفكر والفهم ، فلذلك كان أشرف .

فإن قلت : كيف قدم المعتزلين للشر وتثنى عنهم التعبد ؟ قلت : ما أذمهم
بل حدثت عنهم حوادث اقتضاها الجهل من الدعاوى والآفات التي سببها قلة
العلم . وحلوا على أنفسهم التي ليست لهم . وعن غير إذن الأمر ما لم يجوز

حتى إن أحدهم يرى أن فعل ما يؤذى النفس على الإطلاق فضيلة . وحتى
قال بعض الحق : دخلت الحمام فوجدت غفلة . فآليت ألا أخرج حتى أسبح
كذا وكذا تسيحة ؛ فطال الأمر ، ففرضت .

وهذا رجل خاطر بنفسه في فعل ما ليس له . ومن المتصوفة والزهاد من

فتح بصورة اللباس ، وركب من الجهل في الباطن مالا يسعه كتاب .
طهر الله الأرض منهم ، وأعان العلماء عليهم .

فإن أكثر الحق معهم ، فلو أنكر عالم على أحدهم ، مال العوام على العالم
بقوة الجهل .

ولقد رأيت كثيراً من المتعبدين وهو في مقام العجائز يصبح تسبيحات لا يجوز
النطق بها ، ويفعل في صلاته ما لم ترد به السنة .

ولقد دخلت يوماً على بعض من كان يتعبد ، وقد أقام إماماً وهو خلفه في
جماعة يصلي بهم صلاة الضحى ويحجر ، فقلت لهم : إن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : صلاة النهار عجماء ، فنضب ذلك الزاهد وقال : كم ينكر هذا علينا !

وقد دخل فلان وأنكر وفلان وأنكر ، نحن زرع أصواتنا
حتى لا تنام .

فقلت : وإعجباً ومن قال لكم لا تناموا ، أليس في الصحيحين من حديث
ابن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : قم ونم ، وقد كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينام ، ولعله ما مضت عليه ليلة إلا ونام فيها .

ولقد شاهدت رجلاً كان يقال له حسين القزويني بجامع المنصور وهو
يمشي في الجامع مشياً كثيراً دائماً . فسألت ما السبب في هذا المشي؟ فقلت لي :
حتى لا ينام .

وهذه كلها حماقات أو جبنات قلة العلم ، لأنه إذا لم تأخذ النفس حظها من
النوم اختلط العقل ، وفات المراد من التعبد لبعث الفهم .

ولقد حدثني بعض الصالحين المجاورين بجامع المنصور أن رجلاً اسمه كثير

دخل عليهم الجامع فقال : إني عاهدت الله على أمر وتقصته ، وقد جعلت عقوبتي
لنفسى ألا آكل شيئاً أربعين يوماً ، قال : فكشك منها عشرة أيام قريب الحال
يصلى في جماعة ، ثم في العشر الثاني بأن ضعفه وكان يدارى الأمر ، ثم صار في
العشر الثالث يصلى قاعداً ، ثم استطرح في العشر الرابع ، فلما تمت الأربعون
جىء بنقوع فشربه ، فسمعنا صوته في حلقه مثل ما يقع الماء على القلادة ، ثم
مات بعد أيام .

فقلت : يا الله العجب ، انظروا ما فعل الجاهل بأهله ، ظاهر هذا أنه في النار ،
إلا أن يعفى عنه ، ولو فهم العلم وسأل العلماء لعرفوه أنه يجب عليه أن يأكل
وأن ما فعله بنفسه حرام ، ولكن من أعظم الجهل استبداد الإنسان بعلمه ،
وكل هذه الحوادث نشأت قليلاً قليلاً حتى تمكنت .

فأما الشرب الأول فلم يكن فيه من هذا شيء . وما كانت الصحابة تفعل
شيئاً من هذه الأشياء . وقد كانوا يؤثرون ويأكلون دون الشبع . ويصبرون
إذا لم يجدوا . فمن أراد الاقتداء فعليه برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
ففى ذلك الشفاء والمطلوب .

ولا ينبغي أن يخلد العاقل إلى تقليد معظم شاع اسمه . فيقول : قال :
أبو يزيد وقال الثوري . فإن المقلد أعمى . وكما قدر رأينا أعمى يألف من حمل
عصا . فمن فهم هذا المشار إليه طلب الأفضل والأعلى . والله الموفق .

١٦٣ - فصل : لسكل بدعة أصل

تأملت الدخّل الذي دخل في ديلنا من ناحيتي العلم والعمل ، فرأيت من
طريقين قد تقدما هذا الدين وأفسد الناس بهما .

فأما أصل الدخّل في العلم والاعتقاد فمن الفلسفة .

وهو أن خلقاً من العلماء في ديلنا لم يقتنعوا بما قنع به رسول الله صلى الله عليه

وسلم من الانعكاف على الكتاب والسنة ، فأوغلوا في النظر في مذاهب أهل
الفلسفة وخاضوا في الكلام الذي حملهم على مذاهب زدية أفسدوا بها العقائد .

وأما أصل الدخول في باب العمل فن الرهبانية .

فإن خلقاً من المزهدين أخذوا عن الرهبان طريق التعسف ، ولم ينظروا
في سيرة نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وسمعوا ذم الدنيا وما فهموا
المقصود ، فاجتمع لهم الإعراض عن علم شرعنا مع سوء الفهم للمقصود ،
فحدثت منهم بدع قبيحة .

فأول ما ابتدأ به إبليس أنه أمرهم بالإعراض عن العلم ، فدفنوا كتبهم
وغسلوها . وألزمهم زاوية التعبد فيما زعم ، وأظهر لهم من الخزعبلات ما أوجب
إقبال العوام عليهم فجعل لهم هوام ، ولوعلوا أنهم منذ دفنوا كتبهم وفارقوا
العلم انقطع مصباحهم ما فعلوا ، لكن إبليس كان دقيق المكر يوم جعل عليهم
في دفن تحت الأرض .

وبالعلم يعلم فساد الطريقين ، ويتبدى إلى الأصوب .

فسأل الله عز وجل ألا يحرمنا إياه فإنه النور في الظلم ، والآنيس في
الوحدة ، والوزير عند الحادثة .

١٦٤ - فصل : « وما يلحقها إلا ذو حظ عظيم »

أعوذ بالله من صحبة البطالين ، لقد رأيت خلقاً كثيراً يحرون معي
فيما قد اعتاده الناس من كثرة الزيارة ، ويسمون ذلك التردد خدمة ،
ويطلبون الجالوس ويحرون فيه أحاديث الناس وما لا يعنى ، وما يتخلله غيبة .

وهذا شيء يفعله في زماننا كثير من الناس ، وربما طلبه المزور وتشوق

إليه، واسترحش من الوحشة، وخصوصاً في أيام التهانى والأعياد، فترام يمشى بعضهم إلى بعض، ولا يقتصرون على الهناء والسلام، بل يمزجون ذلك بما ذكرته من تضييع الزمان.

فلما رأيت أن الزمان أشرف شيء، والواجب انتهائه بفعل الخير، كرهت ذلك وبقيت مهم بين أمرين :

إن أنكرت عليهم وقمت وحشة لموضع قطع المألوف، وإن تقبلته منهم ضاع الزمان، فصرت أدافع اللقاء جهدى، فإذا غلب قصرت فى الكلام لأتمجل الفراغ، ثم أعددت أعمالاً تمنع من المحادثة لأوقات لقائهم لئلا يضي الزمان فارغاً. فجعلت من المستعد للقائهم قطع السكاغد وبرى الأقلام، وحرمت الدفاتر، فإن هذه الأشياء لابد منها. ولا تحتاج إلى فكر وحضور قلب، فأرصدتها لأوقات زيارتهم لئلا يضيع شيء من وقى.

نسأل الله عز وجل أن يعرفنا شرف أوقات العمر، وأن يوفقنا لاغتنامه.

ولقد شاهدت خلقاً كثيراً لا يعرفون معنى الحياة، فتهم من أغناة الله عن التكسب بكثرة ماله، فهو يقعد فى السوق أكثر النهار ينظر إلى الناس، وكم تمر به من آفة ومنكر.

ومنهم من يخلو بلعب الشطرنج؛ ومنهم من يقطع الزمان بكثرة الحوادث من السلاطين والغلاء والرخص، إلى غير ذلك.

فعلبت أن الله تعالى لم يطلع على شرف العمر ومعرفة قدر أوقات العافية إلا بمن وقته وألهمه اغتنام ذلك، وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم^(١).

١٦٥ - فصل : اغتنم سبابك قبل هزيمك

رأيت من رأى القويم أن نفع التصانيف أكثر من نفع التعليم بالمشافهة .
لأنى أشافه فى عمرى عدداً من المتعلمين وأشافه بتصليقي خلاقاً لا تحصى
ما خلقوا بعد .

ودليل هذا أن انتفاع الناس بتصانيف المتقدمين أكثر من انتفاعهم بما
يستفيدونه من مشايخهم .

فيبقى العالم أن يتوفر على التصانيف إن وفق للتصنيف المفيد ، فإنه ليس
كل من صنف صنف .

وليس المقصود جمع شيء كيف كان ، وإنما هى أسرار يطلع الله عز وجل
عليها من شاء من عباده ويوفقه لكشفها ، فيجمع ما فرق ، أو يربط ما شلت ،
أو يشرح ما أهمل ، هذا هو التصنيف المفيد .

وببقى اغتنام التصنيف فى وسط العمر ، لأن أوائل العمر من الطلب ،
وأخيره كلال الحواس .

وربما خان الفهم والعقل من قدر عمره ، وإنما يكون التقدير على العادات
الغالبة ، لا أنه لا يعلم الغيب فيكون زمان الطلب والحفظ والاشتغال إلى الأربعين ،
ثم يبتدىء بعد الأربعين بالتصانيف والتعليم .

هذا إذا كان قد بلغ ما يريد من الجمع والحفظ ، وأعين على تحصيل المطالب .

فأما إذا قلت الآلات عنده من الكتب ، أو كان فى أول عمره ضعيف الطلب
فلم ينل ما يريد فى هذا الأوان ، أخر التصانيف إلى تمام خمسين سنة .

ثم ابتدأ بعد الخمسين فى التصنيف والتعليم إلى رأس الستين . ثم يريد فيما

بعد الستين في التعليم ويسمع الحديث والعلم ويعال التصانيف إلى أن يقع مهم إلى رأس السبعين ، فإذا جاوز السبعين جعل الغالب عليه ذكر الآخرة والتهيب للرحيل ، فيوفر نفسه على نفسه إلا من تعليم يحسبه ، أو تصنيف يفتقر إليه ، فذلك أشرف العُدَد الآخرة .

ولتكن همته في تنظيف نفسه ، وتهذيب خلاله ، والمبالغة في استدراك زلاته ، فإن اختلط في خلال ما ذكرنا ، فنية المؤمن خير من عمله .
وإن بلغ إلى هذه المنازل ، فقد بينا ما يصلح لكل منزل .

وقد قال سفيان الثوري : من بلغ سن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليتخذ لنفسه كفنًا ، وقد بلغ جماعة من العلماء سبعمائة وسبعين سنة ، منهم أحمد بن حنبل ، فإن بلغها فليعلم أنه على شفير القبر ، وأن كل يوم يأتي بعدها مستطرف .

فإن تمت له الثمانون فليجعل همته كلها مصروفة إلى تنظيف خلاله ، وتهيبته زاده ، وليجعل الاستغفار حليفه ، والذكر أليفه ، وليدقق في محاسبة النفس وفي بذل العلم ، أو غالبة الخلق .

فإن قرب الاستعراض للجيش يوجب عليه الحذر من العارض .
وليبالغ في إبقاء أثره قبل رحيله ، مثل بث حله ، وإشفاق كتبه ، وشيء من ماله .

وبعد ، فمن تولاه الله عز وجل علمه ، ومن أرادته أمله .
نسأل الله عز وجل أن ينعم علينا بأن يتولانا ولا يتولى عنا لأنه قريب مجيب

١٦٦ - فصل : الآلهاد للشرع لا اتباع العادات

ورأيت عادات الناس قد غلبت على عملهم بالشرع ، فهم يستوحشون من فعل الشيء لعدم جريان العادة لا لنهي الشرع !

فكم من رجل يوصف بالخير يبيع ويشترى ، فإذا حصلت له القراضه
باعها بالصحيح من غير تقليد لإمام ، أو عمل برخصة ، عادة من القوم ،
واستقلالاً للاستفتاء .

وزى خلقاً يحافظون على صلاة الرغائب ويتوانون عن الفرائض .
وكثيراً من المتصرفين لا يسترحشون من ظلم الناس ، ثم يتصدقون
على الفقراء .

وربما توانوا عن إخراج الزكاة . وتكاسلوا باستعمال التأويلات فيها .
ثم إذا حضر أحدهم مجلس وغظ بكى كأنه يصانع بتلك الحال .
ومنهم من يخرج بعض الزكاة مصانعة عما لم يخرج .

ومنهم من يعلم أن أصل ماله حرام ، ويصعب عليه فراقه للعادة .
وفيه من يحلف بالطلاق ويحنت ، ويرى الفراق صعباً .
فربما تأول ، وربما تكاسل عن التأويلات كالأعلى عفو الله تعالى ، ووعداً
من النفس بالتوبة .

ومنهم من يرى أن استعمال الشرع ربما كان سبباً في تضيق معاشه .
وقد ألف النسخ فلا يسهل عليه فراق ما قد ألف والعادات في الجملة هي الملهكة
ولقد حضر عندي رجل شيخ ابن ثمانين سنة ، فاشترت منه دكاناً وعقدت
معه العقد . فلما أفرقنا غدر بعد أيام .

فطلبت منه الحضور عند الحاكم فأبى .
فأحضرته فحلف باليمين الغموس أنه ما بعته ، فقلت ما تدور عليه السنة ؟

وأخذ يبرطل لمن يحول بيني وبينه من الظلّة .

فرأيت من العوام من قد غلبت عليه العادات فلا يلتفت معها إلى قول فقيه، يقول هذا ما قبض الثمن فكيف يصح البيع ؟

وآخر يقول : كيف يجوز لك أن تأخذ دكانه بغير رضا ؟

وآخر يقول : يجب عليك أن تقبله البيع .

فلما لم أقله أخذ هو وأقاربه يأخذون عرضي ، ورأى أنه يحامى عن ملكه ، ثم سعى بي إلى السلطان سعاية يحرص فيها من الكذب ما أدهشني ، وبرطل مالا لخلق من الظلّة ، فبالغوا وسعوا .

إلا أن الله تعالى نجاني من شرهم .

ثم إنى أقمت عليه البيّنة عند الحاكم ، فقال بعض أرباب الدنيا للحاكم : لا تحكم له ، فوقف عن الحكم بعد ثبوت البيّنة عنده ، فرأيت من هذا الحاكم ومن حاكم آخر أعلى منه من ترك إضفاء الحق حفظا لرياستهم ما هوّن عندي ما فعله ذلك الشيخ حفظا لماله ، لجهله وعلم هؤلاء ، فينحل لي من الأمر أن العادات غلبت على الناس ، وأن الشرع أعرض عنه .

وإن وقعت موافقة للشرع فكما اتفق أو لأجل العادة .

فإن الإنسان لو ضرب بالسياط ما أفطر في رمضان عادة قد استمرت .
ويأخذ أعراض الناس وأمورهم عادة غالبية ١١

فكم قد رأيت هذا الشيخ يصلي ويحافظ على الصلاة . ثم لما خاف فوت غرضه ترك الشرع جانبا .

وكم قد رأيت أولئك الحكام يتعبدون ويطلبون العلم . غير أنهم لما خافوا على رياستهم أن تزول تركوا جانب الدين .

ثم إن الله تعالى نصرني عليه وتقدم إلي الحاكم بإفناذ ما ثبت عنده، ودارت السنة فأت الشيخ على قل ، فسأله عز وجل التوفيق للتقياد لشرعه ومخالفة أهوائنا .

١٦٧ - فصل : فضل عزلة العالم

ما أعرف للعالم قط لذة ولا عزاً ولا شرفاً ولا راحة ولا سلامة أفضل من العزلة ، فإنه ينال بها سلامة بدنه ودينه وجاهه عند الله عز وجل وعند الخلق ، لأن الخلق يهون عليهم من يخاطبهم ، ولا يعظم عندهم قدر المخاطب لهم ، ولهذا عظم قدر الخلفاء لاحتياجهم .

وإذا رأى العوام أحد العلماء مترخلاً في أمر مباح هان عندهم ، فالواجب عليه صيانة عليه وإقامة قدر العلم عندهم .

فقد قال بعض السلف : كنا نمزح ونضحك ، فإذا صرنا يقتدى بنا فإأراه يسعنا ذلك .

وقال سفيان الثوري : تعلوا هذا العلم واكظموا عليه ، ولا تخططوه بهزل فكتمجه القلوب .

فراعاة الناس لا ينبغي أن تنسك .

وقد قال صلى الله عليه وسلم لعائشة : « لو لاحد ثمان قومك في الكفر لنقضت الكعبة وجعلت لها بابين » ١٠

وقال أحمد بن حنبل في الركتين قبل المغرب : رأيت الناس يكرهونهما فتركتهما .

ولا تسمع من جاهل يرى مثل هذه الأشياء رياء ، إنما هذه صيانة للعلم .

وبيان هذا أنه لو خرج العالم إلى الناس مكشوف الرأس أو في يده
كسرة ياكلها قلّ عنهم وإن كان مباحاً ، فيصير بمثابة تخليط الطيب الأمر
بالحمية .

فلا ينبغي للعالم أن يلبس عند العوام حفظاً لهم ، ومتى أراد مباحاً فليستر
به عنهم .

وهذا القدر الذي لاحظته أبو عبيدة حين رأى عمر بن الخطاب رضي الله
عنهما قد قدم الشام راكباً على حمار ورجلاه من جانب ، فقال : يا أمير المؤمنين
يتلصقك عظماء الناس ، فما أحسن ما لاحظ .

إلا أن عمر رضي الله عنه أراد تأديب أبي عبيدة بحفظ الأصل فقال : إن
الله أعزكم بالإسلام فهما طلبتم العز في غيره أذلکم .

والمعنى ينبغي أن يكون طلبكم العز بالدين لا بصور الأفعال ، وإن كانت
الصور تلاحظ .

فإن الإنسان يخلو في بيته عرياناً ، فإذا خرج إلى الناس لبس ثوبين
وعمامة ورداء .

ومثل هذا لا يكون تصنعاً ولا ينسب إلى كبر .

وقد كان مالك بن أنس يقتسل ويتطيب ويقعد للحديث ، ولا تلتفت
يا هذا إلى ما ترى من بذل العلماء على أبواب السلاطين ، فإن العزلة أصون للعالم
والعلم ، وما يحضره العلماء في ذلك أضعاف ما يربحونه .

وقد كان سيد الفقهاء سعيد بن المسيب لا يغشى الولاية ، وعن قول هذا
سكنوا عنه ، وهذا فعل الخازم .

فإن أردت اللذة والراحة فعليك أيها العالم بقعر بيتك ، وكن معتزلاً عن
أهلك يطب لك عيشك ، واجعل للقاء الأهل وقتاً ، فإذا عرفوه تضمنوا
للقائك ، فكانت المعاشرة بذلك أجود .

وليكن لك مكان في بيتك تخلو فيه ، وتحادث سطور كتبك ، وتجرى في
حلبات فكرك .

واحترس من لقاء الخلق وخصوصاً العوام .

واجتهد في كسب يملكك عن الطمع ، فهذه نهاية لذة العالم في الدنيا .

وقد قيل لابن المبارك : مالك لا تجالسنا ؟ فقال : أنا أذهب فأجالس
الصحابة والتابعين ، وأشار بذلك إلى أنه ينظر في كتبه .

ومنى رزق العالم الغنى عن الناس والخلو ، فإن كان له فهم يجلب التصانيف
فقد تكاملت لذته .

وإن رزق فهماً يرتقى إلى معاملة الحق ومناجاته فقد تعجل دخول الجنة
قبل المات .

نسأل الله عز وجل همة عالية تسمو إلى الكمال ، وتوفقاً لصالح الأعمال ،
فالسالكون طريق الحق أفراد .

١٦٨ - فصل : حديث ابن الجوزى عن نفسه

تأملت أحوال الناس في حالة علو شأنهم ، فرأيت أكثر الخلق تبين
خسارتهم حينئذ .

فمنهم من بالغ في المعاصي من الشباب ، ومنهم من فرط في اكتساب العلم ،
ومنهم من أكثر من الاستمتاع باللذات .

فكلهم نادى في حالة الكبر حين فوات الاستدراك لذنوب سلفت ، أو
قوى ضعفت ، أو فضيلة فاتت ، فيمضى زمان الكبر في حشرات .

فإن كانت للشيخ إفاقة من ذنوب قد سلفت قال وأسفا على ما جنيت .
وإن لم يكن له إفاقة صار متأسفاً على فوات ما كان يلتذ به .

فأما من أنفق عصر الشباب في العلم فإنه في زمن الشيخوخة يحمد جنى
ما غرس ، ويلتذ بتصنيف ما جمع ، ولا يرى ما يفقد من لذات البدن شيئاً
بالإضافة إلى ما يناله من لذات العلم .

هذا مع وجود لذاته في الطلب الذي كان تأمل به إدراك المطلوب .
وربما كانت تلك الأعمال أطيب مما نيل منها ، كما قال الشاعر :

أهز عند تَمَنَّى وَصَلِهَا طَرِباً
وَرُبَّ أُمْنِيَةِ أَحْلَى مِنَ الظَّفَرِ

ولقد تأملت نفسى بالإضافة إلى عشرين الذين أنفقوا أعمارهم في اكتساب
الدنيا ، وأنفقت زمن الصبوة والشباب في طلب العلم ، فرأيتني لم يفتني مما نالوه
إلا ما لو حصل لى ندمت عليه .

ثم تأملت حالى فإذا عيشى في الدنيا أجود من عيشهم ، وجاهى بين الناس
أعلى من جاههم . وما نلته من معرفة العلم لا يقاوم .

فقال لى إبليس : ونسيت تعبك وسهرك ؟

فقلت له : أيها الجاهل ، تقطيع الأيدي لا وقع له عند رؤية يوسف .
وما طالت طريق أدت إلى صدق .

جرى الله المسير إليه خيراً

وان ترك المطايا كالزاد

ولقد كنت في حلاوة طلبة العلم ألقى من الشدائد ما هو عندي أحلى من
العسل لأجل ما أطلب وأرجو .

كنت زمان الصبا آخذ معي أرغفة يابسة فأخرج في طلب الحديث، وأقعد
على نهر عيسى فلا أقدر على أكلها إلا عند الماء .

فكلما أكلت لقمة شربت عليها ، وعين همي لا ترى إلا لذة
تحصيل العلم .

فأمر ذلك عندي أني عرفت بكثرة سماعي لحديث الرسول صلى الله عليه
وسلم وأحواله وآدابه ، وأحوال أصحابه وتابعيه ، فصرت في معرفة طريقه
كأبن أجود .

وأمر ذلك عندي من المعاملة ما لا يدري بالعلم ، حتى أني أذكر في زمان
الصبوة ، ووقت النقلة والعزبة قدرتي على أشياء كانت النفس تتوق إليها
توقان العطشان إلى الماء الزلال ، ولم يمنعني عنها إلا ما أمر عندي العلم من
خوف الله عز وجل .

ولولا خطايا لا يخلو منها البشر ، لقد كنت أخاف على نفسي من العجب
غير أنه عز وجل صانني ، وعلمني ، وأطلعني من أسرار العلم على معرفته،
وإيثار الخلوة به ، حتى إنه لو حضر معي معروف وبشر لرأيتهما زحمة .

ثم عاد فغمسني في التقصير والتفريط حتى رأيت أقل الناس خيراً مني .

وتارة يوقظني لقيام الليل ولنة مناجاته ، وتارة يحرمني ذلك مع سلامة بدني .

ولولا بشارة العلم بأن هذا نوع تهذيب وتأديب لخرجت إما إلى العجيب عند العمل ، وإما إلى اليأس عند البطالة .

لكن رجائي في فضله قد عادل خوفي منه .

وقد يغلب الرجاء بقوة أسبابه ، لأنني رأيت أنه قد رباني منذ كنت طفلاً فإن أبي مات وأنا لا أعقل ، والام لم تلتفت إليّ . فركز في طبعي حب العلم ومازال يوقظني على المهم فالمهم ، ويحملني إلى من يحملني على الأصوب ، حتى قوّم أمري .

وكم قد قصدني عدو فصدّه عني . وإذا رأيته قد نصرني وبصرني ودافع عني ، وهب لي ، قوى رجائي في المستقبل بما قد رأيته في الماضي .

ولقد تاب على يديّ في مجالس الذكر أكثر من مائتي ألف ، وأسلم على يديّ أكثر من مائتي نفس .

وكم سألت عين متجبر بوعظي لم تكن تسيل .

ويحق لمن تلمح هذا الإناعام أن يرجو النمام .

وربما لاحت أسباب الخوف بنظري إلى تقصيري وزلي .

ولقد جلست يوماً فرأيت حولي أكثر من عشرة آلاف : ما فهم إلا من قد ذرّق قلبه ، أو دعت عينه . فقلت لنفسي : كيف بك إن نجوت وأهلك ؟ فصحت بلسان وجدى : إلهي وسيدي إن قضيت عليّ بالعذاب غداً فلا تعلمهم بعذابي ، صيانة لكرمك لا لأجلي ، لئلا يقولوا عذب من دلّ عليه .

إلهي قد قيل لنبيك صلى الله عليه وسلم : اقتل ابن أبي المنافق ، فقال :
لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه .

إلهي فاحفظ حسن عقائدي في بكرمك أن تعلمهم بعذاب الدليل عليك .
حاشاك والله يارب من تكبير الصافي .

لا تبتر عوداً أنت ريشته

حاشا لباني الجود أن ينقصا

لا تعطش الزرع الذي نبته

بصونير أنعامك قد روضا

١٦٩ - فصل : احتر ما تمهل النفس اليه ولا يرقى مقام العشق

من الأمور التي تخفى على العاقل أن يرى أنه متى لم تكن عنده امرأة أو
جارية يهواها هوى شديداً أنه لا يلتذ في الدنيا .

فإذا صور محبوباً مملوكاً تخايل لذة عظيمة .

وإذا كان عنده من لا يميل اليه اعتقد نفسه محروماً .

وهذا أمر شديد الخفاء . فيلغى أن يوضح . وهو أن المملوك مملوك .

ومتى قدر الإنسان على ما يشتهي مله وماله إلى غيره .

قارة لبيان عيوبه التي تكشفها المخالطة فإنه قد قال الحكماء : العشق يعمى
عن عيوب المحبوب .

ونارة لمكان القدرة عليه ، والنفس لا تزال تتطلع إلى ما لا تقدر عليه .

ثم لو قدرنا دوام المحبة مع القدرة فإنها قد تكون ولكن ناقصة بمقدار

القدرة ، وإنما يقويها تجنى المحبوب . فيكون تجنيه كالامتناع ، أو امتناعه من الموافقة .

فإذا صفنا فلا بد من أكدار ، منها الحذر عليه ، ومنها قلة ميله إلى هذا العاشق . وربما يتكلف القرب منه ، ويعلم الإنسان بقلة ميل محبوبه إليه فينقص بل يبغض .

فإن خاف منه خيانة احتاج إلى حراسة فقيوت الشئخص .

وأصلح المقامات التوسط ، وهو اختيار ما تميل النفس إليه ولا يرتقى إلى مقام العشق ، فإن العاشق في عذاب . وإنما يتخايل الفارغ من العشق التذاذ العاشق وليس كذلك . فإنه كما قيل :

وما في الأرض أشقّ من محبّ

وإن وجد الهوى عذب المذاق

نراه باسكياً في كل وقت

عجافاً فرقة أو لاشتياق

فيسكى إن نأوا شوقاً إليهم

ويسكى إن دفنوا خوف الفراق

فتسخر عينه عند التداق

وتسخر عينه عند الفراق

١٧٠ - فصل : لذة المؤمن أبلغ من عمله

ما ابتلى الإنسان قط بأعظم من علو همته . فإن من علت همته يختار المعالي

وربما لا يساعده الزمان ، وقد تضعف الآلة ، فيبقى في عذاب .

وإني أعطيت من علوّ الهمة طرفاً فأنا به في عذاب ، ولا أقول ليته لم يكن فإنه إنما يحلو العيش بقدر عدم العقل ، والعاقل لا يختار زيادة اللذة بنقصان العقل .

ولقد رأيت أقواماً يصفون علوّ هممهم ، فتأملتها فإذا بها في فن واحد . ولا يزالون بالنقص فيما همّهم ، قال الرضى :

ولكل جسم في التحول بلية

وبلاء جسمي من تفاوت همي

فنفرت فإذا غاية أمله الإمارة .

وكان أبو مسلم الحراساني في جال شيبته لا يكاد ينام ، فقيل له في ذلك فقال : ذم صاف ، وممّ بعيد ، ونفس تتوق إلى معالي الأمور ، مع عيش كعيش الهمج الرعاع .

قيل : فما الذي يبرذ غليلك ؟ قال : الظفر بالملك .

قيل : فاطلبه ، قال : لا يطلب إلا بالأهوال .

قيل : فاركب الأهوال . قال : العقل مانع .

قيل : فما تصنع ؟ قال : سأجعل من عقلي جهلاً . وأحاول به خطراً لا ينال إلا بالجهل . وأدبر بالعقل ما لا يحفظ إلا به . فإن الجنول أخو العدم .

فنفرت إلى حال هذا المسكين فإذا هو قد ضيع أم المهمات وهو جافب الآخرة ، وانتصب في طلب الولايات . فكيف تفك وقتل ؟ حتى نال بعض مراده من لذات الدنيا .

ثم لم يتنعم في ذلك غير ثمان سنين .

ثم اغتيل ، ونسى تدبير العقل ، فقتل ومضى إلى الآخرة على أقبح حال .
وكان المتنبي يقول :

وفي الناس من يرضى بميسور عيشه
ومركوبه رجلاه والثوب جلدُه
ولكن قلباً - بين جنبي - ماله
مدى ينتهي بي في مراد أحده
يرى جسمه يكسى شفوفاً ترثيه
فيختار أن يكسى دروعاً تهده

فاملت هذا الآخر فإذا نهمة فيما يتعلق بالدينا فحسب .

ونظرت إلى علو همي فرأيتهما عجباً . وذلك أني أروم من العلم ما أتيقن
أنى لا أصل إليه ، لأنني أحب نيل كل العلوم على اختلاف فنونها .

وأريد استقصاء كل فن ، هذا أمر يعجز العمر عن بعضه .

فإن عرض لي ذو همة في فن قد بلغ منتهاه رأيته ناقصاً في غيره ، فلا
أعد همته تامة .

مثل المحدث فاته الفقه . والفقيه فاته علم الحديث . فلا أرى الرضى
بنقصان من العلوم إلا حادثاً عن نقص المهمة .

ثم إنى أروم نهاية العمل بالعلم ، فأثوق إلى ورع بشر ، وزهادة معروف
وهذا مع مطالعة التصانيف وإفادة الخلق ومعاشرتهم بعيد .

ثم إنى أروم النفي عن الخلق ، وأستشرف الإفضال عليهم . والاشتغال
بالعلم مانع من الكسب . وقبول الممن بما تأباه الهمة العالية .

ثم إنى أتوق إلى طلب الأولاد ، كما أتوق إلى تحقيق الصانيف ، ليق
الحلفان نائمين عنى بعد التلف . وفى طلب ذلك ما فيه من شغل القلب المحب
للتفرد .

ثم إنى أروم الاستمتاع بالمستحسنيات ، وفى ذلك امتناع من جهة قلة المال
ثم لو حصل فرق جمع الهمة .

وكذلك أطلب لبدنى ما يصلحه من المطاعم والمشارب ، فإنه متعود للترفة
واللطف ، وفى قلة المال مانع ، وكل ذلك جمع بين أضداد .

فأين أنا وما وصفته من حال من كانت غاية همته الدنيا .

وأنا لا أحب أن يخذش حصول شئ من الدنيا وجه دينى بسبب .

ولا أن يؤثر فى علمى ولا فى عملى .

فواقلقى من طلب قيام الليل ، وتحقيق الورع مع إعادة العلم ، وشغل
القلب بالتصانيف ، وتحصيل ما يلائم البدن من المطاعم .

ووا أسنى على ما يفوتنى من المناجاة فى الخلوة مع ملاقة الناس وتعليمهم

ويا كدر الورع مع طلب ما لا بد منه للعائلة .

غير أنى قد استسلمت لتعذيبى ، ولعل تهذيبى فى تعذيبى ، لأن علو الهمة
تطلب المعالى المقربة إلى الحق عز وجل .

وربما كانت الحيرة فى الطلب دليلا على المقصود . وما أنا أحفظ أنفاسى
من أن يضع منها نفس فى غير فائدة .

وإن بلغ همى مراده . . . وإلا فنية المؤمن أبلغ من عمله .

١٧١ - فصل : مغاظة النفس لثم العيش

لما سطرت هذا الفصل المتقدم ، ورأيت اذكار النفس بما لا بد لها في الطريق منه .

وهو أنه لا بد لها من التلطف ، فإن قاطع مرحلتين في مرحلة خليق بأن يقف . فينبغي أن يقطع الطريق بالطف ممكن .

وإذا تعبت الرواحل نهض الحادى بنهها ، وأخذ الراحة للجد جد ، وغوص السابح في طلب الدر صعود .

ودوام السير يحسر الإبل ، والمفازة صعبة .

ومن أراد أن يرى التلطف بالنفس ، فلينظر في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان يتلطف بنفسه ، ويمازح ، ويخالط النساء ، ويقبل ويمص اللسان^(١) ، ويختار المستحسنات ، ويستعذب له الماء ويختار الماء البارد ، والأوفق من المطاعم ، كلحم الظهر والذراع والحلوى ، وهذا كله رفيق بالناقة في طريق السير .

فأما من جرد عليها السوط فإنه يوشك ألا يقطع الطريق .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ، فإن المنصبت لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى . »

واعلم أنه ينبغي للماقل أن يخالط نفسه فيما يكشف العقل عن عواره ، فإن فكر التيقظ يسبق قبل مباشرة المرأة إلى أنها اعتناق بحسد يحتوى على

(١) حديث مض اللسان لم يثبت .

قدارة ، وقبل بلع اللقمة إلى أنها متقلبة في الريق ، ولو أخرجها الإنسان لفظها .

ولو فكر في قرب الموت وما يجري عليه بعده ، لبغض عاجل لذته .

فلا بد من مغالطة تجري ليتفجع الإنسان بعيشه كما قال لبيد :

فَأَكْذِبِ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا
إِنَّ صَدَقَ النَّفْسُ يُزْرَى بِالْأَكْمَلِ

وقال البستي :

أَفِدْ طَبْعَكَ الْمَكْنُودَ بِالْهَمِّ رَاحَةً
تَجِمُّ وَعَلَّيْهِ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَرْحِ
وَلَكِنْ إِذَا أَعْطَيْتَهُ ذَلِكَ فَلْيَسْكُنْ
بِمِقْدَارٍ مَا يُخْطِى الطَّعَامُ مِنَ الْمُنْهَرِ

وقال أبو علي بن السبل :

وَإِذَا أَمَمْتَ فَاجْرِ نَفْسَكَ بِالْمُتَى
وَعَنْدًا ، فَخَيْرَاتُ الْجَنَانِ عِدَاتُ
وَاجْعَلْ رَجَاءَكَ دُونَ يَأْسِكَ جِئَةً
حَتَّى تَزُولَ رَيْبُكَ الْأَوْقَاتُ
وَأَسْبِرْ عَنِ الْجُلُوسِ بِشْكَ ، لِأَمَّا
مُجْلَسَاؤُكَ الْخُسَادُ وَالشُّمَاتُ
وَدَعِ التَّوَفُّعَ لِلْحَوَادِثِ إِنَّهُ
لِلْحَى - مِنْ قَبْلِ الْمَمَاتِ - مَمَاتُ

فَالْهَيْمُ لَيْسَ لَهُ ثَبَاتٌ مِثْلَ مَا
فِي أَهْلِهِ مَا لِلشُّرُورِ ثَبَاتٌ
لَوْ لَا مُعَالَطَةُ النُّفُوسِ عَقُولَهَا
لَمْ تَصِفْ لِلْمُتَجَبِّظِينَ حَيَاةَ

وَقَالَ أَيْضاً :

يَحْفَظُ الْجَنَسُ نَبْقَى النَّفْسِ فِيهِ
بَقَاءَ النَّارِ تُحْفَظُ بِالْوَعَا
فَبِالْيَأْسِ الْمِصْرُ فَلَا تُحْمِلُهَا
وَلَا تَمْنَعُهَا طَوْلَ الرَّجَاءِ
وَعِدَهَا فِي شِدَائِدِهَا رَحَاءَ
وَذِكْرَهَا الشَّدَائِدَ فِي الرَّحَاءِ
يَعْدُ صِلَا حُبِّهَا هَذَا وَهَذَا
وَهَاتَرَ كَيْبِ مَنَفَعَةِ الدَّوَاءِ

وقد كان هموم السلف يخضبون الشيب لتلاوى الإنسان منهم ما يكره
وإن كان الخضاب لا يعدم النفس عليها بذلك ، ولكنه نوع مخادعة
للنفس .

وما زالت النفوس ترى الظاهر .

وإنما الفكر والعقل مع الغائب .

ولا بد من معالطة تجرى ليتم العيش .

ولو عمل العامل بمقتضى قصر الأمل ، ما كتب العلم ولا صنف .

فافهم هذا الفصل مع الذى تقدمه ، فإن الأول فى مقام العزيمة ، وهذا فى مكان الرخصة .

ولابد للتعب من راحة وإعانة ، والله عز وجل معك على قدر صدق الطلب ، وقوة اللجأ ، وخلع الحول والقوة ، وهو الموفق .

١٧٢ - فصل : بين الاسراف والاعتدال

قوام الأدى بشيتين : الحرارة ، والرطوبة .

ومن شأن الحرارة أن تحلل الرطوبة وتغنيها ، فالأدى محتاج إلى تحصيل خلاف المتحلل^(١) .

فأبدان الشو تغتذى بأكثر مما يتحلل منها .

والأبدان المتناهية تغتذى بمقدار ما يتحلل منها ، (والأبدان التى قد أخذت فى الهرم يتحلل منها أكثر مما تغتذى به)^(٢) ، فيلبنى^(٣) للناس^(٤) البالغ أن يتحفظ فى النكاح ، لأنه يرى قاعدة قوة يجد أثرها فى الكبر .

وأما المتوسط والواقف السن فيلبنى أن يحذر فضول الجماع ، فإن حصل له مثل ما يخرج منه فأسرف ، فاللازم أخذ من الحاصل ، ويوشك أن يسرع النفاد .

وأما الشيخ فترك النكاح كاللازم له ، خصوصا إذا زاد علو السن ، لأنه ينفق من الجوهر الذى لا يحصل مثله أبداً .

(١) فى الحديث : للمتحلل .

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٣) فى الحديث : ويلبنى .

(٤) فى الحديث : الشو .

ثم ينبغي أن ينظر العاقل في ماله فيكتسب أكثر مما ينفق ليكون الفاضل مدخراً لوقت العجز .

وليحذر السرف ، فإن العدل^{١١} هو الأصلح .

ثم ينظر في الزوجة ، والمطلوب منها شيان : وجود الولد ، وتدير المنزل ، فإذا كانت مبذرة فيب لا يحتمل ، فإن انضمت صفة العقر ، فلا وجه للإمساك إلا أن تكون مستحسنة الصورة ، فإن ضم إليها عقل وعفاف ، حسن الإمساك .

وإن كانت مما يحتاج أن تحفظ فتركها لازم .

فأما الخدم فليجتهد في تحصيل خادم لا تستعبده الشهوة ، فإن عبد الشهوة له مولى غير سيده .

ولينظر المالك في طبع المملوك ، فمنهم من لا يأتي إلا على الإكرام فليكرمه ، فإنه يرجع محبته .

ومنهم من لا يأتي إلا على الإهانة ، فليداره ويعرض عن الذنوب .

فإن لم يمكن عاتب بلطف ، وليحذر العقوبة ما أمكن ، وليجعل للمالك زمن راحة .

والعجب من معنى بدايته ويسى مداواة جاريته ، وأجود المالك الصغار ، وكذلك الزوجات ، لأنهم متعددون خلق المشتري .

وليحفظ نفسه بالهينة من الانحراف مع الزوجة ، ولا يطلعا على ماله .
فإنها سفينة تطلب كثرة الإنفاق .

وأما تدبير الأولاد فحفظهم من مخالطة تفسد^(١) .

ومتى كان الصبي ذا ألفة — حَمِيًّا — مُرْجِيٍّ خَيْرِهِ .

وليحمل على صحبة الأشراف والعلماء ، وليحذو من مصاحبة الجهال^(٢)
والسفهاء ، فإن الطبع لص .

وليحذر الصبي من الكذب غاية التحذير ، ومن المخالطة للصبيان^(٣)

وليوصه بزيادة البر للوالدين ، وليحفظ من مخالطة النساء .

فإذا بلغ فليزوج بصبيه^(٤) فينتفعان .

هذه الإشارة إلى تدبير أمور الدنيا .

فأما تدبير العلم فيلبي أن يحمل الصبي من حين يبلغ خمس سنين على
التشاغل بالقرآن والفقه وسماع الحديث .

وليحصل له المحفوظات أكثر من المسموعات ، لأن زمان الحفظ إلى
خمس عشرة سنة ، فإذا بلغ تشككت همته ، فليضرب تارة ، ويرشى أخرى ،
ليبلغ وقد حصل محفوظات سليمة .

(١) زاد في الحديث : مستقبلهم . دون تنبيه .

(٢) في الحديث : للجهال .

(٣) زاد في الحديث : المعوجين .

(٤) في الحديث زيادة : لم تعرف غيره . دون تنبيه .

وأول ما يلغى أن يكلف حفظ القرآن متقناً ، فإنه يثبت ويختلط باللحم والدم ، ثم مقدمة من النحو يعرف بها اللحن ، ثم الفقه مذهباً وخلافاً ، وما أمكن بعد هذا من العلوم فحفظه حسن .

وليحذر من عادات أصحاب الحديث . فإنهم يفتنون الزمان في سماع الأجزاء التي تتكرر فيها الأحاديث ، فيذهب العمر وما حصلوا فتهمش شيء .

فإذا بلغوا سنّاً طلبوا جواز فتوى ، أو قراءة جزء من القرآن ، فعادوا القهقري .

لأنهم يحفظون بعد كبر السن ، فلا يحصل مقصودهم ، فالحفظ في الصبا للهم من العلم ، أصل عظيم .

وقد رأينا كثيراً ممن تشاغل بالمسموعات وكتابة الأجزاء ورأى الحفظ صعباً ، قال إلى الأسهل ففضى عمره في ذلك .

فلما احتاج إلى نفسه ، قعد يتحفظ على كبر ، فلم يحصل مقصوده .

فالبقعة لفهم ما ذكرت ، وانظر في الإخلاص ، فما ينفع شيء دونه .

١٧٢ - فصل : النظر في العاقبة

اشتد الغلاء ببغداد في أول سنة خمس وسبعين ، وكلماً جاء التعبير زاد السعر .

فواقع^(١) الناس على اشتراء الطعام ، فأخطب من يستعد كل سنة بزرع ما يقوته ، وفرح من بادى في أول التيسان إلى اشتراء الطعام فإنه^(٢) يضاعف ثمنه .

(١) في الحديث : فتدافع .

(٢) في الحديث : قبل أن يضاعف .

وأخرج الفقراء ما في بيوتهم فرموه في سوق الهوان .

وبان ذل نفوس كانت عزيزة .

فقات : ياتفس خذى من هذه الحال إشارة ، ليغبطن من له عمل صالح
وقت الحاجة إليه ، ويفرحن من له جراب عند إقبال المسألة .

وكل الويل على المفرط الذى لا ينظر في عاقبته ، فتبهى .

فقد نهت ناسا الدنيا على أمر الآخرة .

وبادرى موسم الزرع مادامت الروح في البدن .

فالرمان كله تشرين قبل أن يدخل نيسان الحصاد .

ومالك زرع ، وحاجة المفتقرين إلى أموالهم تمنعهم من الإيثار .

١٧٤ - فصل : الخوف من الله

تأملت حالة أزعجنى ، وهو أن الرجل قد يفعل مع امرأته كل جميل وهو
لا تحب ، وكذا يفعل مع صديقه والصديق يبغضه ، وقد يتقرب إلى السلطان
بكل ما يقدر عليه والسلطان لا يؤثره ، فيبقى متحيراً يقول : ما حيلتى .

فخفت أن تكون هذه حالتى مع الخالق سبحانه ، أتقرب إليه وهو
لا يريدنى .

وربما يكون قد كتبتى شكيقاً في الأزل .

ومن هذا عاف الحسن فقال : أخاف أن يكون أطلع على بعض ذنوبى
فقال : لا غفرت لك .

فليس إلا القلق والخوف لعل سفينة الرجا تسلم - يوم دخولها الشاطئ .
- من جرف .

١٧٥ - فصل : شبهة في عدد الأحاديث والرد عليها

جرى بينى وبين أحد أصحاب الحديث كلام فى قول الإمام أحمد : صح
من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سبع مائة ألف حديث .
فقلت له : إنما يعنى به الطرق ، فقال : لا ، بل المتون ، فقلت : هذا
بعيد التصور .

ثم رأيت لأبى عبد الله الحاكم كلاماً ينصر ما قاله ذلك الشخص ، وهو أنه
قال فى كتاب المدخل إلى كتاب الإكليل : كيف يجوز أن يقال : إن حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ عشرة آلاف حديث ، وقد روى عنه
من أصحابه أربعة آلاف رجل وامرأة ، صحبوه نيفاً وعشرين سنة بمكة
ثم بالمدينة ، حفظوا أقواله وأفعاله ، ونومه ويقظته وحركاته وغير ذلك ، سوى
ما حفظوا من أحكام الشريعة .

واحتج بقول أحمد : صح من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبع مائة ألف حديث وكسر ، وأن إسحاق بن راهويه كان يلى سبعين ألف
حديث حفظاً ، وأن أبا العباس بن عقدة قال : أحفظ لأهل البيت ثلاث
مائة ألف حديث .

قال ابن عقدة : وظهر لابن كريب بالكوفة ثلاثمائة ألف حديث .

قلت : ولا يحسن أن يشار بهذا إلى المتون . وقد عجبت كيف خفى
هذا على الحاكم وهو يعلم أن أجمع المسانيد الظاهرة مستند أحمد بن حنبل ، وقد
طاف الدنيا مرتين حتى حصله وهو أربعون ألف حديث ، منها عشرة آلاف
مكررة .

قال حنبل بن إسحاق: جَمَعْنَا أَحَدَ بَنِي حَنْبَلٍ أَنَا وَصَالِحٌ وَعَبْدُ اللَّهِ، وَقَرَأَ عَلَيْنَا الْمُسْنَدَ، وَقَالَ لَنَا: هَذَا كِتَابُ جَمْعَتِهِ مِنْ أَكْثَرِ مِنْ سَبْعِ مِائَةِ أَلْفٍ وَخَمْسِينَ أَلْفًا.

فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرجعوا إليه، فإن وجدتموه وإلا فليس بحجة^(١).

أذكرى يخفى على متيقظ أنه أراد بكونه جمعه من سبعمائة ألف أنه أراد الطرق. لأن السبع مائة الألف، إن كانت من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف أهملها؟

فإن قيل: فقد أخرج في مسنده أشياء ضعيفة. ثم أعوذ بالله أن يكون سبع مائة ألف ما تحقق منها سوى ثلاثين ألفًا.

وكيف ضاعت هذه الجلة؟ ولم أهملت وقد وصلت كلها إلى زمن أحد فاتفق منها ورعى الباقي؟

وأصحاب الحديث قد كتبوا كل شيء من الموضوع والكذب.

وكذلك قال أبو داود: جمعت كتاب السنن من ستمائة ألف حديث

ولا يحسن أن يقال: إن الصحابة الذين رووها ماتوا ولم يحدثوا بها التابعين.

فإن الأمر قد وصل (إلى)^(٢) أحمد فأحصى سبع مائة ألف حديث، وما كان الأمر ليذهب هكذا عاجلا.

(١) بل وجد فيه ضعاف. وقال هو: جمعت فيه ما اشتهر لا ما صبح.

(٢) ساقطة من الحديث.

ومعلوم أنه لو جمع الصحيح والمحال الموضوع وكل منقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما بلغ خمسين ألفاً ، فأين الباقي ؟

ولا يجوز أن يقال تلك الأحاديث كلام التابعين ، فإن الفقهاء نقلوا مذاهب القوم ودونوها وأخذوا بها ، ولا وجه لتركها .

ففيهم كل ذي لب أن الإشارة إلى الطرق ، وأن ما توهمه الحاكم فاسد .

ولو عرض هذا الاعتراض عليه ، وقيل له : فأين الباقي ؟ لم يكن له جواب .

لكن الفهم عزيز . والله المنعم بالتوفيق . .

ومثل هذا تغفيل قوم قالوا : إن البخارى لم يخرج كل ما صح عنده ، وأن ما أخرجه كالأنموذج ، وإلا فكان يطول .

وقد ذهب إلى نحو هذا أبو بكر الإسماعيل .

وحكى عن البخارى أنه قال : ما تركت من الصحيح ، أكثر .

ولنما يعنى الطرق ، يدل على ما قلته ، أن الدارقطنى - وهو سيد الحفاظ جمع ما يلزم البخارى ومسلم لإخراجه (فبلغ) (١) ما لم يذكره أحاديث يسيرة ، ولو كان كما قالوا ، لأخرج مجلدات .

ثم قوله : « ما يلزم البخارى » دليل صريح على ما قلته ، لأنه من أخرج الأنموذج ، لا يلزمه شيء .

وكذلك أخرج أبو عبد الله الحاكم كتاباً ، جمع فيه ما يلزم البخارى

(١) ساقطة من الحديث .

إخراجها ، فذكر حديث الطائر ، فلم يلتفت الحافظ إلى ما قال ؟

فأقل فهم هؤلاء الذين شغلهم نقل الحديث عن التدقيق الذي (لا) يلزم في صحة الحديث . وإنما وقع لقلة الفقه والفهم .

إن البخارى ومسلم ، تركا أحاديث أقوام ثقات ، لأنهم خولفوا في الحديث ، فنقص الأكترون من الحديث وزادوا .

ولو كان ثم فقه ، لعلموا أن الزيادة من الثقة مقبولة .

وتركوا أحاديث أقوام ، لأنهم ائفردوا بالرواية عن شخص . ومعلوم أن ائفراد الثقة لاهيب فيه ، وتركوا من ذلك الغرائب ، وكل ذلك سوء فهم .

ولهذا لم يلزم الفقهاء هذا ^٢ ، وقالوا : الزيادة من الثقة مقبولة ولا يقبل القدح حتى يبين سببه .

وكل من لم يخاطب الفقهاء وجهد مع المحدثين ، تأذى وساء فهمه . فالحمد لله الذى أنعم علينا بالحاليتين .

١٢٦ - فصل : فى الفرق بين اللغة والنحو

اعلم أن الله عز وجل وضع فى النفوس أشياء لا تحتاج إلى دليل . فالنفوس تعلمها ضرورة ، وأكثر الخلق لا يحسنون التعبير عنها .

فإنه وضع فى النفس أن المصنوع لا بد له من صانع ، وأن المبنى لا بد له من بان ، وأن الاثنين أكثر من الواحد ، وأن الجسم الواحد لا يكون فى مكانين فى حالة واحدة . ومثل هذه الأشياء لا تحتاج إلى دليل .

(١) - ساقطة من الحديث .

(٢) - زاد فى الحديث : المنهج .

وألمح العرب النطق بالصواب من غير لحن ، فهم يفرقون بين الرفع والمنصوب بأمارات في جبلتهم ، وإن عجزوا عن النطق بالعلمة .

قال عثمان بن جنى : سألت يوماً أبا عبد الله محمد بن عساف ^(١) العقيلي فقلت له : كيف تقول ضربت أخوك ؟ فقال : أقول ضربت أخاك .

فأدبرته على الرفع فأبى وقال لا أقول أخوك أبداً .

قال : فكيف تقول ضربني أخوك ؟ فرفع ، فقلت : أليس دعت أنك لا تقول أخوك أبداً ؟ فقال : إيش هذا ، اختلفت جهتها في الكلام .

وهذا أدل شيء على تأملهم مواقع الكلام ، وإعطائهم إياه في كل موضع حقه ، وإنه ليس استرسالاً ولا ترخيماً .

قال عثمان : واللغة هي أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم ، والنحو انتحاء سميت كلام العرب في تصرفهم من إعراب وغيره ، كالثنائية والجمع والتحقيق والتكسير وغير ذلك ، ليلحق من ليس من أهل اللغة أهلها .

١٧٧ - فصل : تعجيل اللذة يفوت الفضائل

تدبرت أحوال الأخيار والأشرار فرأيت سبب صلاح الأخيار النظر ، وسبب فساد الأشرار ، إهمال النظر .

وذلك أن العاقل ينظر فيعلم أنه لا بد من صانع ، وأن طاعته لازمة ، ويتأمل معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيسلم قياده إلى الشرع .

ثم ينظر فيما يقربه إليه . ويرفقه لديه .

فإذا شق عليه إعادة العلم ، تأمل ثمرته ، فسهل ذلك .

وإذا صعب عليه قيام الليل ، فكذلك .

وإذا رأى مشتتاً ، تأمل عاقبته ، فلم أن اللذة تغنى ، والعار والإثم يبقيان ، فسهل عليه الترك .

وإذا اشتى الانتقام ممن يؤذيه ، ذكر ثواب الصبر ، وندم الغضب على أفعاله في حال الغضب .

ثم لا يزال يتأمل سرعة زوال العبر فيقتنمه بتحصيل أفضل الفضائل
فنبال مناه .

وأما الغافل ، فإنه لا يرى إلا الشيء الحاضر .

فهم من لم يتأمل في معنى المصنوع وإثبات الصانع ، فوجدوا وتركوا
النظر ، ووجدوا الرسل وما جاءوا به ، ونظروا إلى العاجل ، ولم يتفكروا في
مبدئه (١) ومنتهاه .

فليس عندهم من عرفان المطعم ، إلا الأكل .

ولو تأملوا كيف أنشئ ؟ ولماذا جعل حافظاً للأبدان ؟ لعرفوا حقائق
الأمور .

وكذلك كل شهوة تعرض لهم لا ينظرون في عاقبتها ، بل في عاجل لذتها
وكم قد جنت عليهم من وقوع حد ، وقطع يد ، وفضيحة .

فتعجيل اللذة يفوت الفضائل ، ويحصل الرذائل .

(١) في الحديث : في مبدئه .

وسببه ، عدم النظر في العواقب ، وهذا شغل العقل ، وذاك المدموم ، شغل الهوى .

نسأل الله عز وجل ، يقظة تزيينا العواقب ، وتكشف لنا الفضائل والمعائب لأنه قادر على ذلك .

١٧٨ - فصل : الهممة تطلب الغايات

خلقت لي هممة عالية تطلب الغايات .

فقلت ^(١) السنّ وما بلغت ما أملت ، فأخذت أسأل تطويل العمر ، وتقوية البدن ، وبلوغ الآمال .

فأنكرت على العادات وقالت : ماجرت عادة بما تطلب .

فقلت : إنما أطلب من قادر يخرق ^(٢) العادات .

وقد قيل لرجل : لنا حَوْجَةٌ نَجْمَةٌ ، فقال : اطلبوا لها مَرْجَسِيلاً .

وقيل لآخر : جثثك في حاجة لا ترزؤك ، فقال : هلا طلبتم لها سفاسف الناس ؟

فإذا كان أهل الأنفة من أرباب الدنيا يقولون هذا ، فلم لا نطمع في فضل كريم قادر ؟

وقد سألته هذا السؤال في ربيع الآخر ، من سنة خمس وسبعين ، فإن مُدَّ لي أجلٌ ، وبلغت ما أملت ، فقلت هذا الفصل إلى ما بعد ويضته ، وأخبرت ببلوغ آمالي .

(١) في الحديث : بلغت .

(٢) في الحديث : على تجاوز .

وإن لم يتفق ذلك ، فسيدي أعلم بالمصالح ، فإنه لا يمنع بخلاف ، ولا حول إلا به .

١٧٩ - فُعل : تزينوا للحق لا للخلق

ما أقل من يعمل لله تعالى خالصاً ، لأن أكثر الناس يحبون ظهور عباداتهم وسفيان الثوري كان يقول : « لا أعتد بما ظهر من عملي » .
وكانوا يسترون أنفسهم .

واليوم ثياب القوم تشهرهم ، وقد كان أيوب السخيتاني يطول قيضه ، حتى يقع على قدميه ، ويقول : كانت الشبهة في التطويل ، واليوم الشبهة في التفصيل^(١) .

فاعلم أن ترك النظر إلى الخلق ومحو الجاه من قلوبهم بالعمل وإخلاص القصد وسر الحال ، هو الذي رفع من رفع .

فقد كان أحمد بن حنبل يمشى حافياً في وقت ويحمل نعليه^(٢) في يديه ويخرج للقاط ، و« بشر »^(٣) يمشى حافياً على الدوام وحده ، و« معروف »^(٤) يلتقط النوى .

واليوم صارت الرياسات أكثر من كل جانب^(٥) ، وما تتمكن الرياسات

- (١) اقتبس هذا الفصل من المحاسبي في كتاب (المسائل في أعمال القلوب والجوارح) انظر فيه باب الشهرة .
(٢) في الحديث ، ونعلاه في يديه .
(٣) أي بشر الحافي .
(٤) أي معروف النكرخي .
(٥) في الحديث : من كل حاجة .

حتى تتمكن من القلب الغفلة ، ورؤية الخلق ، ونسيان الحق ، فحينئذ تطلب
الرياسة على أهل الدنيا .

واقد رأيت من الناس عجبا ، حتى من يؤذي بالعلم ، إن رأى فى أمشى
وحدى أنكر على ، وإن رأى أزور فقيرا عظم ذلك ، وإن رأى أنبسط
بتبسم ، نقصت من عينه .

فقلت : فواعجبا ، هذه كانت طريق الرسول صلى الله عليه وسلم
والصحابة رضى الله عنهم .

فصارت أحوال الخلق ، نواميس لإقامة الجاه .

لا جرم - والله - سقطتم من عين الحق ، فأسقطكم من عين الخلق .

فكم ممن يتعب فى تربية ناموس ، ولا يلتفت إليه ولا يحظى بمراة ،
ويفوته المراد الأكبر .

فالتفتوا - إخوانى - إلى إصلاح النيات ، وترك الذين للخلق . ولتكن
عمدتكم الاستقامة مع الحق ، فبذلك سعد السلف وسعدوا .

ولإياكم وما الناس عليه اليوم ، فإنه ، بالإضافة إلى يقظة السلف ، نوم .

١٨٠ - فصل : إن الهدى هدى الله

والله ما ينفع تأديب الوالد إذا لم يسبق اختيار الخالق لذلك الولد ، فإنه
سبحانه إذا أود شخصاً ، ربه من طفولته ، وهداه إلى الصواب ، ودله على
الرشاد ؛ وجب إليه ما يصلح ، وصحبه من يصلح ، وبغض إليه ضد ذلك ،
وقبح عنده سفاسف الأمور ، وعصمه من القبائح ، وأخذ بيده كلما عثر .

وإذا أبغض شخصاً ، تركه دائم التعيير ، متخبطاً فى كل حال ، ولم يخلق

له همة لطلب المعالي ، وشغله بالردائل عن الفضائل .

وإن قال : لم خصصت بهذا ؟

قال الخطاب الذي لا يحاب : « فَيَسِّرَ لَكُمُ الْيُسْرَى » .

١٨١ - فصل : نفس الانسان أكبر الادلة على وجود الخالق

من أكبر الدليل على وجود الخالق سبحانه هذه النفس الناطقة المميزة
الحركة للبدن على مقتضى إرادتها التي (١) دبرت مصالحها ؛ وترقت إلى معرفة
الآفلاك ، واكتسبت ما أمكن تحصيله من العلوم ؛ وشاهدت المانع في
المصنوع ، فلم يحجبها ستر ، وإن تكاثف ، ولا يعرف مع هذا ، ماهيتها ولا
كيفيةها ، ولا جوهرها ولا محلها .

ولا يفهم من أين جاءت ، ولا يدري أين تذهب ، ولا كيف تعلقت
بهذا الجسد ؟

وهذا كله يوجب عليها أن لها مدبراً وخالقاً ، وكفى بذلك دليلاً عليه .

إذ لو كانت وجدت بها لما خفيت أحوالها عليها . فسبحانه سبحانه .

١٨٢ - فصل : من لم يتشأنل بالعلم كيف يبلغ الشريعة للمخلق ؟

سبحان من من على الخلق بالعلماء الفقهاء الذين فهموا مقصود الأمر ومراد
الشارع ، فهم حفظة الشريعة ، فأحسن الله جرائمهم .

وإن الشيطان ليتجافاهم خوفاً منهم ، فإنهم يقدرون على أذاه . وهو لا
يقدر على أذاهم .

(١) جزء من الآية ٣٠ من سورة الشورى .

(٢) في الحديث . فقد .

ولقد تلاعب بأهل الجهل والقليل الفهم .

وكان من أعجب تلاعبه ، أن حسن لأقوام ترك العلم ، ثم لم يقنعوا بهذا حتى قدحوا في المتشاكسين به .

وهذا - لو فهموه - قدح في الشريعة ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بلغوا عني ، » وقد قال له ربه عز وجل : « بَلِّغْ » (١) .

فإذا لم يتشاغل بالعلم ، فكيف يبلغ الشريعة إلى الخلق ؟

ولقد نقل مثل هذا عن كبار الزهاد ، كبشر الحافى ، فإنه قال لعباس بن عبد العظيم : « لا تجالس أصحاب الحديث » .

وقال لإسحاق بن الضيف : « إنك صاحب حديث ، فأحب ألا تعود إلى » .

ثم اعتذر فقال : « إنما الحديث فتنة ، إلا لمن أراد الله به ، وإذا لم يعمل به فتركه أفضل » . وهذا حجب منه .

من أين له أن طلابه لا يريدون الله به ، وأنهم لا يعملون به ؟

أو ليس العمل به على ضربين : حمل بما يجب ، وذلك لا يسع أحدا تركه .

والثاني : نافلة ، ولا يلزم .

والتشاغل بالحديث ، أفضل من التفتل بالصوم والصلاة .

(١) إشارة إلى قوله تعالى في سورة المائدة : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » .

وما أظنه أراد إلا طريقه في دوام الجوع والتمجد ، وذلك شيء لا يلام تاركه .

فإن كان يريد ألا يوغل في علوم الحديث ، فهذا خطأ ، لأن جميع أقسامه عمودة .

أفترى لو ترك الناس طلب الحديث كان بشرٌ يفتي ؟

فأنته الله في الالتفات إلى قول من ليس بفقيه ، ولا يهولك تعظيم اسمه فأنته يعفو عنه^(١) .

١٨٢ - فصل : التماس رضا الله وإن سقط الناس

العاقل من يحفظ جانب الله عز وجل ، وإن غضب الخلق .

وكل من يحفظ جانب المخلوقين ، ويضيع حق الخالق ، يقلب الله قلب الذي قصد أن يرضيه فيسخطه عليه .

قال المؤمن لبعض أصحابه : لا تعص الله بطاعتي فيسلطني عليك .

ولما بالغ طاهر بن الحسين فيما فعل بالأمين وقتك به ، وصلب رأسه وإن كان ذلك عن إرادة المؤمن ، ولكن بقي أثر ذلك في قلبه ، فكان (المؤمن)^(٢) لا يقدر أن يراه .

ولقد دخل عليه يوماً فبكى للمؤمن ، فقال له طاهر : لم تبكي لا أبكي الله عينك ، فلقد دانت لك البلاد ؟

(١) بل إنما حذر بشر أهل الحديث لأنهم شغلوا أنفسهم بالجرح والتعديلات ، وشغلوا عن الخلوة مع الله . لا كما فهمه ابن الجوزي .
(٢) ساقطة من الجديدة .

فقال : أبكى لأمر ذكره ذل ، وسره حزن ، ولن يخلو أحد من شجن .

فلما خرج طاهر أنفذ^(١) إلى حسين الخادم مائتي ألف درهم ، وسأله أن يسأل المأمون لم بكى ؟ فلما تغدى المأمون قال : يا حسين اسقى .

قال : لا والله لا أسقيك حتى تقول لم بكيت حين دخل عليك طاهر ؟

قال : يا حسين وكيف عنيت بهذا حتى سألت عنه ؟ قال : لنعمى بذلك .

قال : يا حسين أمر إن خرج من رأسك قتلتك .

قال : يا سيدي ومتى أخرجت لك سرأ ؟

قال : إني ذكرت أخى عمداً وما ناله من الذلة ، فخنقننى العبرة ، فاسترحمت إلى إفاضتها ولن يغوت طاهراً متى ما يكره .

فأخبر حسين طاهراً بذلك ، فركب طاهر إلى أحمد بن أبي خالد .

فقال له : إن المعروف عندى ليس بضائع ، فغيبنى عن عينه . قال : سأفعل

فدخل على المأمون فقال : ما بت^٢ البارحة . قال : ولم ؟ قال : لأنك وليت غسان^(٣) بن عباد خراسان . وهو ومن معه أكلة رأس ، فأخاف أن يخرج خارج من الترك فيصطلبه .

قال : فمن ترى ؟ قال : طاهر بن الحسين ، فعقد له فضى ، فبقى مدة ثم قطع الدعاء للمأمون على المنبر يوم الجمعة .

فقال له صاحب البريد : ما دعوت لأمر المؤمنين . قال : سهو فلا تكتب

(١) فى الإحدىثة: نفذ .

(٢) فى الديمحقية : خان .

فجعل ذلك في الجمعة الثانية والثالثة . فقال له : لا بُدَّ أن أكتب لثلاث
يكتب التجار ويسبقوني . قال : اكتب . فكتب .

فدعا المأمون أحمد بن أبي خالد وقال : إنه لم يذهب على احتيالك في أمر
طاهر ، وأنا أعطى الله عهداً إن لم تشخص حتى توافيني به كما أخرجته من
قبضتي لتذمن عقباك .

فشخص وجعل يتلوّم في الطريق ويعتل بالمرض ، فوصل إلى الرى وقد
بلغته وفاة طاهر .

قلت : ولما خرج الراشد من بغداد وأرادوا تولية المقتنى ، شهد جماعة
من الشهود بأن الراشد لا يصلح للخلافة ، فزعموه ، وولى المقتنى .

فبلغني أنه ذكر للمقتنى بعض الشهود فذمّه ، وقال : كان فيمن أعان على
أبي جعفر .

وعلى ضد هذا ، كل من يرامى جانب الحق والصواب ، يرضى عنه من
سخط عليه .

ولقد حدثني الوزير ابن هبيرة أن المستنجد بالله كتب إليه كتاباً وهو يومئذ
ولى عهد ، وأراد أن يسره من أبيه قال فقلت للواصل به : والله ما يمكنني
أقرؤه ولا أجيب عنه .

فلما ولى الخلافة دخلت عليه فقلت : أكبر دليل على صدقي وإخلاصي
أنى ما حاييتك في أهلك . فقال : صدقت أنت الوزير .

وحدثني بعض الأصدقاء أن قوماً ألحقوا إلى المخزن بعض دين لهم
ليُستخلص ، فقال المسترشد لصاحب المخزن : خلصه لهم ، وخذماضمنوا لنا

فأحضر ابن الرطبي وعرض الأمر عليه ، فقال : هذا أمر بظلم ، وما أحكم فيه .

فقال : إن السلطان قد تقدم ، قال : ما أفعل .
فأحضر قاضيا آخر ، فبت الحكم ، فأخبر الخليفة بالحال .
فقال : أما ابن الرطبي فيشكر على ما قال . وأما الآخر فيعزل
وذلك لأنه بان له أن الحق ما قاله ابن الرطبي .

وكذلك ما طلبه السلطان من أن يلقب ملك الملوك ، فاستفى الفقهاء
فأجازوا ذلك ، وامتنع من إجازته الماوردي ، فعظم قدره عند السلطان .
ومثل هذا — إذا تتبع — كثير .

فيبغي أن يحسن القصد لطاعة الخالق : وإن سخط المخلوق ، فإنه
يعود صاغراً

ولا يسخط الخالق ، فإنه يسخط المخلوق ، فيفوت الحظان جميعاً .

١٨٤ - فصل : الحذر واجب

يلبغى للماقل أن ينظر إلى الأصول فيمن يخالفه ويعاشره ويشاركه
ويصادقه ويؤوجه أو يتزوج إليه .

ثم ينظر بعد ذلك في الصور ، فإن صلاحها دليل على صلاح الباطن .
أما الأصول فإن الشيء يرجع إلى أصله ، ويعيد عن لا أصل له أن يكون
فيه معنى مستحسن .

وإن المرأة الحسنة إذا كانت من بيت رديء فقل أن تكون صينة ، وكذلك
أيضاً المخالط والصديق والمباضع والمعاشر .

فإياك أن تخاطب إلا مَنْ له أصل يخاف عليه الدنس، فالغالب معه السلامة وإن وقع غير ذلك كان نادراً .

وقد قال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لرجل : أشر علىّ فيمن أستعمل . فقال : أما أرباب الدين فلا يريدونك أى لا يسألونك الرياسة ، وأما أرباب الدنيا فلا تردهم ، ولكن عليك بالأشراف ، فإنهم يصونون شرفهم عما لا يصلح .

وقد روى أبو بكر الصولى قال : حدثني الحسين بن يحيى عن إسحاق قال : دعاني المعتصم يوماً فأدخلني معه الحمام ، ثم خرج فخلاني وقال : يا أبا إسحاق في نفسى شيء أريد أن أسألك عنه .

إن أخى المأمون اصطنع قوماً فأنجبوا ، واصطفيت أنا مثلهم فلم ينجبوا . قلت : ومن هم ؟ قال : اصطنع طاهراً وابنه وإسحاق وآل سهل فقد رأيت كيف هم .

واصطنعت أنا الاثنين فقد رأيت إلى ما آل أمره . وأسناش فلم أجده شيئاً ، وكذلك إيتاخ ووصيف .

قلت : يا أمير المؤمنين ، ههنا جواب ، على أمان من الغضب .

قال : لك ذاك . قلت : نظر أخوك إلى الأصول فاستعملها فأنجبت فروعا ، واستعملت فروعا لا أصول لها فلم تنجب .

فقال : يا أبا إسحاق مقاساة ما يرى طول هذه المدة أهون علىّ من هذا الجواب .

أما الصور ، فإنه متى صحت البلية ولم يكن فيها عيب فالغالب صحة الباطن وحسن الخلق ، ومتى كان فيها عيب فالعيب فى الباطن أيضاً .

فاحذر من به عاهة كالأقرع والأعمى وغير ذلك ، فإن بواطنهم في الغالب رديئة^(١).

ثم مع معرفة أصول المخالط ، وكال صورته لا بد من التجربة قبل المخالطة واستعمال الحذر لازم ، وإن كان كما ينبغي .

١٨٥ - فصل : ملاطفة الأعداء حتى تتمكن منهم

ينبغي أن يكون شغل العاقل النظر في العواقب والتحرز بما يمكن أن يكون ومن الغلط النظر^(٢) في الحالة الحاضرة الموافقة لماشه ولصحته به ، وربما لا يجرى له مصحوبه فيلبي أن يعمل على انقطاع^(٣) ذلك ، فيكون مستعداً لتغير الأحوال .

وكذلك النظر^(٤) في لذة تفي وتبقى تبعتها وعارها ، وإثارة الكسل والدعة لما^(٥) يحى بعدهما من بقاء الجمل .

وكذلك تحصيل المرادات التي لا تحصل إلا بالتلطف في الاحتيال ، خصوصاً إذا أريد من ذكي فإنه يظن بأقل تلويح .

فمن أراد غلبة الذكي دقق النظر وتلطف في الاحتيال .

وقد ذكر في كتب الحيل ما يشهد الخواطر ، وأتينا بجملة منه في كتاب الأذكياء .

(١) في الحديث : الاستغراق .

(٢) في الحديث : على خوف من انقطاع ذلك .

(٣) في الحديث : ينبغي النظر .

(٤) في الحديث : مع ما .

مثل ما روى أن رجلاً من الأشراف كان لا يقوم لأحد ولا يخشى أحداً ،
فجاء عليه بعض الوزراء وحي فلم يرد ولم يقم .

فقال ذاك الوزير لرجل : أخبر فلاناً أنني قد كلمت أمير المؤمنين في حقّه ،
وقد أمر له بمائة ألف ، فليحضر ليقبضها ، فأخبره ذلك الرجل .

فقال الشريف : إن كان أمر لي بشيء فلينفذه لي ، وإنما مقصوده أن يضع
مني بالتردد عليه .

فتى وقع الإنسان مع ذكي فينبغي أن يتحرز منه ، ويسرق أغراضه بصنوف
الاحتتيال وينظر فيما يجوز وقوعه فليحترز منه (كما ينظر صاحب الرقة ^(١))
النقلات ^(٢) .

وكثير من الأذكياء لم يقدروا على أغراضهم من ذكي فاعطوه وبالفرا
في إكرامه ليصيده ؛ فإن كان قليل الفطنة وقع في الشرك ، وإن كان أقوى
منهم ذكاه علم أن تحت هذه النية ^(٣) خبيثاً فزاده ذلك احترازاً .

وأقوى ما ينبغي أن يكون الاحتراز من موتور ، فإنك إذا آذيت شخصاً
فقد غرست في قلبه عداوة ، فلا تأمن تفريع تلك الشجرة ، ولا تلتفت إلى
ما يظهر من ودّ وإن حلف ، فإن قاربته فكأن منه على حذر .

ومن التغفل أن تعاقب شخصاً أو تسيء إليه إساءة عظيمة وتعلم أن مثل
ذلك يحدد الحقد ، فتراه ذليلاً لك طامعاً تائباً مقلماً عما فعل ، فتعود فتستطيعه
وتبوء ما فعلت وتظن أنه قد انمحى من قلبه ما أسلفت .

فربما عمل لك المحن ، ونصب لك المسكايد ، كما جرى لقصير مع الزباه ،
وأخباره معروفة .

(١) الرقة : رقة الشطرنج . والنقلات : نقلات اللعب .

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٣) في الدمعمية : الخفية . واحدة من جنى الثمار .

فإياك أن تساكُن من آذيتِه ، بل إن كان ولا بد فن خارج ، فما تؤمن
الأحقاد .

ومتى رأيت عدوك فيه غفلة لا يثنيه مثل هذا فأحسن إليه ، فإنه ينسى
عداوتك ولا يظن أنك قد أضمرت له جزاء على قبح فعله ، فحينئذ تقدر على
بلوغ كل غرض منه .

ومن الخور إظهار العداوة للعدو ومن أحسن التدبير التواضع
بالأعداء إلى أن يمكن كسر شوكتهم ولو لم يمكن ذلك كان اللطف
سبباً في كف أكرههم عن الأذى ، وفيهم من يستحي لحسن فعلك فيتغير
قلبه لك .

وقد كان جماعة من السلف إذا بلغهم أن رجلاً قد شتمهم أهدوا إليه
وأعطوه ، فهم بالمعاجل يكفون شره ، ويحاولون في قلبه قلبه ، ويقع بذلك
لهم مهلة لتدبير الحيل عليه إن أرادوا .

وكن بالذهن الناظر إلى العواقب والتأمل لكل ممكن (مؤدباً) (١) .

١٨٦ - فصل : استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان

رأيت أكثر الناس لا يتمالكون من إفشاء سرهم ، فإذا ظهر عاتبوا من
أخبروا به .

فواعجباً كيف ضاقوا بحبسه ذراعاً ثم لاموا من أفشاء .

وفي الحديث : استعينوا على قضاء أموركم بالكتمان .

ولعمري إن النفس يصعب عليها كتم الشيء ، وترى بإفشاءه راحة ،
خصوصاً إذا كان مرضاً أو همّاً أو عشقاً .

وهذه الأشياء في إفشاءها قريبة . إنما اللازم كتمانها احتيال المحتال فيما
يريد أن يحصل به غرضاً .

فإن من سوء التدبير إفشاء ذلك قبل تمامه ، فإنه إذا ظهر بطل ما يراد^(١)
أن يفعل ، ولا عذر لمن أفشى هذا النوع .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً^(٢) ورى بغيره .

فإن قال قائل : إنما أحدث من أثق به .

قيل له : وكل حديث جاوز الاثنين شائع ، وربما لم يسكتم صديقك .

وكم قد سمعنا من يحدث عن الملوك بالقبض على صاحب فتنهم الحديث
إلى الصاحب وهرب فقات السلطان مراده .

وإنما الرجل الحازم الذي لا يتعداه سره ولا يفشيهِ إلى أحد .

ومن العجز إفشاء السر إلى الولد والزوجة .

والمال من جملة السر . فاطلاعم عليه^(٣) ، إن كان كثيراً فربما تمّنوا
هلاك الموروث . وإن كان قليلاً تبرموا بوجوده .

وربما طلبوا من الكثير على مقدار كثرته فأثقلت النفقات .

(١) في الحديث : يريد .

(٢) في الحديث : غرواً .

(٣) في الحديث : يجر المتاعب .

وسر المصائب من جلة كتمان السر ، لأن إظهارها يسر الشامت ويؤلم المحب .

وكذلك ينبغي أن يكتف مقدار السن ، لأنه إن كان كبيراً استهرموه ، وإن كان صغيراً احتقروه .

وبما قد انهار فيه كثير من المفرطين أنهم يذكرون بين أصدقائهم أميراً أو سلطاناً فيقولون فيه فيبلغ ذلك إليه فيكون سبب الهلاك .

وربما رأى الرجل من صديقه إخلاصاً وافيّاً فأشاع سره . وقد قيل :

اِحْذَرْ عَدُوَّكَ مَرَّةً

وَاحْذَرْ صَدِيقَكَ أَلْفَ مَرَّةٍ

فَلَرُبَّمَا انْقَلَبَ الصَّدِيقُ

فَكَانَ أَدْرَى بِالْمُضَرَّةِ

وربّ مفسد سره إلى زوجة أو صديق فيصير بذلك رهيناً عنده ولا يتجاسر أن يطلق الزوجة ، ولا أن يهجر الصديق ، مخافة أن يظهر سره القبيح .

فالحازم من عامل الناس بالظاهر ؛ فلا يضيق صدره بسر^(١) ، فإن فارقه امرأة أو صديق أو خادم لم يقدر أحد منهم أن يقول فيه ما يكره .

ومن أعظم الأسرار الخلوات ، فليحذر الحازم فيها من الانبساط بهرأى من مخلوق . ومن خلق له عقل ثاقب دله على الصواب قبل الوصايا .

(١) في الحديث : سره في صدره .

١٨٧ - فصل - في طريق الاستدكار

ما رأيت أصعب على النفس من الحفظ للعلم والتكرار له .
وخصوصاً تكرار ما ليس لها في تكراره وحفظه حظ، مثل مسائل الفقه
بخلاف الشعر والسجع ، فإن لها لذة في إعادته وإن كان يصعب (١) لأنها
تلتذ به مرة ومرتين .

فإذا زاد التكرار صعب عليها ، ولكن دون صعوبة الفقه وغيره من
المستحسنات عند الطبع ، فتراها تغلذ إلى الحديث والشعر والتصانيف والنسخ
لأنه يمر بها كل لحظة ما لم تره ، فهو في المعنى كالماء الجاري ، لأنه جزء
بعد جزء .

وكذا من ينسخ ما يحب أن يسمعه أو يصنف ، فإنه يلتذ بالجدّة ويستريح
من تعب الإعادة .

إلا أنه ينبغي للعاقل أن يكون جلّ زمانه للإعادة ، خصوصاً الصبي
والشاب ، فإنه يستقر المحفوظ عندهما استقراراً لا يزول .

ويجمل أوقات التعب من الإعادة للنسخ ، ويحذر من تفلتها إلى النسخ
عند الإعادة فيقهرها ، فإنه يحمد ذلك حمد السرى وقت الصباح .

وسندم من لم يحفظ ندم الكسعى وقت الحاجة إلى النظر والفتوى .

وفي الحفظ نكتة ينبغي أن تلحظ ، وهو أن الفقيه يحفظ الدرس ويعيده

(١) في الحديث : صعباً .

ثم يتركه فيلساه فيحتاج إلى زمان آخر لحفظه ، فيبغى أن يحكم الحفظ ويكثر التكرار ليثبت قاعدة الحفظ .

١٨٨ - فصل : في العزلة التفكير في زاد الرحيل

ما أعرف نفعاً كالعزلة عن الخلق خصوصاً للعالم والزاهد فإنك لا تسكاد ترى إلا شامتاً بنكة أو حسوداً على نعمة ، ومن يأخذ عليك غلطاتك .

فيا للعزلة ما ألدّها ، سلبت من كدر غيبة ، وآفات تصنع ، وأحوال المداجاة ، وتضييع الوقت .

ثم خلا فيها القلب بالفسكر ، لأنه مستلذ عنه^(١) بالمخالطة ، فدير أمر دنياه وآخرته . فثله كمثل الحميّة يخلو فيها المعى بالأخلاق فيذيبها .

وما رأيت مثل ما يصنع المخالط ، لأنه يرى حالته الحاضرة من لقاء الناس وكلامهم فيشتغل بها عما بين يديه . فثله كمثل رجل يريد سفرأ قد أذف ، فجالس أقواما فشغلوه بالحديث حتى ضرب البوق وما تزود .

فلو لم يكن في العزلة إلا التفكير في زاد الرحيل والسلامة من شر المخالطة كفى .

ثم لا عزلة على الحقيقة إلا للعالم والزاهد ، فإنهما يعلمان مقصود العزلة وإن كانا لا في عزلة^(٢) .

أما العالم فعليه مؤنسه ، وكتبه محدّته ، والنظر في سير السلف مقوّمه ، والتفكر في حوادث الزمان السابق فرجه .

(١) في الحديث : بعد ما كان مشغولاً عنه .

(٢) في الحديث . ويمحسان الإفادة منها . ولا أصل له . -

فإن ترقى بعلمه إلى مقام المعرفة الكاملة للخالق سبحانه ، وتشبث بأذيال محبته ، تضاعفت لذاته ، واشتغل بها عن الأكوان وما فيها .

فخلا بحبيبه ، وعمل معه بمقتضى عليه .

وكذلك الزاهد ، تعبد أنيسه ، ومعبوده جليسه ، فإن كشف لبصره عن المعمول معه غاب عن الخلق ، وغابوا عنه .

إنما اعتزلا ما يؤذى . فهما في الوحدة بين جماعة . فهذان رجلان قد سلما من شر الخلق ، وسلم الخلق من شرورهما .

بل هما قدوة للمتعبدين ، وعلم للسالكين . ينفع بكلامهما السامع ، وتجري موعظتهما المدامع ، وتنتشر هيئتهما في المجامع .

فمن أراد أن يشبه بأحدهما فليصبر الخلوة وإن كرهها ، ليثمر له الصبر العمل .

وأعوذ بالله من عالم غافل للعالم ، خصوصاً لأرباب المال والслаطين ، يجتلب ويحتلب ويختلب ، فما يحصل له شيء من الدنيا إلا وقد ذهب من دينه أمثاله .

ثم أين الأنفة من الذل للفساق ؟

فالذي لا يبالي بذلك هو الذي لا يذوق طعم العلم ولا يدري ما المراد به وكأنه به وقد وقع في بادية جرد ، وقمر مهلك في تلك البرارى .

وكذلك المتزهّد إذا غلط وغلط ، فإنه يخرج إلى الرياء والتصنع والتناق فيفوته الحظان ، لا الدنيا ونعيمها . تحصل له ولا الآخرة .

فدسأل الله عز وجل خلوة حلوة ، وعزلة عن الشر (الذيدة)^(١) ، يستصلحنا
بها لمناجاته ، ويلهم كلاً منا طلب نجاته . إنه قريب مجيب .

١٨٩ - فصل : الاستعداد للقاء الموت

ما أبله من لا يعلم متى يأتيه الموت ، وهو لا يستعد للقائه .

وأشد الناس بلباً وتغفلاً من (قد)^(٢) عبر الستين وقارب السبعين -
فإن ما بينهما هو معترك المنايا . ومن نازل المعترك استعد - وهو مع ذلك
غافل عن الاستعداد .

قال الشباب لعلنا في شينا

ندع الذنوب فما يقول الأشيب ؟

والله إن الضحك من الشيخ ماله معنى . وإن المزاح منه بارد المعنى .

وإن تعرضه بالدنيا وقد دفعته عنها يضعف القوى ويضعف الرأى .

وهل بقي لابن ستين منزل ؟

فإن طمع في السبعين فإنما يرتقى إليها بعناء شديد ، إن قام دفع الأرض .
وإن مشى لمشي ، وإن قعد تنفس .

ويرى شهوات الدنيا ولا يقدر على تناولها . فإن أكل كد المعدة ، وصعب
الهضم ، وإن وطئ أذى المرأة ، ووقع دنساً لا يقدر على رد ما ذهب من القوة
إلى مدة طويلة . فهو يعيش عيش الأمير .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) ساقطة من الحديث .

فإن طمع في الثمانين فهو يزحف إليها زحف الصغير

وَعَشْرَةُ الثَّمَانِينَ مَن تَخَاضَعَهَا

فَإِنَّ الْمُلْكَاتِ فِيهَا فَتْنُونَ

فالمائل من فهم مقادير الزمان . فإنه فيما قيل قبل البلوغ صبي ليس على عمره عيار .

لإلا أن يرزق فطنة في بعض الصبيان فطنة تحمهم من الصغر على اكتساب
المسكارم والعلوم .

فإذا بلغ فليعلم أنه زمان المجاهدة للهوى ، وتعلم العلم

فإذا رزق الأولاد فهو زمان الكسب للمعاملة ، فإذا بلغ الأربعين انتهى
تمامه وقضى مناسك الأجل . ولم يبق إلا الانحدار إلى الوطن .

كَأَنَّ الْفَتَى يَرْقَى مِنَ الْعُمُرِ مَعْلَمًا

إِلَى أَنْ يَجُوزَ الْأَرْبَعِينَ وَيَنْحَطَّ

فيبلغ له عند تمام الأربعين أن يجعل جلّ همته التزود للآخرة ، ويكون
كل تلمحه لما بين يديه ، ويأخذ في الاستعداد للرحيل .

وإن كان الخطاب بهذا لابن عشرين ، إلا أن رجاء التدارك في حق الصغير
لا في حق الكبير .

فإذا بلغ الستين فقد أعذر الله إليه في الأجل وجاز من الزمن (١) . فليقبل
بكلية على جمع زاده ، وتهيته آلات السفر .

(١) زاد في الحديث : أخطره .

وليعتقد أن كل يوم يحيا فيه غنيمة ما هي في الحساب .

خصوصاً إذا قوى عليه الضعف وزاد .

وكما علت سنه فيبغى أن يزيد اجتهاده . فإذا دخل في عشر الثمانين فليس إلا الوداع وما بقي من العمر إلا أسف على تفريط ، أو تعبد على ضعف .

نسأل الله عز وجل يقظة تامة تصرف عنارقاد الغفلات ، وعملا صالحاً نأمن معه من الندم يوم الانتقال ، والله الموفق .

١٩٠ - فصل : سبب النهي عن الاشتغال بالكلام

ما نهى السلف عن الخوض في الكلام إلا لأمر عظيم ، وهو أن الإنسان يريد أن ينظر مالا يقوى عليه بصره ، فربما تحير فخرج إلى الحسب .

لأننا إذا نظرنا في ذات الخالق حار العقل وبهت الحس ، فهو لا يعرف شيئاً لا بداية له . إنه لا يعلم إلا الجسم والجوهر والمرضى ، فأبواب ما يخرج عن ذلك لا يفهمه

وإن نظرنا في أفعاله رأيناه يحكم البناء ثم ينقضه ولا تنطلق على تلك الحكمة

فالأولى للعاقل أن يكف كف التطلع إلى مالا يطبق النظر إليه .

ومتى قام العقل فنظر في دليل وجود الخالق بمصنوعاته ، وأجاز بمئة نبي واستدل بمعجزاته ، كفاه ذلك أن يتعرض لما قد أغنى عنه

وإذا قال القرآن كلام الله تعالى بدليل قوله " حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ " (١) ، كفاه

وأما من تحذلق فقال : التلاوة هي المتلو أو غير المتلو ، والقراءة هي المقروء أو غير المقروء ، فيضيع الزمان في غير تحصيل ، والمقصود العمل بمافهم

وقد حكى أن ملوكاً كتب إلى عماله في البلدان أنى قادم عليكم فاعملوا
كذا وكذا ، فعملوا إلا واحداً منهم .

فإنه قد يتفكر في الكتاب فيقول : أترى كتيبه بمداد أو بجر ؟ أترى
كتبه قائماً أو قاعداً ؟

فأزال يتفكر حتى قدم الملك ولم يعمل بما أمره به شيئاً .
فأحسن جوائز الكل وقتل هذا .

١٩١ - فصل : لذة الدنيا شرف العلم

لقد غفل طلاب الدنيا عن اللذة فيها ، واللذة فيها شرف^(١) العلم وزهرة
العفة وألفة الحمية ، وعز القناعة ، وحلاوة الإفضال على الخلق .

فأما الالتئاذ بالمطعم والنكح فشغل جاهل باللذة ، لأن ذلك لا يراد
لنفسه ، بل لإقامة العوض في البدن والولد .

وأى لذة في النكاح ، وهى قبل المباشرة لا تحصل .

وفى حال المباشرة قلق لا يثبت .

وعند انقضائها ، كأن لم تسكن ، ثم تثمر الضعف في البدن .

وأى لذة في جمع المال فضلاً عن الحاجة . فإنه مستعبد للمنازن ، يبيت
حزناً عليه ، ويدعوه قلبه إلى كثيره .

وأى لذة في المطعم ، وعند الجوع يستوى خشنه وحسنه .

فإن ازداد الأكل خاطر بنفسه

(١) فى الحديث : وما اللذة إلا شرف العلم .

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : بنيت الفتنة على ثلاث، النساء، وهن
فخ إبليس المنصوب، والشراب وهو سيفه المرفف ، والدينار والدرهم ، وهما
سهماء المسمومان .

فمن مال إلى النساء لم يصف له عيش . ومن أحب الشراب لم يتمتع بعقله .
ومن أحب الدينار والدرهم كان عبداً لها ماعاش .

١٩٢ - فصل : قهاس صفات الخالق على صفات المخلوقين كمر

أصل كل محنة في العقائد قياس أمر الخالق على أحوال الخلق .

فإن الفلاسفة لما رأوا إيجاد شيء لا من شيء كالمستحيل في العادات قالوا
يقدم العالم .

ولما عظم عندهم في العادة الإحاطة بكل شيء قالوا : إنه يعلم الجمل لا
التفاصيل .

ولما رأوا تلف الأبدان بالبلاء أنكروا إعادتها . وقالوا الإعادة رجوع
الأرواح إلى معادنها .

وكل من قاس صفة الخالق على صفات المخلوقين خرج إلى الكفر .

فإن المجسمة دخلوا في ذلك لأنهم حملوا أوصافه على ما يعقلون .

وكذلك تدبيره عز وجل ، فإن من حمله على ما يعقل في العادات رأى
ذبح الحيوان لا يستحسن ، والأمراض تستقبح ، وقسمة الغني للأبلة ، والفقر
للجمل العاقل أمراً يتنافى الحكمة .

وهذا في الأوضاع بين الخلق . فأما الخالق سبحانه فإن العقل لا يذمى
إلى حكمته . بلى . قد ثبت عنده وجوده وملسكه وحكمته .

فتمرضه بالتفاصيل على ما تجرى به عادات الخلق ، جهل .

ألا ترى إلى أول المعترضين وهو إبليس كيف ناظر فقال : أنا خير منه ، وقول خليفته وهو أبو العلاء المعري :

رَأَى مِنْكَ مَالاً يَشْتَهَى فَتَزَنَدَقَا

ونسأل الله عز وجل توفيقاً للتسليم ، وتسليماً للحكيم ، رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ۝ ، .

أترى نقدر على تعليل أفعاله فضلاً عن مطالعة ذاته ؟

وكيف نفيس أمره على أحوالنا ؟

فإذا رأينا نبينا صلى الله عليه وسلم يسأل في أمه وعمه فلا يقبل منه ، ويتقلب جامعا والدينا ملك يده . ويقتل أصحابه والنصر بيد خالقه ، أو ليس هذا مما يحيرنا ؟

فاللنا والاعتراض على .الك قد ثبتت حكمته واستقر ملكه .

١٩٢ - فصل : احتقار الاعمال والاعتذار عن التقصير

تأملت عجباً ، وهو أن كل شيء نفيس خطير يطول طريقه ويكثر التعب في تحصيله .

فإن العلم لما كان أشرف الأشياء لم يحصل إلا بالتعب والسر والتكرار وهجر اللذات والراحة . حتى قال بعض الفقهاء : بقيت سنين أشتى الهريسة لا أقدر ، لأن وقت بيعها وقت سماع الدرس .

(١) جزء من الآية ٨ من سورة آل عمران .

ونحو هذا تحصيل المال فإنه يحتاج إلى المخاطرات والأسفار والتعب الكثير .
وكذلك قيل الشرف بالكرم والجود ، فإنه يفتقر إلى جهاد النفس في بذل
المحبوب ، وربما آل إلى الفقر :

وكذلك الشهادة ، فإنها لا تحصل إلا بالمخاطرة بالنفس . قال الشاعر :

لَوْلَا الْمَشَقَّةُ سَادَ النَّاسُ كُلُّهُمْ
الجودُ يُفْقِرُ وَالْإِقْدَامُ كَثُلُ

ومن هذا الفن تحصيل الثواب في الآخرة ، فإنه يزيد على قوة الاجتهاد
والتعب ، أو على قدر وقع المبدول من المال في النفس . أو على قدر الصبر على فقد
المحبوب ومنع النفس من الجزع .

وكذلك الزهد يحتاج إلى صبر عن الهوى .
والعفاف لا يكون إلا بكف كف الشره .

ولولا ما عانى يوسف عليه السلام ما قيل له : « أَيُّهَا الصَّدِّيقُ (١) » .

وقه أقوام ما رضوا من الفضائل إلا بتحصيل جميعها ، فهم يبالغون في كل
علم ، ويجهدون في كل عمل ، ويثابرون على كل فضيلة . فإذا ضعفت أبدانهم
عن بعض ذلك قامت النيات نائمة وهم لها سابقون .

وأكل أحوالهم إعراضهم عن أعمالهم . فهم يحتفرونها مع التمام ، ويعتدرون
من التقصير .

(١) جزء من الآية ٤٦ من سورة يوسف .

ومنه من يريد على هذا فيتشغل بالشكر على التوفيق لذلك .
ومنه من لا يرى ما عمل أصلا ، لأنه يرى نفسه وعمله أسيد .
وبالعكس من المذكور من ^(١) أرباب الاجتهاد حال أهل الكسل والشرة
والشهوات .

فلن التنفوا بعاجل الراحة لقد أوجبت ما يزيد على كل تعب من الأسف
والحسرة .

ومن تلح صبر يوسف عليه السلام ، وعجلة ما عَز ، بأن له الفرق ،
وفهم الريح من الحشران .

ولقد تأملت نيل الدرّ من البحر ، فرأيت بعد معاناة الشدائد .
ومن تفكر فيما ذكرته مثلا بانث له أمثال .

فالوفق من ^(٢) تلح قصر الموسم المعمول فيه ، وامتداد زمان الجراء الذي
لا آخر له ، فاتهت حتى اللحظة ، وزاحم كل فضيلة ، فإنها إذا فانت فلا وجه
لاستدراكها .

أو ليس في الحديث يقال للرجل : « اقرأ وارق فذلك عند آخر آية
تقرؤها » .

فلو أن الفكر عمل في هذا حق العمل حفظ القرآن عاجلا .

١٩٤ - فصل : المؤمن هو من إذا اشتد البلاء زاد إيمانا

ليس المؤمن بالذي يؤدي فرائض العبادات صورة ، ويتجنب
المحظورات بحسب .

(١) في الحديث : عن أرباب .

(٢) في الحديث : من إذا . ولا أصل لها .

إنما المؤمن (هو) ^(١) السكامل الإيمان ^(٢) ، لا يحتلج في قلبه اعتراض ، ولا يساكن نفسه فيما يجرى وسوسة .

وكلما اشتد البلاء عليه زاد إيمانه وقوى تسليمه .

وقد يدعو فلا يرى للإجابة أثراً ، وسره لا يتغير لأنه يعلم أنه مملوك وله مالك يتصرف بمقتضى إرادته .

فإن اختلج في قلبه اعتراض خرج من مقام العبودية إلى مقام المناظرة ، كما جرى لإبليس .

والإيمان القوى يبين أثره عند قوة البلاء .

فأما إذا رأينا ^(٣) مثل يحيى بن زكريا تسلط ^(٤) عليه فاجر فإمر بذهبه فيذهب وربما اختلج في الطبع أن يقول فهل ردعته ^(٥) من جعله نبياً ؟ .

وكذلك كل تسلط من الكفار على الأنبياء والمؤمنين وما وقع ردُّ عنهم ، فإن هبس بالفكر أن القدرة تعجز عن الرد عنهم كان كفراً

وإن علم أن القدرة متمكنة من الرد وما ردَّت ، وبمحور ^(٦) المؤمنين ويشبع الكفار ، ويعاقب العصاة . ويمرض المتقين ، لم يبق إلا التسليم للبالك وإن أمضى وأرمرض .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) في الحديث : ومن لا .

(٣) في الحديث : فقد يرى .

(٤) في الحديث : يتسلط .

(٥) في الحديث : فهل رد

(٦) في الحديث : وإن الله قد يجمع .

وقد ذهب يوسف بن يعقوب عليهما السلام فبكى (يعقوب) ^(١) ثمانين سنة (ثم) ^(٢) لم يياس، فلما ذهب ابنه الآخر قال : دَعَسَى الله أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ سَجِيحاً ^(٣) .

وقد دعا موسى عليه السلام على فرعون ، فأجيب بعد أربعين سنة .
وكان يذبح الأنبياء ولا ترده القدرة القديمة العظيمة ، وصاب ^(٤) السحرة ، وقطع أيديهم .

وكم من بلية نزلت بمعظم القدر ، فما زاده ذلك إلا تسليها ورضى ^(٥) إِنْهَنَّاكَ بَيْنَ مَعْنَى قَوْلِهِ : دَوَّرَ صُحُورًا عَنْهُ ^(٦) .

وهنا يظهر قدر قوة الإيمان لافي ركعات .

قال الحسن البصري : استوى الناس في العافية ، فإذا نزل البلاء تباينوا .

١٩٥ - فصل : خطر عام الكلام على العامة

أضر ما على العوام المتكلمون فإنهم يخلطون ^(١) عقائدهم بما يسمعون من

من أقيح الأشياء أن يحضر العامي الذي لا يعرف أركان الصلاة ولا الريا

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) جزء من الآية ٨٣ من سورة يوسف .

(٤) في الحديث : وكذلك صلب .

(٥) جزء من الآية ٨ من سورة البينة .

(٦) في الدمشقية : يعبطون .

في البيع مجلس الوعظ فلا ينهاء^(١) عن التواني في الصلاة ، ولا يعلمه الخلاص من الربا ، بل يقول له القرآن قائم بالذات ، والذي عندنا مخلوق . -

فيهن القرآن عند ذلك العامى ، فيحلف به على الكذب .

ويج المتكلم لو كان له فهم لعلم أن الله سبحانه وتعالى نصب أعلاما تأنس بها النفوس وتعلمن إليها كالسكبة وسماها بيته ، والعرش وذكر استواءه عليه وذكر من صفاته اليد والسمع والبصر والعين ، ويزل إلى السماء الدنيا ، ويضعك ، وكل هذا لتأنس النفوس بالعادات .

وقد جلّ عما تضمنته هذه الصفات من الجوارح .

وكذلك عظم أمر القرآن ، ونهى المحدث أن يمس المصحف قال الأمر بقوم من المتكلمين إلى أن أجازوا الاستنجااء به .

فهؤلاء على معاندة الشريعة ، لأنهم يهينون ما عظم الشرع .

وهل الإيغال في الكلام بما يقرب إلى معرفة الحقائق التي لا يمكن خلافها !

هيئات لو كان كذلك ما وقع بين المتكلمين خلاف .

أوليس الشرب الأول ما تكلموا في شيء من هذا ! وإن كانوا تعرضوا ببعض الأصول .

ثم جاء فقهاء الأمصار فتهوا عن الخوض في الكلام ، لطمهم ما يجلب وما يجتنب .

(١) في الحديث : فلا ينهاء المتكلم .

ومن لم يقنع بمقيدة مثل الصحابة ، ولا بطريق مثل طريق أحمد والشافعي
في ترك الخوض فلا كان من كان .

ثم بالله تأملوا أليس قد وجب علينا هجر الربا بقوله تعالى : « لا
تأكلوا الربا » (١) ، وهجر الزنا بقوله : « ولا تقربوا الزنا » (٢) .

فأى فائدة لنا في ذكر قراءة ومقروء وتلاوة ومتلو وقديم ومحدث ؟
فإن قيل : فلا بد من اعتقاد .

قلنا : طريق السلف أوضح بحجة ، لأننا لا نقوله (٣) تقليداً ، بل بالدليل ،
واسكتنا لم نستفده عن جوهر وعرض وجزء لا يتجزأ .

بل بأدلة النقل مع مساعدة العقل من غير بحث عما لا يحتاج إليه .
وليس هذا مكان الشرح .

١٩٦ - فصل : نفس المؤمن طائر تعلق في الجنة

مازلت على عادة الخلق في الحزن على من يموت من الأهل والأولاد ،
ولا أنفائيل إلا " إلى الأبدان في القبور ، فأحزن لذلك ، فمرت بي أحاديث قد
كانت تمر بي ولا أتفكر فيها .

منها قول النبي صلى الله عليه وسلم : إنما نفس المؤمن طائر تعلق في شجر
الجنة حتى يرده الله عز وجل إلى جسده يوم يبعثه . فرأيت أن الرحيل إلى الراحة ،

(١) جزء من الآية ١٣٠ من سورة آل عمران .

(٢) جزء من الآية ٣٢ من سورة الإسراء .

(٣) في الحديث : لأننا ما نقوله .

وأن هذا البدن ليس بشيء ، لأنه مركب تفكك وفسد ، وسيبقى جديداً يوم
البعث ، فلا ينبغي أن يتفكر في بلاء .

ولتسكن النفس إلى أن الأرواح انتقلت إلى راحة فلا يبقى كبير حزن ،
وأن اللقاء للأجواب عن قرب .

وإنما يبقى الأسف لتعلق الخلق بالصور ، فلا يرى الإنسان إلا جسداً
مستحسناً قد نقص فيحزن لنقصه .

والجسد ليس هو الآدمي ، وإنما هو مركبه ، فالأرواح لا يناهاها البيل .
والأبدان ليست بشيء .

واعتبر هذا بما إذا قلعت ضررك ووميت في حفرة ، فهل عندك خبر بما
يلقى في مدة حياتك ؟

فحكم الأبدان حكم ذلك الضرس ، لا تدرى النفس ما يلقي ، ولا ينبغي
أن تغتم بتمزيق جسد المحبوب وبلاء .

واذكر تنعم الأرواح ، وقرب التجديد ، وعاجل اللقاء ، فإن الفكر في
تحقيق هذا يهون الحزن ، ويسهل الأمر .

١٩٧ - فصل : ينبغي كتمان المذاهب

ينبغي للعاقل ألا يتكلم في الخلوّة عن أحد شيء حتى يمثل ذلك الشيء
ظاهراً معلناً به ثم ينظر فيما يجنى .

فربّ رجل وثق بصديق^(١) فنكلم أمامه عن سلطان بأمر فبلغه فأهله .
أو عن صديق فبلغه فوقع الواقعة .

(١) في الحديث : يصدق .

وكذلك ينبغي كتم المذاهب ، فإنه ما يربح مظهرها إلا المعادة .
ولما صرح الشريف أبو جعفر في زمان المقتدى بمخالفة الأشاعرة ، أخذ
وحبس حتى مات .
وكان المقصود قطع^(١) الفتن وإصلاح الرعية ، فإنه أهم إلى السلطان من
التعصب لمذهب .

١٩٨ - فصل : هل يرد الأعراض الأقدار ؟

رأيت كثيراً من المغفلين^(١) يظن عليهم السخط بالأقدار .
وفيه من قلّ إيمانه ، فأخذ يعترض .
وفيه من خرج إلى الكفر ، ورأى أن ما يجري كالعبث ، أو قال ما فائدة
الإعدام بعد الإيجاد ، والابتلاء بمن هو غيٌّ عن أذانا ؟
فقلت لبعض من كان يرمز إلى هذا : إن حضر عقلك وقلبك حدثتك .
وإن كنت تتكلم بمجرد واقعك من غير نظر وإنصاف فالحديث معك ضائع
ويحك ، أحضر عقلك ، واسمع ما أقول :
أليس قد ثبت أن الحق سبحانه مالك ، وللمالك^(٢) أن يتصرف كيف يشاء ؟
أليس قد ثبت أنه حكيم والحكيم لا يعيب ؟ .
وأنا أعلم أن في نفسك من هذه الكلمة شيئاً ، فإنه قد سمعنا عن جالينوس
أنه قال : ما أدرى ؟ أحكيم هو أم لا .
والسبب في قوله هذا : أنه رأى نقضاً بعد إحكام ، فمقاس الحال على

(١) زاد في الحديثه دون تنبيه : من حبسه في نظر الوالى .

(٢) فى الدمشقية : المتغفلين .

(٣) فى الحديثه : وللمالك الحق .

أحوال الخلق ، وهو أن من بنى ثم نقض لا معنى فليس بحكيم .
وجوابه لو كان حاضراً أن يقال : بماذا بان لك أن النقض ليس بحكمة ؟
أليس بعقلك الذى وهبه الصانع لك ؟

وكيف يهب لك الذهن الكامل ويفوته هو الكمال ؟
وهذه هى المحنة التى جرت لإبليس . فإنه أخذ يعيب الحكمة بعقله ، ولو
تفكر علم أن واجب العقل أعلى من العقل ، وأن حكمته أوفى من كل حكيم ،
لأنه بحكمته التامة أنشأ العقول .

فهذا إذا تأمله المتصف زال عنه الشك .
وقد أشار سبحانه إلى نحو هذا فى قوله تعالى : « أَمْ لَهُ : الْبَنَاتُ وَلَسَكَ
الْبَنُونَ ^(١) » .

أى أجعل لنفسه الناقصات وأعطاكم الكاملين ؟
فلم يبق إلا أن نضيف المعجز عن فهم ما يجرى إلى نفسنا .
ونقول هذا فعل عالم حكيم ولكن ما يبين لنا معناه .
وليس هذا بعجب ، فإن موسى عليه السلام خفى عليه وجه الحكمة فى نقض
السفينة الصحيحة ، وقتل الغلام الجليل ، فلما بين له الخضر وجه الحكمة أذعن
فلنكن ^(٢) مع الخالق كموسى مع الخضر .

أولسنا نرى المائدة المستحسنة بما عليها من فنون الطعام (التنظيف) ^(٣)
الظريف يقطع ويمضغ ويصير إلى ما نعلم . ولسنا نملك ترك تلك الأفعال ولا
ننكر الإفساد له ، لعلنا بالمصلحة الباطنة فيه .

(١) الآية ٣٩ من سورة طه .

(٢) فى الحديث : فليكن المرء .

(٣) ساقطة من الحديث .

فما المانع أن يكون فعل الحق سبحانه له باطن لا نعلمه ؟

ومن أجهل الجاهل العبد المملوك إذا طلب أن يطلع على سر مولاه ، فإن فرضه التسليم لا الاعتراض .

ولو لم يكن في الابتلاء بما تنكره الطباع إلا أن يقصد إذعان العقل وتسليمه لكفى .

ولقد تأملت حالة عجيبة ، يجوز أن يكون المقصود بالموت هي ، وذلك أن الخالق سبحانه في غيب^(١) لا يدركه الإحساس .

فلو أنه لم ينقض هذه البلية لتخايل للإنسان أنه صنع لا بصانع .

فإذا وقع الموت عرفت النفس نفسها التي كانت لا تعرفها لكونها في الجسد ، وتدرك عجائب الأمور بعد رحيلها .

فإذا رُدت إلى البدن عرفت ضرورة أنها مخلوقة لمن أعادها .

وتذكرت حالها في الدنيا - الأفكار^(٢) تعاد كما تعاد الأبدان - فيقول قائلهم : « إننا كنا قبل في أهلنا مُشَفِّقِينَ^(٣) » .

ومتى رأت ما قد وعدت به من أمور الآخرة ، أيقنت يقيناً لاشك معه .

ولا يحصل هذا بإعادة ميت سواها . وإنما يحصل برؤية هذا الأمر فيها .

فتبنى بنية تقبل البقاء وتسكن جنة لا ينقض دوامها .

(١) في الحديث : غيب في غيب .

(٢) في الحديث : الذكريات .

(٣) الآية ٢٦ من سورة الطور .

فيصلح بذلك اليقين أن تجاور الحق ، لأنها آمنت بما وعد ، وصبرت بما ابتلى ، وسلمت لأقداره ، فلم تعترض ، ورأت في غيرها العبر ، ثم في نفسها . فهذه هي التي يقال لها : « اَرْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً . فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ » (١) .

فأما الشاك والكافر فيحق لها الدخول إلى النار واللبث فيها ، لأنهما رأيا الأدلة ولم يستفيدا ونازعا الحكيم واعترضا عليه ، فعاد شؤم كفرهما بطمس قلوبهما ، فبقيت (٢) على ما كانت عليه .

فلما لم تلتفع بالدليل في الدنيا لم تلتفع بالموت والإعادة . ودليل بقاء الحبس في القلوب قوله تعالى « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » (٣) .

فلسأل الله عز وجل عقلا مسلما يقف على حده ، ولا يعترض على حاله وموجده .

ثم الويل للمعترض ، أيرد اعتراضه الأقدار ؟

فما يستفيد إلا الخزي ، نعوذ بالله من خذل .

١٩٩ - فصل : الجزاء من جنس العمل

لا ينبغي للمؤمن أن ينزعج من مرض أو نزول موت ، وإن كان الطبع لا يملك .

إلا أنه ينبغي له التصبر مهما أمكن ، إما لطلب الأجر بما يعانى ، أو

(١) الآيات ٢٨ ، ٢٩ من سورة الفجر .

(٢) في الحديث : فبقيت نفوسهما .

(٣) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام .

ليان أثر الرضى بالقضاء ، وما هي إلا لحظات ثم تنقضى .

وليتفكر المعافى^(١) من المرض في الساعات التي كان يقلق فيها أين هي في زمان العافية ؟ ذهب البلاء وحصل الثواب .

كما تذهب حلاوة اللذات المحرمة ويبقى الوزر . ويبقى زمان التسخط بالأقدار ، ويبقى العتاب .

وهل الموت إلا آلام تزيد فتعجز النفس عن حملها فتذهب .

فليتصور المريض وجود الراحة بعد رحيل النفس ، وقد هان ما يلقى ، كما يتصور العافية بعد شرب الشربة المرة .

ولا ينبغي أن يقع جزع بذكر البلى ، فإن ذلك شأن المركب ، أما الراكب في الجنة أو في النار .

وإنما ينبغي أن يقع الاهتمام الكلى بما يزيد في درجات الفضائل قبل نزول المعوق عنها .

فالسعيد من وفق لاغتنام العافية ، ثم يختار تحصيل الأفضل فالأفضل في زمن الاغتنام .

وليعلم أن زيادة المنازل في الجنة على قدر التزايد من الفضائل ههنا ، والعمر قصير ، والفضائل كثيرة ، فليبالغ في البدار .

فيأطول راحة التعب ، ويفرحه المغموم ، ويأسرور المحزون .

ومتى تحايل دوام اللذة في الجنة من غير منحص ولا قاطع ، هان عليه كل بلاء وشدة .

(١) في الحديث : المعافى . وهو عكس المعنى .

٢٠٠ - فصل : تذكر الموت

حضرنا يوماً جنازة شاب مات أحسن ما كانت الدنيا له ، فرأيت من ذم الناس للدنيا ، وعيب من سكن إليها ، والتقيح للغافلين عن الاستعداد لهذا المصرع أمراً كبيراً من الحاضرين .

فقلت : نعم ما قلتم . ولكن اسمعوا مني ما لم تسمعوه .

أعجب الأشياء أن العاقل إذا علم قرب هذا المصرع منه أوجب عليه عقله البدار بالعمل والقلق من الخوف .

وقد اشتد ذلك بأقوام فهموا في البرارى ، وطووا الأيام بالمجاعة ، وداموا على سهر الليل ، ولازموا المقابر ، فهلكوا سريعاً .
واحمرى إن ما خافوه يستحق أكثر من هذا الفعل .

ولكن نرى العقل الذى أوجب هذا القلق قد أمر بما يوجب السكون ، فقال : إنما خلق هذا البدن ليحبل النفس كما تحمل الناقة الراكب .

ولا بد من التلطف بالناقة ليحصل المقصود من السير ، ولا يحسن في العقل دوام السهر وطول القلق ، لأنه يؤثر في البدن فيفوت أكثر المقصود .

كيف وقد خلق بدن الأدمى خاتماً لطيفاً ، فإذا هجر الدسم نشف الدماغ وإذا دام على السهر قوى اليبس ، وإذا لازم الحزن مرض القلب .

فلا بد من التلطف بالبدن بتناول ما يصلحه ، وبالقلب بما يدفع الحزن المؤذى له .

ولإفقى دام للمؤذى عجل التلف .

ثم يأتي الشرع بما قد قاله العقل ، فيقول : « إن لنفسك عليك حقاً ،
وإن لزوجك عليك حقاً ، فصم وأفطر ، وقم ونم » .

ويقول : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » .

ويحث على النكاح ، ودوام^(١) القلق واليبس يترك الزوجة كالارملة ،
والولد كاليتيم .

ولا وجه للتشاغل بالعلم مع هذا القلق .

ومن أراد مصداق ما قلته ، فليأمل حالة الرسول صلى الله عليه وسلم .
فإنه كان يعدل ما عنده من الخوف فيأزح ، ويسابق عائشة ، ويكثر
من التزوج . وكان يتلطف بيده ، فيختار الماء البائت ، ويحب الحلوى واللحم .
ولولا مساكنة نوع غفلة لما صنف العلماء ، ولا حفظ العلم ، ولا
كتب الحديث .

لأن من يقول : ربما مات اليوم كيف يكتب وكيف يسمع ويصنف .
فلا يهولنكم ماترون من غفلة الناس عن الموت وعدم ذكره حق ذكره ،
فإنها نعمة من الله سبحانه بها تقوم الدنيا ويصلح الدين .
وإنما تدم قوة الغفلة الموجبة للتفريط والإهمال للمحاسبة^(٢) للنفس ،
وتضييع الزمان في غير التزود ، وربما قويت فحملت على المعاصي .

فأما إذا كانت بقدر كانت كالملاح في الطعام لا يبد منه ، فإن كثر صار الطعام
زعافاً .

(١) في الحديث : ويرى دوام .

(٢) في الحديث : وإهمال المحاسبة .

فالغفلة تمدح إذا كانت بِقَدَرٍ كما بينا . ومتى زادت وقع النـم .
فافهم ما قلته .

ولا تنقل فلان شديد اليقظة ما ينـام الليل ، وفلان غافل ينـام أكثر الليل ،
فإن غفلة توجب مصلحة البدن والقلب لا تُندَم ، والسلام .

٢٠١ - فصل : الزهد ! الظاهري

ما يكاد يحب الاجتماع بالناس إلا فارغ .

لأن المشغول القلب بالخلق يفر من الخلق ومتى (تمكن)^(١) فراغ القلب
من معرفة الحق امتلأ بالخلق فصار يعمل لهم وبن أجـلهم ، ويهلك بالرياء
ولا يعلم .

وإني لا تأمل بعض^(٢) من يتزى بالفقر والتـصوف وهو يلبس ثياباً لا
تساوى ديناراً ، وعنده المال الكثير ، وقد أمرع^(٣) نفسه في المطاعم الشهية
وهو عامل بمقتضى الكبر والتصدر ، فيتقرب إلى أرباب الدنيا ، ويستندى
أرباب العلم ، ويرور أولئك دونهم .

ولإنما يرد ما يعطى ليشبع له اسم زاهد ، فتراه يربى الثاموس وهو في
احتـياله كـتمـلب ، وفي نهوضه إلى أغراضه في الباطن كلب شـرى .

فأقول : سبحان الله ، ما يزهد إلا الثياب ، أرى : ما سمع قول النبي صلى
الله عليه وسلم : « إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » ؟ .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) في الحديث : على بعض

(٣) في الحديث : أمرح .

وأعوذ بالله من رؤية النفس ، ورؤية الخلق ، فإن من رأى نفسه تكبر ، والمتكبر أحق ، لأنه ما من شيء يتكبر به إلا ولغيره أكثر منه .

ومن رأى الخلق عبده وهو لا يعلم .

فأما العامل لله سبحانه وتعالى فهو بعيد من الخلق ، فإن تقربوا إليه ستر حاله بما يوجب لمبعدم عنه .

وقد رأينا من يرأى ولا يدرى فيمتنع من المشى في السوق ، ومن زيادة الإخوان ، ومن أن يشتري شيئاً بنفسه .

وتوهمه نفسه أنى أكره مخالطة السوق ، وإنما هذا يربى جاهاً بين العلماء (١) إذ لو خالطهم لا متحى جاهه ، وبطل تقييل يده .

وقد كان بشر الخافى مجلس في مجلس عند المطار .

وأبلغ من هذا كله أن نبينا صلى الله عليه وسلم كان يشتري حاجته ويحملها (٢) ، وخرج هلى بن أبى طالب رضى الله عنه وهو أمير المؤمنين فاشتري ثوباً . وقد كان طلحة بن مطرف قارىء أهل السكوفة ، فلما كثرت الناس عليه مشى إلى الأعمش فقرا عليه ، قال الناس إلى الأعمش وتركوا طلحة .

هذا والله الكبريت الأحمر ، والإكسير ، لا ما يظن إكسيراً في الكيمياء .

والمعاملة مع الله تعالى هكذا تكون .

(١) فى الحديثة : العامة . وهى على عكس المعنى .

(٢) فى الحديثة : الشيء ويحمله .

فأما ضد هذه الحال فحالة عابد للخلق ملبس^(١) . وقد عم هذا جمهور الخلق حاشا السلف .

أَفَنَدِي ظِلَاءَ فَلَائَةٍ مَا عَرَفْتَنَ بِهَا
مُضْنَعُ الْكَلَامِ وَلَا صَبْنَعُ الْحَوَاجِبِ

٢٠٢ - فصل : الزنا أقبح الذنوب

كل المماهي قبيحة ، وبعضها أقبح من بعض .
فإن الزنا من أقبح الذنوب ، فإنه يفسد الفرش ، ويغير الأنساب ، وهو بالجارة أقبح .

فقد روى في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال : قلت يا رسول الله
أي الذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » .
قلت : ثم أي ؟ قال : « أن تقتل ولدك من أجل أن يطعم معك » .
قلت : ثم أي ؟ قال : « أن تزاني حليلة جارك » .

وقد روى البخاري في تاريخه من حديث المقداد بن الأسود عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لأن يزني الرجل بعشر نسوة أيسر من أن يزني
بامرأة جاره ، ولأن يسرق من عشرة أبيات ، أيسر عليه من أن يسرق من
بيت جاره » .

ولأنما كان هذا ، لأنه يضم إلى معصية الله عز وجل انتهاك حق الجار .
ومن أقبح الذنوب أن يزني الشيخ ، ففي الحديث : « إن الله يبغض الشيخ
الزاني ، لأن شهوة الطبع قد ماتت ، وليس فيها قوة تغلب ، فهو يحر كما ويبالغ
فكانت معصيته عناداً » .

(١) في الحديث : ملبس بغيره .

ومن المعاصي التي تشبه المعاندة لبس الرجل الحرير والذهب ، خصوصاً خاتم الذهب الذي يتحلى به الشيخ ، وأنه من أبرد الأفعال وأقبح الخطايا .

ومن هذا الفن ، الرياء والتخاشع ، وإظهار الزهد للخلق ، فإنه كالعبادة لهم مع إهمال جانب الحق عز وجل .

وكذلك المعاملة بالربا الصريح ، خصوصاً من الغنى الكثير المال .

ومن أقبح الأشياء أن يطول المرض بالشيخ الكبير ولا يتوب من ذنب .

لا يعتذر من زلة ، ولا يقضى ديناً ، ولا يوصى بإخراج حق عليه .

ومن قبائح الذنوب ، أن يتوب السارق أو الظالم ، ولا يرد المظالم .

والمفراط في الزكاة أو في الصلاة ، ولا يقضى .

ومن أقبحها ، أن يحدث في يمين طلاقه ، ثم يقيم مع المرأة .

وقس على ما ذكرته ، فالمعاصي كثيرة ، وأقبحها لا يحصى .

وهذه المستقبحات فضلاً عن القبائح^(١) تشبه العناد للأمر ، فيستحق

صاحبها اللعن ودوام العقوبة .

وإني لأرى شرب الخمر من ذلك الجنس ، لأنها ليست مشبهة لذاتها ، ولا

لرعيها ولا لطعمها ، فيما يذكر .

إنما لنتها — فيما يقال — بعد تجرّع مرارتيها .

فالإقدام على ما لا يدعو إليه الطبع إلى أن يصل تناول إلى اللذة معاندة

نسال الله عز وجل إيماناً يحجز بيننا وبين مخالفته ، وتوفيقاً لما يرضيه ،

فإنما نحن به وله .

(١) في الحديث : القبائح الأخرى .

٢٠٣ - فصل الكبر وخطره على العالم

انتقدت (١) على أكثر العلماء والزهاد أنهم يبطنون الكبر .

فهذا ينظر في موضعه وارتفاع غيره عليه ، وهذا لا يعود مريضاً فقيراً يرى نفسه خيراً منه .

حتى إنى رأيت جماعة يوماً إليهم ، منهم من يقول لا أدفن إلا في دكة أحد ابن حنبل ، ويعلم أن في ذلك كسر عظام الموتى ، ثم يرى نفسه أهلاً لذلك التصدر .

ومنهم من يقول : أدفوني إلى جانب مسجدي ، ظناً منه أنه يصير بعد موته مزاراً كعروفي الكرخي .

وهذه خلة مهلكة ولا يعلمون

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من ظن أنه خير من غيره فقد تكبر ، وقل من رأيت ، إلا وهو يرى نفسه .

والعجب كل العجب ممن يرى نفسه ، أنزه بما ذار آها ؟

إن كان بالعلم ، فقد سبقه العلماء ، وإن كان بالتعب ، فقد سبقه المباد ، أو بالمال ، فإن المال لا يوجب بنفسه فضيلة دنيوية .

فإن قال : قد عرفت ما لم يعرف غيري من العلم في زمني ، فما على من تقدم .

قيل له : ما نأمرك يا حافظ القرآن ، أن ترى نفسك في الحفظ كمن يحفظ النصف .

ولا يافقيه أن ترى نفسك في العلم كالعامي .

لأننا نحذر عليك أن ترى نفسك خيراً من ذلك الشخص المؤمن وإن قلَّ عليه .

فإن الخيرية بالمعاني لا بصورة العلم (١) والعبادة .

ومن تلمح خصال نفسه وذنوبها علم أنه على يقين من الذنوب والتقصير ، وهو من حال غيره على شك .

فالذي يحذر منه الإعجاب بالنفس ، ورؤية التقدم في أحوال الآخرة ، والمؤمن (٢) لا يزال يحتقر نفسه .

وقد قيل لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه : إن متَّ تدفئك في حجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : « لأن ألقى الله بكل ذنب غير الشرك ، أحب إليَّ من أن أرى نفسي أهلاً لذلك » .

وقد روينا : أن رجلاً من الرهبان رأى في المنام قائلاً يقول له : « فلان الإسكافي خير منك » فزل من صومعته ، فجاء إليه فسأله عن عمله ، فلم يذكر كبير عمله .

فقيل له في المنام : محمدٌ إليه ، وقل له : بم صفة وجهك ؟

(١) في الحديث : لا بصور العلم .

(٢) في الحديث : والمؤمن الحق .

فعدا فسأله فقال : ما رأيت مسلماً إلا وظننته خيراً مني ، فقيل له :
فبذاك ارتفع (١)

٣٠٤ - فصل : الغضب غلبة من الشيطان

متى رأيت صاحبك قد غضب وأخذ يتكلم بما لا يصلح ، فلا ينبغي أن
تعقد على ما يقوله خنصراً ، ولا أن تؤاخذ به .

فإن حاله حال السكران ، لا يدري ما يجري .

بل اصبر لفورته ، ولا تعول عليها ، فإن الشيطان قد غلبه ، والطبع قد
هاج ، والعقل قد استتر .

ومتى أخذت في نفسك عليه ، أو أجبت بمقتضى فعله ، كنت كما قل واجه
مجنوناً ، أو كفيق عاتب مغمى عليه . فالذنب لك .

بل انظر بعين الرحمة ، وتلمح تصريف القدر له ، وتفرج في لعب الطبع
به . واعلم أنه إذا انتبه ندم على ما جرى ، وعرف لك فضل الصبر .

وأقل الأقسام أن تسليه فيما يفعل في غضبه إلى ما يستريح به .

وهذه الحالة ينبغي أن يلمحها الولد عند غضب الوالد ، والزوجة عند غضب
الزوج ، فتتركه يشتمى بما يقول ، ولا تعول على ذلك ، فسيعود نادماً معتذراً .

ومتى قوبل على حالته ومقاتلته صارت العداوة متمكنة ، وجازى في الإفاقة
على ما فعل في حقه وقت السكر .

وأكبر الناس على غير هذه الطريق .

(١) هذا المعنى والذي سبقه في الفصل قبله تماماً وأوسع منه في آداب النفوس
للحاسبي .

متى رأوا غضبان قابله بما يقول ويعمل ، وهذا على غير مقتضى الحكمة ،
بل الحكمة ما ذكرته ، وما يعقلها إلا العالمون .

٢٠٥ - فصل : اخذ من الحديث عن الناس

ليس في الدنيا أكثر بلاءة من يسيء إلى شخص ويعلم أنه قد بلغ إلى قلبه
بالأذى ثم يصطلحان في الظاهر ، فيعلم أن ذلك الأثر يحى بالصلح .
وخصوصاً مع الملوك ، فإن لذتهم الكبرى ألا يرتفع عليهم أحد ،
ولا ينكسر لهم غرض ، فإذا جرى شيء من ذلك لم ينجبر .

واعتبر هذا بأبي مسلم الخراساني ، فإنه غض من قدر المنصور قبل ولايته
فحصل ذلك في نفسه فقتله .

ومن نظر في التواريخ رأى جماعة قد جرى لهم مثل هذا .

ولا ينبغي لمن أساء إلى ذي سلطان أن يقع في يده ، فإنه إذا رام التخلص
لم يقدر . فيبقى ندمه على ترك احترازه ، وحسرتة على مساكنة الضمان
للسلامة ، أشد عليه من كل ما يلقي به من الهوان والأذى .

ومن هذا الجنس الأصدقاء المتماثلون ، فإنك متى آذيت شخصاً وبلغ إلى
إلى قلبه أذاك فلا تثق بمودته ، فإن أذاك نصب عينه ، فإن لم يحتل عليك لم
يصفم لك .

ولا تخالط إلا من أنعمت عليه فحسب ، فهو لم ير منك إلا خيراً ، فيكون
في نفسه ، وكذلك الولد والزوجة والمعاملون .

ويلحق بهذا أن أقول : لا ينبغي أن تعادى أحداً ولا تتكلم في حقه ،
فربما صارت له دولة فاشتغى .

ووبما احتيج إليه فلم يقدر عليه .

فالعقل يصوّر في نفسه كل ممكن ، ويستر ما في قلبه من البغض والود ،
ويدارى مع (١) الغيظ والحقد ، هذه مشاورة العقل إن قبلت .

٢٠٦ - فصل : لا تسوف في التوبة

كل من يتلمح العواقب ولا يستعد لما يجوز وقوعه فليس بكامل العقل
واعتبر هذا في جميع الأحوال ، مثل أن يغتر بشبابه ويدوم على المعاصي
ويُسوّف بالتوبة .

فربما أخذ بقتة ولم يبلغ بعض ما أمل .

وكذلك إذا سوّف بالعمل أو بحفظ العلم ، فإن الزمان ينتقض
بالتسوّف ويفوت المقصود .

وربما عزم على فعل خير أو وقف شيء من ماله فسوّف فبُغت .

فالعقل من أخذ بالحزم في تصوير ما يجوز وقوعه وعمل بمقتضى ذلك .

فإن امتد الأجل لم يضره ، وإن وقع المخوف كان محترزاً .

وبما يتعلق بالدنيا أن يميل مع السلطان ويسبى إلى بعض حواشيه ثقة
بقربه منه ، فربما تغير ذلك السلطان فارتفع عدوه فانتقم منه .

وقد يعادى بعض الأصدقاء ولا يبالي به لأنه دونه في الحالة الحاضرة .

فربما صعدت مرتبة ذلك فاستوفى ما أسلفه إليه من القبيح وزاد .

فالعقل من نظر فيما يجوز وقوعه ولم يعاد أحداً .

(١) في الحديث : مع من يكتنون له الغيظ .

فإن كان بينهما ما يوجب المعادة كتم ذلك ، فإن صح له أن يثب على عدوه فينتقم منه انتقاماً يبيحه الشرع جاز ، على أن العفو أصلح في باب العيش .

ولهذا ينبغي أن 'يخدم البطل' (١) ، فإنه ربما حمل ضرر ذلك لمن خدم .
وقس على النموذج ما ذكرته من جميع الأحوال .

٢٠٧ - فصل : عزة العلم تضع أصحابها فوق الملوك

بقدر صعود الإنسان في الدنيا تنزل مرتبته في الآخرة .

وقد صرح بهذا ابن عمر رضي الله عنهما فقال : والله لا ينال أحد من الدنيا شيئاً إلا نقص من درجاته عند الله ، وإن كان عنده كريماً .

فالسعيد من اقتنع بالبلغة ، فإن الزمان أشرف من أن يضيع في طلب الدنيا .

الهم إلا أن يكون متورعاً في كسبه ، معيناً لنفسه عن الطمع ، قاصداً لإعانة أهل الخير ، والصدقة على المحتاجين ، فكسب هذا أصلح من بطالته .

فأما الصعود الذي سببه مخالطة السلاطين فبعيد أن يسلم معه الدين ، فإن وقعت سلامته ظاهراً فالعاقبة خيطة .

قال أبو محمد التيمي : ما غبطت أحداً إلا الشريف أبا جعفر يوم مات القائم بأمر الله فإنه غسله وخرج ينفض أكامه فقعد في مسجده لا يبالي بأحد ونحن منزعجون لا ندرى ما يجري علينا .

وذاك أن التيمي كان متعلقاً على السلطان يمضى له في الرسائل ، فخاف منية القرب .

(١) يعنى : العاقل من المنصب .

وقد رأينا جماعة من العلماء خالطوا السلطان فكانت مغيبتهم سينة .

ولعمري إنهم طلبوا الراحة فأخطئوا طريقها ، لأن غيوم القلب لا توازيها
لذة مال ولا لذة مطعم ، هذا في الدنيا قبل الآخرة .

ومن أشرف وأطيب عيشاً من منفرد في زاوية (١) لا يخالط السلاطين
ولا يبالى أطاب مطعمه أم لم يطب .

فإنه لا يخلو من كسرة وقعب ماء ، ثم هو سليم من أن تقال له كلمة تؤذيه
أو يعيبه الشرع حين دخوله عليهم أو الخلق .

ومن تأمل حال أحمد بن حنبل في انقطاعه ، وحال ابن أبي دؤاد (٢) ، ويحيى
ابن أكرم عرف الفرق في طيب العيش في الدنيا والسلامة في الآخرة .

وما أحسن ما قال ابن آدم : لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من
لذيق العيش لجالدونا عليه بالسيوف .

ولقد صدق ابن آدم ، فإن السلطان إن أكل شيئاً خاف أن يكون قد
طرح له فيه سم ، وإن نام خاف أن يبتال ، وهو وراء المغاليق لا يمكنه أن
يخرج لفرجة ، فإن خرج كان مزعجاً من أقرب الخلق إليه ، واللذة التي ينالها
تبرد عنده ، ولا تبقى له لذة مطعم ولا منسكح .

وكذا استظرف المطاعم أكثر منها ففسدت معدته ، وكلما استجد الجوارى
أكثر منه فذهبت قوته ، ولا يكاد يبعد ما بين الوطء والوطء فلا يجد في
الوطء كبير لذة لأن لذة الوطء بقدر بعد ما بين الزمانين ، وكذلك لذة الأكل

(١) لقد عاب هذا النوع من قبل .

(٢) في الحديث : أبي داود . خطأ

فإن من أكل على شبع ، ووطئ من غير صدق شهوة وقلق ، لم يجد اللذة الثابتة التي يجدها الفقير إذا جاع ، والعزب إذا وجد امرأة .

ثم إن الفقير يرى نفسه على الطريق في الليل فينام ، ولذة الأمن قد حرمها الأمراء فلذتهم ناقصة ، وحسابهم زائد .

والله ما أعرف من عاش رفيع القدر بالغاً من اللذات ما لم يبلغ غيره إلا العلماء المخلصين كالحسن وسفيان (وأحمد)^(١) والعباد المحققين كمعروف ، فإن لذة العلم تزيد على كل لذة .

وأما ضررهم إذا جاعوا أو ابتلوا بأذى ، فإن ذلك يزيد في رفعتهم .

وكذلك لذة الخلوة والتعب . فهذا معروف ، كان منفرداً بربه طيب العيش معه ، لذيق الخلوة به .

ثم قد مات منذ نحو أربع مائة سنة فما يخالو أن يهدي إليه كل يوم ماتقدير مجموع أجزاء من القرآن .

وأقله من يقف على قبره فيقرأ : « قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ »^(٢) ، ويهديها له . والسلطين تقف بين يدي قبره ذليلة .

هذا بعد الموت ، ويوم الحشر تكثر الكرامات التي لا توصف ، وكذلك قبور العلماء المحققين .

ولما بليت أقوام بمخالطة الأمراء أثر ذلك التكدير في أحوالهم كلها .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) الآية ١ من سورة الإخلاص .

فقال سفيان بن عيينة : منذ أخذت من مال فلان الأمير ، مُنعت ما كان وهب لي من فهم القرآن .

وهذا أبو يوسف القاضي ، لا يزور قبره اثنان .

فألصق عن مخالطة الأمراء وإن أوجب ضيق العيش من وجه ، يحصل طيب العيش من جهات .

وجمع التخليط ، لا يحصل مقصود . فمن حزم جزم .

كان أبو الحسن القزويني ، لا يخرج من بيته إلا وقت الصلاة ، فربما جاء السلطان فيقعد لا تتظاره ، ليسلم عليه .

ومد النفس في هذا ربما أضجر السامع ، ومن ذاق عرف .

٢٠٨ - فصل : معرفة الله والشرع تهدي لسبل الخير

من عرف الشرع كما ينبغي وعلم حالة الرسول صلى الله عليه وسلم وأحوال الصحابة وأكابر العلماء ، علم أن أكثر الناس على غير الجادة .

وإنما يمشون مع العادة ، يتراوون ، فينتاب بعضهم بهضاً ، ويطلب كل واحد منهم عورة أخيه ، ويحسده إن كانت نعمة ، ويشمت به إن كانت مصيبة ويتكبر عليه إن نصح له ، ويخادعه لتحصيل شيء من الدنيا ، ويأخذ عليه العثرات لأن أمكن .

هذا كله يجرى بين المتتمين إلى الزهد لا الرهاح .

فالأولى بمن عرف الله سبحانه ، وعرف الشرع ، وسير السلف الصالحين الاتقاع عن السكل .

فإن اضطر إلى لقاء منتسب إلى العلم والخير تلقاه وقد لبس درع الحذر ، ولم يطل معه الكلام ، ثم عجل الحرب منه إلى مخالطة الكتب التي تحوى تفسيراً لنطاق الكمال .

٢٠٩- فصل : الكمال قليل الوجود

الكمال عزيز . والكمال قليل الوجود .

فأول أسباب الكمال تناسب أعضاء البدن ، وحسن صورة الباطن .

فصورة البدن تسمى خلقاً ، وصورة الباطن تسمى خلقاً

ودليل كمال صورة البدن حسن السمات (١) واستعمال الأدب .

ودليل صورة الباطن حسن الطباع والأخلاق .

فالطباع : العفة . والزهادة ، والألفة من الجهل ، ومباعدة الشر .

والأخلاق : الكرم ، والإيثار ، وستر العيوب ، وإبتداء المعروف ، والحلم عن الجاهل .

فمن رزق هذه الأشياء ، رفته إلى الكمال ، وظهر عنه أشرف الخلال ، وإن نقصت خلة ، أوجبت النقص .

٢١٠- فصل : في التسليم يظهر جواهر الرجال

ليس في الدنيا أبله (٢) من يريد معاملة الحق سبحانه على بلوغ الأغراض .
فأين تكون البلوى إذن ؟

(١) في الأصول : السمات . وهو خطأ .

(٢) في الحديث : أشد بها .

لا والله ، لا بد من انعكاس المرادات ، ومن توقف أجوبة السؤالات ،
ومن تنقضي الأعداء في أوقات .

فأما من يريد أن تدوم له السلامة والنصر على من يعاديه ، والعافية من غير
بلاء ، فما عرف التكليف ، ولا فهم التسليم .

أليس الرسول صلى الله عليه وسلم ينصر يوم بدر ثم يجرى عليه ما جرى
يوم أحد ؟

أليس يصد عن البيت ثم قهر (١) بعد ذلك (٢) ؟

فلا بد من جيد وودي ، والجيد يوجب الشكر ، والودي يحرك إلى
السؤال والدعاء .

- فإن امتنع الجواب ، أريد نفوذ البلاء ، والتسليم للقضاء .
- وههنا بين الإيمان ، ويظهر في التسليم جواهر الرجال .
- فإن تحقق التسليم باطناً وظاهراً فذلك شأن الكامل .

وإن وجد في الباطن انحصار من القضاء لا من المقضى — فإن الطبع لا بد
أن يتفر من المؤذى دل — على ضعف المعرفة .

فإن خرج الأمر إلى الاعتراض باللسان ، فذلك حال الجهال ، نعوذ
بالله منها .

٢٤٩ - فصل : الله ينظر كيف تعملون

من الابتلاء العظيم إقامة الرجل في غير مقامه . مثل أن يحوج الرجل

(١) في الحديث : ويقهر .

(٢) زاد في الحديث : على المودة .

الصالح إلى مداراة الظالم والتردد إليه ، وإلى مخالطة من لا يصلح ، وإلى أعمال لا تليق به ؛ أو إلى أمور تقطع عليه مراده الذي يؤثره .

مثل أن^(١) يقال للعالم : تردد على الأمير وإلا خفنا عليك سطوته ، فيتردد فيرى مالا يصلح له ولا يمكنه أن ينكر .

أو يحتاج إلى شيء من الدنيا وقد منع حقه ، فيحتاج أن يعرض بذلك ، أو يصرح لينال بعض حقه ، ويحتاج إلى مداراة من تصعب مداراته ، بل تلتشت همته لتلك الضرورات .

وكذلك يفتقر إلى الدخول في أمور لا تليق به ، مثل أن يحتاج إلى الكسب فيتردد إلى السوق أو يخدم من يعطيه أجرته .

وهذا لا يحتمله قلب المراقب لله سبحانه لأجل ما يخالطه من الأكدار .

أو يكون له عائلة وهو فقير فيتفكر في إغنائهم ، فيدخل في مداخل كلها عنده عظيم^(٢) .

وقد يتلى بفقد من يحب ، أو يبلاء في بدنه ، وبعكس أغراضه وتسليط معاديه عليه ، فيرى الفاسق يقهره . والظالم يذله .

وكل هذه الأشياء تكدر عليه العيش ، وتكاد تزلزل القلب .

وليس في الابتلاء بقوة الأشياء إلا التسليم واللجأ إلى القدر في الفرج .

فيُرى الرجل المؤمن الحازم يثبت هذه العظام ، ولا يتغير قلبه ، ولا ينقطع بالشكوى لسانه .

(١) في الحديث : فقد يقال .

(٢) في الحديث : عظيم .

أو ليس الرسول صلى الله عليه وسلم يحتاج أن يقول : من يؤوبني^(١)
من ينصرني؟

ويفتقر إلى أن يدخل مكة في جوار كافر؟

ويشق السلي على ظهره ، وتقتل أصحابه ، ويدارى المؤلفة ، ويشدد جوعه
وهو ساكن لا يتغير؟

وما ذاك إلا أنه علم أن الدنيا دار ابتلاء ، لينظر الله فيها كيف تعملون .

وبما يهتدون هذه الأشياء علم العبد بالأجر ، وأن ذلك مراد الحق .

فَمِمَّا يَجْرِخُ إِذَا ارْتَضَاكُمْ أَلَمْ^(٢)

٢١٢ - فصل : العجاوات خير من علماء يهدون المال

لا ينكر أن الطباع تحب المال ، لأنه سبب بقاء الأبدان ، لكنه يريد
حبه في بعض القلوب حتى يصير محبوباً لذاته لا للتوصل به إلى المقاصد .

قري البخيل يحمل على نفسه العجائب ، ويمنعها اللذات ، وتصدر إذاته
في جمع المال . وهذه جبلة في خلق كثير .

وليس العجب أن تكون في الجهال^(٣) وينبغي أن يؤثر فيها عند العلماء
المجاهدة للطبع ومخالفتة ، خصوصاً في الأفعال . اللازمة في المال .

فأما أن يكون العالم نجاماً للبال من وجوه قبيحة ومن شبهات قوية

(١) في الحديث : يوراني .

(٢) البيت للتنقي وصدده : إن كان سرهم ما قال حاسداً .

(٣) زاد في الحديث : بل العجب أن تكون في أهل العلم .

وبحرص شديد ويذل في الطلب ، ثم يأخذ من الزكوات ولا تحمل له مع
الغنى ، ثم يدخره ولا يتنفع به ، فهذه بهيمية تخرج من صفات الأدمية .

بل البهيمية أجدد ، لأنها بالرياضة تتغير طباعها ، وهؤلاء ما غيرتهم
رياضة ، ولا أفادهم العلم .

ولقد كان أبو الحسن البساطى مقبياً في رباط البساطى الذى على نهر
عيسى ، وكان لا يلبس إلى الصوف شتاءً وصيفاً ، وكان يحترم ويقصد ،
فخلف مالا يريد على أربعة آلاف دينار .

ورأينا بعض أسياننا وقد بلغ الثمانين وليس له أهل ولا ولد ، وقد مرض
فألقي نفسه عند بعض أصدقائه يتكلف له ذلك الرجل ما يشتهي وما يشفيه ،
فأت فخلف أموالاً عظيمة .

ورأينا صدقة بن الحسين الناسخ ، وكان على الدوام يذم الزمان وأهله ،
ويبالغ في الطلب من الناس ويتجفف^(١) وهو في المسجد وحده ليس له من
يقوم بأمره ، فأت فخلف فيما قيل ثلاث مائة دينار .

وكان يصحبنا أبو طالب بن المؤيد الصوفى . وكان يجمع المال ، فسرق
منه نحو مائة دينار ، فتلف عليها وكان ذلك سبب هلاكه .

ومن أحوال الناس أنك ترى أقواماً جلسوا على صفة القوم يطلبون
الفتوح فيأتيهم منها الكثير الذى يصيرون به من الأغنياء ، وهم لا يمتنعون
من أخذ زكاة ولا من طلب .

وكذلك القُصَّاص ، يخرجون إلى البلاد يطلبون ، فيحصل لهم المال
الكثير ، فلا يتركون الطلب عادة .

(١) فى الحديث: يتجفف . والتجفف : طلب الخبز الجاف .

فيا سبحان الله . أى شئ أفاد العلم . بل الجهل كان هؤلاء أعند .

ومن أقبح أحوالهم لزومهم الأسباب التى تجلب لهم الدنيا من التناضع والتسك فى الظاهر ، وملازمة (ح)^(١) العزلة عن المخالطة ؛ وكل هؤلاء بمعزل عن الشرع .

ولقد تأملت على بعضهم من القدح فى نظيره إلى أن يبلغ به إلى التعرض به للهلاك .

فالويل لهم ، ما أقل ما يتمتعون بظواهر الدنيا ، وإن كان مقلب القلوب قد صرف القلوب عن محبتهم ؛ لأن الحق عز وجل لا يميل بالقلوب إلا إلى المخلصين .

فقد قاتتهم الدنيا على الحقيقة ، وما حصلوا إلا صورة الحطام .

نسأل الله عز وجل عقلا يدبر دنيانا ؛ ويحصل لنا آخرتنا ، والرزاق قادر

٢١٢ - فصل : أنفس الاشياء معرفة الله

يبنى لمن عرف شرف الوجود أن يحصل أفضل الموجود .

هذا العمر موسم . والتجارات تختلف . والعامة تقول : عليكم بما خف حمله وكثر ثمنه .

فيبنى للمستيقظ ألا يطلب إلا الأنفس .

وأنفس الاشياء فى الدنيا معرفة الحق عز وجل .

(١) ساقطة من الحديث .

فن العارفين السالكين من وافي في طريقه بغيته في السفر، ومنهم من همته متعلقة بطالب ربحه ، ومنهم من ينظر إلى ما يرضى الحبيب فيجلبه إلى بلد المعاملة ، ويرضى بالقبول ثمناً ، ويرى أن كل البضائع لا تنفي بحق الحفاوة (١) ومنهم من يرى لزوم الشكر في اختياره هذا السلوك دون غيره فيقر بالعجز وقد ارتفع قوم عن هذه الأحوال ، فأوا مجرد التوفيق يشغلهم عن النظر إلى العمل .

أولئك الأقالون عدداً، وإن الأعظمين قدراً أقل نسلاً من عنقاء مغرب .

٢١٤ - فصل : البدار أيها السنون

من علم قرب الرحيل عن مكة ، استكثر من الطواف ، خصوصاً إن كان لا يؤمل العود لكبر سنه وضعف قوته .
فكذلك ينبغي لمن قاربه ساحل الأجل بعلو سنه أن يبادر اللحظات ، وينتظر الهاجم بما يصلح له .

فقد كان في قوس الأجل مزج زمان الشباب، واسترخى الوتر في المشيب عن سية القوس . فانهدر إلى القلب (٢) وضعفت القوى .

وما بقي إلا الاستسلام لمحارب التلف ، فالبدار البدار (أن يوتر) (٣) إلى التنظيف ليكون القدوم على طهارة .

وأى عيش في الدنيا يطيب لمن أيامه السليمة تقربه (٤) إلى الهلاك ،

(١) في الحديث : الحفاوة .

(٢) في الحديث : القاب .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) في الحديث : تغربه .

وصعود عمره نزول عن الحياة ، وطول بقائه نقص مدى المدة ، فليتفكر فيما بين يديه ، وهو أهم مما ذكرناه .

أليس في الصحيح : ما منكم أحد إلا ويعرض عليه مقعدة بالنداء والعشى من الجنة والنار فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله .

فوا أسفاً لمهندد ، لم يحسن التأهب ، ويا طيب عيش الموعود بأزيد المني وليعلم من شارف السبعين ، أن النفس أنين ، أعان الله من قطع عقبة العمر على رمل زرود الموت .

٢١٥ - فصل : تذكر أحوال الرسول

من أراد أن يعلم حقيقة الرضى عن الله عز وجل في أفعاله ، وأن يدري من أين يلبشأ الرضى ، فليتفكر^(١) في أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فإنه لما تكاملت معرفته بالخالق سبحانه رأى أن الخالق مالك ، وللمالك التصرف في مملوكه ، ورآه حكماً لا يصنع شيئاً عبثاً ، فسلم تسليم مملوك للحكيم فكانت المعائب تجري عليه ولا يوجد منه تغير ، ولا من الطبع تأفف .

ولا يقول بلسان الحال : لو كان كذا ، بل يثبت للأقدار ثبوت الجبل لمواصف الرياح .

هذا سيد الرسل صلى الله عليه وسلم بعث إلى الخلق وحده ، والكفر قد ملأ الآفاق ، فجعل يفر من مكان إلى مكان ، واستتر في دار الخيزران^(٢) ، وهم يضربونه إذا خرج ، ويدمون عقبه ، وشق السلى على ظهره ، وهو ساكت بساكن .

(١) في الحديث : قليف-كر .

(٢) هي دار الارقم . آلت إلى الخيزران بعد ذلك .

ويخرج كل موسم فيقول : من يؤوبني ، من ينصرفي ؟

ثم خرج من مكة فلم يقدر على العود إلا في جوار كافر ، ولم يوجد من الطبع تأفف ، ولا من الباطن اعتراض .

إذ لو كان غيره لقال : يارب أنت مالك الخلق ، وقادر على النصر ، فلم أذل ؟

كما قال عمر رضي الله عنه يوم صلح الحديبية : ألسنا على الحق ؟ فلم نعطي الدنية في ديننا ؟

ولما قال هذا ، قال له الرسول صلى الله عليه وسلم : إني عبد الله ولن يضيعني ، فجمعت الكلمتان الأصلين اللذين ذكرناهما .

فقوله : إني عبد الله ، إقرار بالملك وكأنه قال : أنا مملوك يفعل بي ما يشاء وقوله : لن يضيعني ، بيان حكمته ، وأنه لا يفعل شيئاً عبثاً .

ثم يتلى بالجوع فيشد الحجر ، ولله خزائن السموات والأرض .
وتقتل أصحابه ، ويشج وجهه ، وتكسر رباعيته ، ويمثل بعمه وهو ساكت ثم يرزق ابناً ويسلب منه ، فيتعلل بالحسن والحسين ، فيخبر بما سيجرى عليهما .

ويسكن بالطبع إلى عائشة رضي الله عنها ، فينخص عيشه بقذفها .
ويبالغ في إظهار المعجزات فيقام في وجهه مسيلة والعنسى وابن صياد
وبقيم ناموس الأمانة والصدق ، فيقال : كذاب ساحر .

ثم يعلقه المرض كما يوعك رجلان وهو ساكن ساكن .

فإن أخبر بحاله فليعلم الصبر .

ثم يشدد عليه الموت ، فيسلب روحه الشريفة وهو مضطجع في كساء ملبد وإزار غليظ ، وليس عندهم زيت يوقد به المصباح ليلتد .

هذا شيء^(١) ما قدر على الصبر عليه كما ينبغي نبي قبله ، ولو ابتليت به الملائكة ما صبرت .

هذا آدم عليه السلام يباح له الجنة سوى شجرة فلا يقع ذهاب حرصه إلا على العقر^(٢) .

ونبينا صلى الله عليه وسلم يقول في المباح : مالى وللدنيا !

وهذا نوح عليه السلام يضح بما لاقى ، فيصبح من كد وجهه ولا تذّر^(٣) على الأرض من النكافر^(٤) فرين ديار^(٥) . ونبينا صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم أهد قومي فإنهم لا يعلمون .

هذا الكلام موسى صلى الله عليه وسلم ، يستغيث عند عبادة قومه المعجل على القدر^(٦) قائلا إن هى إلا قتلتك^(٧) ، ويوجه إليه ملك الموت فيقلع عينه .

(١) في الحديث : الشيء .

(٢) في الحديث : الفقر .

(٣) جزء من الآية ٢٦ من سورة نوح .

(٤) في الحديث : ويتوكأ على القدر . ولا أصل لها .

(٥) جزء من الآية ١٥٥ من سورة الأعراف .

وعيسى صلى الله عليه وسلم يقول : « إن صرفت الموت عن أحد فاصرفه عني » .

ونبيينا صلى الله عليه وسلم يخير بين البقاء والموت ، فيختار الرحيل إلى الرفيق الأعلى .

هذا سليمان صلى الله عليه وسلم يقول : هب لي ملكا ، ونبيينا صلى الله عليه وسلم يقول : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » .

هذا والله فعل رجل عرف الوجود والموجد ، فانت أغراضه ، وسكنت اعتراضاته ، فصار هواه فيها يجري .

٢١٦ - فصل : لا يحصل المراد العام

أكثر شهوات الحس النساء ، وقد يرى الإنسان امرأة في ثيابها فيتحايل له أنها أحسن من زوجته .

أو يتصور بنفسه المستحسنات وفكره لا ينظر إلا إلى الحسن من المرأة ، فيسعى في التزوج والتسرى .

فإذا حصل له مراده لم يزل ينظر في عيوب الحاصل التي ما كان يتفكر فيها ، فيمل ويطلب شيئاً آخر .

ولا يدري أن حصول أغراضه في الظاهر ربما اشتمل على مخن .

منها أن تكون الثانية لادين لها أو لاعقل ، أو لا محبة لها ، أو لا تدبير ، فيفوت أكثر مما حصل .

وهذا المعنى هو الذي أوقع الزناة في الفواحش ، لأنهم يحالسون المرأة

حال استتار عيوبها عنهم وظهور محاسنها ، فتلذّم^(١) تلك الساعة ، ثم يتقلّون إلى أخرى .

فليعلم العاقل أن لا سبيل إلى حصول مراد تام كما يريد ، ولستُستم بأخذه إلا^(٢) أن تُغْمِضُوا فِيهِ^(٣) .

وما عيب نساء الدنيا بأحسن من قوله عز وجل : وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ^(٤) .

وذو الأنفة يأنف من الوسخ صورة ، وعيب الخلق معنى .

فليقنع بما باطنه الدين ، وظاهره السر والقنعة . فإنه يعيش مرفه السر ، طيب القلب . ومتى ما استكثر ، فإنما يستكثر من شغل قلبه ورقة دينه .

٣١٧ - فصل : يتخلق ما يشاء ويعتار

سبحان من شغل كل شخص بفن لتنام العيون في الدنيا .

فأما في العلوم فحبب إلى هذا القرآن ، وإلى هذا الحديث ، وإلى هذا النحو إذ لولا ذلك ما حفظت العلوم .

وألم هذا المتعیش أن يكون خبازاً ، وهذا أن يكون هراساً ، وهذا أن ينقل الشوك من الصحراء ، وهذا أن ينقى البشار ليلتم الخلق .

ولو ألهم أكثر الناس أن يكونوا خبازين مثلاً ، بات الخبز وهلك ،

(١) في الحديث : فتلذّم لهم .

(٢) جزء من الآية ٢٦٧ من سورة البقرة .

(٣) جزء من الآية ٢٥ من سورة البقرة .

أو هراسين جفت الهرايس ، بل يلهم هذا وذلك بقدر لينتظم أمر الدنيا وأمر الآخرة .

ويندر من الخلق من يلهمه الكمال وطلب الأفضل ، والجمع بين العلوم والأعمال ، ومعاملات القلوب ، وتتفاوت أرباب هذه الحال .

فصبجان من يخلق ما يشاء ويختار .

نسأله المغفر إن لم يقع الرضى ، والسلامة إن لم تصلح للمعاملة .

٣٦٨ - فعل : القرآن والسنة أساس الدين

علم الحديث هو الشريعة ، لأنه مبين للقرآن وموضح للحلال والحرام ، وكاشف عن سيرة رسول الله (١) صلى الله عليه وسلم وسير أصحابه .

وقد مزجوه بالكذب ، وأدخلوا في المنقولات كل قبيح .

فإذا وفق الزاهد والواعظ لم يذكر إلا ما شهدا بصحته .

وإن حرما التوفيق ، عمل الزاهد بكل حديث يسمعه لحسن ظنه بالرواة ، وقال الواعظ كل شيء يراه الجبهة بالتصحيح ، ففسدت أحوال الزاهد ، وانحرف عن جادة الهدى ، وهو لا يعلم .

وكيف لا وعموم الأحاديث الدالة على الزهد لا تثبت ، مثل حديث ابن عمر رضى الله عنهما : أيما امرئ مسلم اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر له . وهذا حديث موضوع ، يمنع الإنسان ما أبيح له مما يتقوى به على الطاعة .

ومثل قوله : من وضع ثياباً حسناً ، وكذلك مارووا ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم له أدمان فقال : أدمان في قدح ، لا حاجة لي فيه ، أكره أن يسألني الله عن فضول الدنيا .

وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أكل البطيخ بالرطب ، ومثل هذا إذا تتبع كثير ، فقد بنوا على فساد ، ففسدت أحوال الواعظ والموعوظ ، لأنه يفتي كلامه على أشياء فاسدة ومحالات .

ولقد كان جماعة من المتهدين يعملون على أحاديث ومنقولات لاتصح فيضيع زمانهم في غير المشروع .

ثم ينكرون على العلماء استعمالهم للباحات ، ويرون أن التجفف هو الدين وكذلك الوعاظ يحدثون الناس بما لا يصح عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ، فقد صار الحال عندهم شريعة .

فسبحان من حفظ هذه الشريعة بأخبار أختار ينفون عنها تحريف الغالين وانتحال المبطلين .

٢١٩ - فصل : مسند الامام أحمد وما فيه من الاحاديث

كان قد سألني بعض أصحاب الحديث : هل في مسند أحمد ما ليس بصحيح ؟
فقلت : نعم .

فعظم ذلك على جماعة يسبون إلى المذهب ، فحملت أمرهم على أنهم عوام ، وأهملت فمكر ذلك .

وإذا بهم قد كتبوا فتاوى ، فكتب فيها جماعة من أهل خراسان ، منهم أبو العلاء الهمداني يعظمون هذا القول ، ويردونه ويقبحون قول من قاله .

فبقيت دهشاً متعجباً ، وقلت في نفسي : واعجباً صار المنتسبون إلى العلم عامة أيضاً .

وما ذاك إلا أنهم سمعوا الحديث ولم يبحثوا عن صحيحه وسقيمه ، وظنوا أن من قال ما قلته قد تعرض للطنع فيما أخرجه أحمد .

وليس كذلك ، فإن الإمام أحمد روى المشهور والجيد والردى .

ثم هو قد رد كثيراً بما روى ، ولم يقل به ، ولم يجعله مذهباً له .

أليس هو القائل في حديث الوضوء بالنيذ مجهول ؟

ومن نظر في كتاب العلل الذي صنفه أبو بكر الخلال^(١) رأى أحاديث كثيرة كلها في المسند ، وقد طعن فيها أحمد .

ونقلت من خط القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين القراء^(٢) في مسئلة النيذ قال : إنما روى أحمد في مسنده ما اشتهر ، ولم يقصد الصحيح ولا السقيم .

ويدل على ذلك أن عبدة الله قال : قلت لأبي : ما تقول في حديث ربهى بن حراش عن حذيفة ؟ قال : الذى يرويه عبد العزيز بن أبى داود ؟ قلت : نعم

قال : الأحاديث بخلافه . قلت : فقد ذكرته في المسند . قال قصدت في المسند المشهور ، فلو أردت أن أقصد ما صح عندى لم أرد لهذا المسند إلا الشيء بعد الشيء اليسير .

(١) هو أحمد بن محمد الخلال . وكنيته أبو بكر . مات في بغداد سنة ٣١١ هـ وله كتاب الجامع لعلوم الإمام أحمد .

(٢) توفى سنة ٥٨٨ هـ وكان عالم عصره . وكان مقرباً من الخلفاء العباسيين ، وولى القضاء بشرط ألا يحضر الموكب . ولا يدخل دار السلطان . وله كتاب (الأحكام السلطانية) .

والكنك يابني تعرف طريقتي في الحديث ، لست أخالف ما ضعف من الحديث إذا لم يكن في الباب شيء يدفعه .

قال القاضي - وقد أخبر عن نفسه - كيف طريقته في المسند فن جملة أصلاً للصحة فقد خالفة وترك مقصده .

قلت : قد غنى في هذا الزمان أن العلماء لتقصيرهم في العلم صاروا كالعامية ، وإذا مر بهم حديث موضوع قالوا قد روى .

والبكاء ينبغي أن يكون على حساسة المهم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

٢٢٠ - فصل : اتباع الشهوات

يلغى عن بعض فساق القدماء أنه كان يقول :

ما أرى العيش غير أن تتبع النفس هواها ، فخطئاً أو مصيباً .

فتدبرت حال هذا ، وإذا به ميت النفس ، ليس له أنفة على عرضه ، ولا خوف عار .

ومثل هذا ليس في مسلاخ الأديبين ، فإن الإنسان قد يقدم على القتل لئلا يقال جبان . ويجعل الانتقال ليقال ما قصر . ويخاف العار فيصبر على كل آفة من الفقر ، وهو يستر ذلك حتى لا يرى بعين ناقصة .

حتى إن الجاهل إذا قيل له يا جاهل غضب . واللصوص المتهينون للحرام إذا قال أحدهم لا تخشع ، فإن أختك تفعل وتصنع ، أخذته الحمية فقتل الأخ .

ومن له نفس لا يقف في مقام تهمة لئلا يظن به .

فأما من لا يبالي أن يرى سكران ، ولا يهمه أن شهر بين الناس ، ولا يؤله ذكر الناس له بالسوء فذاك في عداد البهائم .

وهذا الذى يريد أن يتبع النفس هواها لا يلتذ به لأنه لا يخاف عنتاً ولا لوماً ، ولا يكون له عرض يحلو عليه ، فهو بهيمة فى مسالـخ إنسان .

ولأفـى عيش لمن شرب الخمر ، وأخذ عقيب ذلك وضرب وشاع فى الناس ما قد فعل به .

أما يبنى ذلك باللذة ، لا ؟ بل يربو عليها أضعافاً .

وأى عيش لمن ساءب الكسل إذا رأى أقرانه قد برزوا فى العلم وهو جاهل .

أو استغنوا بالتجارة وهو فقير ، فهل يبقى للالتذاذ بالكسل والراحة معنى ؟

ولو تفكر الزانى فى الاحدوثة عنه ، أو تصور أخذ الحد منه ، لكف الكف .

غير أنه يرى لذة حاضرة كأنها لمع برق ، ويشئوم ما أعقبت من طول الأسى هذا كله فى العاجل . فأما الآجل فنقصه العذاب دائماً ، « والذين آمنوا مشفقون منها » (١) .

نسأل الله أنفة من الرذائل ، وهمة فى طلب الفضائل ، إنه قريب مجيب .

٢٢١ - فصل : أتبع السيئة الحسنة تمحها

قد تبغت العقوبات ، وقد يؤخرها الحلم .
والعاقل من إذا فعل خطيئة بادرها بالتوبة ، فكم مغرور بإمهال العصاة
لم يعمل .
وأسرع المعاصي عقوبة ما خلا عن لذة تنسى النهي ، فتكون تلك الخطيئة
كاللعاندة والمبارزة .
فإن كانت توجب اعتراضاً على الخالق أو منازعة له في عظمته ، فذلك
التي لا تتلافى .

خصوصاً إن وقعت من عارف بالله ، فإنه يندر إهماله .

قال عبد المجيد بن عبد العزيز^(١) : كان عندنا بخراسان رجل كتب مصحفاً
في ثلاثة أيام فلقبه رجل فقال : في كم كتبت هذا ؟ فأوماً بالسبابة والوسطى
والإبهام وقال : في ثلاث ، وما مستنا من لغوب ، فجفت أصابعه الثلاث ، فلم
يلتفع بها فيما بعد .

وخطر لبعض الفصحاح أن يقدر أن يقول مثل القرآن ، فصعد إلى غرفة
فالتفرد فيها ، وقال : أمهلوني ثلاثاً ، فصعدوا إليه بعد الثلاث ويده قد يبست
على القلم وهو ميت .

قال عبد الحميد : ورأيت رجلاً كان يأتي امرأته حائضاً ، فحاض^(٢) ،
فلما كثر الأمر به تاب فانقطع عنه .

(١) هو ابن أبي رواد .

(٢) هذه أخبار أكثر المؤلف من مثلها ، وهي كاذبة .

ويلحق هذا أن يعبر الإنسان شخصاً بفعل ، وأعظمه أن يعبره بما ليس إليه ، فيقول يا أعمى ، ويا قبيح الخلقة .

وقال ابن سيرين : عبرت رجلاً بالفقر ، فحبست على دَين .
وقد تأخر العقوبة وتأتى في آخر العمر .

فيأطول التعثر مع كبر السن لذنوب كانت في الشباب .
فالحذر الحذر من عواقب الخطايا . والبدار البدار إلى محوها بالإتابة .
فلها تأثيرات قبيحة إن أسرعت ، وإلا اجتمعت وجاءت .

٢٢٢ - فصل : معرفة الخالق بالدليل واجبة

اعلم أن الآدمي قد خلق لأمر عظيم . . . وهو مطالب بمعرفة خالقه بالدليل ، ولا يكفيه التقليد . وذلك يقتدر إلى جمع الهم في طلبه .

وهو مطالب بإقامة المفروضات ، واجتناب المحارم . فإن سميت همته إلى طلب العلم احتاج إلى زيادة جمع الهم .

فأسعد الناس من له قوت دار بقدر الكفاية ، لامن ممن الناس وصدقائهم وقد قنع به .

وأما إذا لم يكن له قوت يسكني فالهم الذي يريد اجتماعه في تلك الأمور يتشتت ويصير طالباً للتجمل في جمع القوت .

فيذهب العمر في تحصيل قوت البدن الذي يريد من بقاءه غير بقاءه ، ويفوت المقصود ببقائه ، وربما احتاج إلى الإنذار ، قال الشاعر :

حَسْبِي مِنَ الدَّهْرِ مَا كَفَّانِي

بَصُونُ عَرَضِي عَنِ الْهَوَانِ

مَخَافَةٌ أَنْ يَقْرُلَ قَوْمٌ
فُضِّلَ فُلَانٌ عَلَى فُلَانٍ

فيلبغى للعاقل أن إذا رزق قوتاً أو كان له مواد أن يحفظها ليتجمع همه
ولا يلبغى أن يذر في ذلك فإنه يحتاج فيثبته همه .

والنفس إذا أحرزت قوتها اطمأنت ، فإن لم يكن له مال اكتسب بقدر
كفايته ، وقلل الغلو ليجمع بين همه وضرورته .

وايقنع بالقليل ، فإنه متى سميت همته إلى فضول المال وقع المحذور من
التشتت ، لأن التشتت في الأولو العدم ، وهذا التشتت يكون للحرص على
الفضول فيذهب العمر على البارد :

وَمَنْ يُنْفِقِ الْآيَّامَ فِي حِفْظِ مَالِهِ
مَخَافَةَ فَقْرِهِ فَأَلْذَى فَعَلَ الْفَقْرُ

فافهم هذا يا صاحب الهمة في طلب الفضائل ، فإنك ما لم تعزل قوت
الصبيان شئتوا قلبك ، وطبعك طفل . ففرغ همك من استعانته .

واعرف قدر شرف المال الذي أوجب جمع همك ، وصان عرضك
عن الخلق .

وإياك أن يملك الكرم على فرط الإخراج ، فتصير كالفقير المتعرض
لك بالتعرض لغيرك .

وفي الحديث أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى عليه آثار
الفقر ، فعرض به فأعطى شيئاً . فجاء فقير آخر فأثره الأول يبعث ما أعطى
فرماه النبي صلى الله عليه وسلم ، ونهاه عن مثل ذلك .

والقناعة بما يكفي ، وترك التشوف إلى الفضول أصل الأصول .

ولما آيس الإمام أحمد بن حنبل نفسه من قبول الهدايا والصلوات اجتمع همه ، وحسن ذكره . ولما أطمعها ابن المديني^(١) وغيره سقط ذكره .

ثم فيمن إنما هو سلطان جائر ، أو ملك منان ؟ أو صديق مدل بما يعطى والعز ألد من كل لذة ، والخروج عن ربة المان ولو بسف التراب أفضل .

٢٢٣ - فصل : الخلد من الافراط في اظهار النعم

قد ركب في الطباع حب التفضيل على الجلس ، فما أحد إلا وهو يحب أن يكون أعلى درجة من غيره .

فاذا وقعت نكبة أوجبت نزوله عن مرتبة سواء ، فيلجئ أن يتجلد بستر تلك النكبة ، لتلايرى بعين نقص .

وليتجمل المتعفف حتى لا يرى بعين الزحمة ، وليتعامل المريض لتلايشمت به ذو العافية .

وقد قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه حين قدومه مكة وقد أخذتهم الحمى فخاف أن يشمت بهم الأعداء حين ضعفهم عن السعى ، فقال : رحم الله من أظهر من نفسه الجلد ، فبرملوا - والرمل شدة السعى .

وزال ذلك السبب وبقي الحكم ، ليتذكر السبب فيفهم معناه .

واستأذنوا على معاوية وهو في الموت ، فقال لأهله أجلسوني ، فبعد متمكناً يظهر العافية ، فلما خرج العواد أنشد :

(١) علي بن عبد الله بن المديني ، كان من أقران ابن حنبل . وكان حافظ حصره مات بسامرا سنة ٢٣٤ هـ .

وَتَجَلَّيْ لِلسَّامِعِينَ أَرْيَهُمْ
أَنِّي لَرَبُّ الدَّاهِرِ لَا أَتَضَعُضَعُ
وَإِذَا الْمَنِيَّةُ أَنْشَبَتْ أَظْفَارَهَا
أَلْفَنَيْتَ كُلَّ تَبِيْمَةٍ لَا تَنْفَعُ

وما زال العقلاء يظهرون التجلد عند المصائب والفقير والبلاء ، لئلا يتحملوا
مع التواب شناعة الأعداء ، وإنها لأشد من كل نائبة .

وكان فقيرهم يظهر الغنى ، ومريضهم يظهر العافية .

بلى ، ثم نكتة ينبغي التفتن لها ، ربما أظهر الإنسان كثرة المال وسبوغ
النعم ، فأصابه عدوه بالعين ، فلا يقى ما تبيح به فيما يلاقى من انعكاس النعمة .

والعين لا تصيب إلا ما يستحسن ، ولا يكفي الاستحسان في إصابة العين
حتى يكون من حاسد ، ولا يكفي ذلك حتى يكون من شرير الطابع .

فإذا اجتمعت هذه الصفات خيف من إصابة العين ، فليكن الإنسان
مظهراً للتجمل مقدار ما يأمن إصابة العين ويعلم أنه في خير .

وليحذر الإفراط في إظهار النعم ، فإن العين هناك محذورة .

وقد قال يعقوب لبنيه عليهم السلام : لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ
وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مَتَفَرِّقَةٍ ^(١) .

ولما خاف عليهم العين . فليفهم هذا الفصل فإنه ينفع من له تدبر .

(١) جزء من الآية ٦٧ من سورة يوسف .

٢٢٤ - فصل : بادر بطي صحيفتك

إنما خلقنا لنحيا مع الخالق في معرفته وعادته ورويته في البقاء الدائم .
وإنما ابتدئ كونا في الدنيا لأنها في مثال مكتب تعلم فيه الخط والآداب
ليصلح الصبي عند بلوغه للرتب .

فن الصبيان بعيد الذهن يطول مكثه في المكتب ويخرج وما فهم شيئا .
وهذا مثال من لا يعلم وجوده ، ولا نال المراد من كونه .

ومن الصبيان من يجمع مع بعد ذهنه ، وقلة فهمه وعدم تعلمه أذى الصبيان ،
فهو يؤذيهم ، ويسرق مطاعهم ، ويستغيثون من يده ، فلا هو صالح ، ولا فهم ،
ولا كف عن الشر .

وهذا مثل أهل الشر والمؤذنين .

ومن الصبيان من علق بشيء من الخط لكنه ضعيف الاستخراج ، ردى
الكتابة ، فخرج ولم يعلق إلا بقدر ما يعلق به حساب معاملته .

وهذا مثل من فهم بعض الشيء وفاته الفضائل التامة .

ومنهم من جرد الخط ولم يتعلم الحساب ، وأتقن الآداب حفظا ، غير أنه
قاصر في أدب النفس .

فهذا يصلح أن يكون كاتباً للسلطان على مخاطرة لسوء مافى باطنه من
الشر وقلة التأدب .

ومنهم من سمت همته إلى المعالي السكاملة ، فهو مقدم الصبيان في المكتب ،

ونائب عن معلمهم ، ثم يرتفع عنهم بركة نفسه ، وأدب باطنه ، وكال صناعة الآداب الظاهرة .

ولا يزال حاث من باطنه يحثه على تعجيل التعلم ، وتحصيل كل فضيلة ، لئلا يتركها أن المكتب لا يراى لنفسه بل لأخذ الآداب منه ، والرحلة إلى حالة الرجولية والتصرف ، فهو يبادر الزمان في نيل كل فضيلة .

فهذا مثل المؤمن الكامل يسبق الأقران يوم التجارى^(١) ، ويعرض لوح عمله جيد الخط ، فيقول بلسان حاله « كماؤم اقرؤا كتابه »^(٢) .

وكذلك الدنيا وأهلها . من الناس هالك بعيد عن الحق ، وهم الكفار .

ومنهم خاطيء مع قليل من الإيمان ، فهو معاقب ، والمصير إلى خير .

ومنهم سليم ، لكنه قاصر .

ومنهم تام ، لكنه بالإضافة إلى من دونه ، وهو ناقص بالإضافة إلى من فوقه .

فالبدار البدار يا أرباب الفهوم ، فإن الدنيا معبر إلى دار إقامة ، وسفر إلى المستقر والقرب من السلطان ومجاورته ، فتهيئوا للمعجزة ، واستعدوا للمخاطبة ، وبالغوا في استعمال الآداب ، لتصلحوا للقرب من الحضرة .

ولا يشغلنكم عن تضيير الخيل تكاسل ، وليحملكم على الجد في ذلك تذكركم يوم السباق .

(١) في الحديث : التجارىب .

(٢) جزء من الآية ١٩ من سورة الحاقة

فإن قرب المؤمنين من الخالق على قدر قدرهم في الدنيا .
ومنازلهم على قدرهم ، فما منزل النفاط كنزل الحاجب ، ولا منزل الحاجب
كـ كان الوزير .

جنتان من ذهب ، آتيتهما وما فيهما . وجنتان من فضة ، آتيتهما ، وما فيهما ،
والفر دوس الأعلى لآخرين .

والذين في أرض الجنة ينظرون أهل الدرجات كما يرون الكوكب الدرى
فليتذكر الساعى حلاوة التسليم إلى الأمين .

وليتذكر في لاذعة المدح يوم السباق . وليحذر المسابق من تقصير لا يمكن
استدراكه .

وليخف من صيب يبق قبج ذكره .

هؤلاء الجهنميون عتقاء الرحمن ، أذى بهم اتباع الهوى ، ثم لحقتهم
العافية فنجوا بعد لآى ، فليتعض وليصبر عن المشتى ، فالأيام قلائل .

يدخل فقراء المؤمنين قبل الأغنياء إلى الجنة بخمس مائة عام ، فالجد الجدد ،
بإقدام المبادرة .

فقد لاح العلم خصوصاً لمن بانته له بآة الوادى ، إما بالعلم الدال على
الطريق ، وإما بالشيب الذى هو علم الرحيل ، وهو ما يأمله أهل الجدد .

وكان الجنيد يقرأ وقت خروج روحه ، فيقال له في هذا الوقت ! فيقول
أبادر طى صحيفتى .

وبعد هذا ، فالمراد موفق ، والمطلوب معان . وإذا أردك لأمر مياكته .

٢٢٥ - فصل : الدنيا ميدان سباق

تأملت حالة عجيبة ، وهو أن أهل الجنة الساكنين في أرضها في نقص عظيم بالإضافة إلى من فوقهم ، وهم يعلون فضل أولئك .

فلو تفكروا فيما فاتهم من ذلك وقته : الحسرات ، غير أن ذلك لا يكون ، لأن ذلك لا يقع لهم لطيب منازلهم ، ولا يقع في الجنة غم .

ويرضى كل بما أعطى من وجهين : أحدهما أنه لا يظن أن يكون نعيم فوق ما هو فيه ، وإن علت منزلة غيره . والثاني أنه يحب إليه كما يحب إليه ولده المستوحش الخلقة ، فإنه يؤثره على الأجنبي المستحسن .

إلا أن تحت هذا معنى لطيفاً ، وهو أن القوم خلقت لهم هم قاصرة في الدنيا عن طلب الفضائل يتفاوت^(١) قصورها .

فهم من يحفظ بعض القرآن ولا يتوق إلى التمام ، ومنهم من يسمع يسيراً من الحديث ، ومنهم من يعرف قليلاً من الفقه ، ومنهم من قد رضى من كل شيء يسيره ، ومنهم مقتصر على الفرائض ، ومنهم قنوع بصلاة ركعتين في الليل . ولو علت بهم الهمم لجدت في تحصيل كل الفضائل ، ونبتت عن النقص فاستخدمت البدن ، كما قال الشاعر :

وَلِكُلِّ جِسْمٍ فِي النُّحُولِ بَلِيَّةٌ

وَبَلَاءٌ جِسْمِي مِنْ تَفَاوُتِ هِمَّتِي

وبدل على تفاوت الهمم أن في الناس من يسهر في سماع سحر ولا يسهر عليه السهر في سماع القرآن .

(١) في الحديث : ثم يتفاوت .

والإنسان يحشر ومعه تلك الهمة ، فيعطى على مقدار ما حصلت في الدنيا لم تنسُقْ إلى السكال وقنعت بالدون ، قنعت في الآخرة بمثل ذلك .

ثم إن القوم يتفكرون بمقوِّلهم ، فيعلمون أن الجزاء على قدر العمل ، ولا يطمع من صلى ركعتين في ثواب من صلى ألفاً .

فإن قال قائل : فكيف يتصور لها ألا تروم ما ناله من هو أفضل منها ؟

قلت : إن لم يتصور نيله يتصور الحزن على فوته .

وهل رأيت عامياً يحزن على فوات الفقه حزنأ يقلقه ؟ هيئات .

لو كان ذلك الحزن عنده لحركة إلى التشاغل .

فليس عندهم همة توجب الأسف مع أنهم قد رضوا بما فيه . فافهم ما قلته وبادر ، فهذا ميدان السباق .

٤٦ - فصل : الحكمة في الإبقاء على اليهود والنصارى

تفكرت في إبقاء اليهود والنصارى بيننا وأخذ الجزية منهم ، فرأيت في ذلك حكماً عجيبة .

منها : ما قد ذكر أن الإسلام كان ضعيفاً فتقوى بما يؤخذ من جزيتهم .

ومنها ظهور عزِّه بذلِّهم ، إلى غير ذلك مما قد قيل .

ووقع لي فيه معنى عجيب ، وهو أن وجودهم وتعبدهم وحفظهم شرع فيهم صلى الله عليه وسلم دليل على أنه قد كان أنبياء وشرائع .

وأن نبينا صلى الله عليه وسلم ليس بيدع من الرسل ، فقد اجتمعت الجن وهم على إثبات صانع ، وإقرار برسل ، فبان أننا ما ابتدعنا ما لم يكن .

وم^(١) يصبرون على باطلهم ، ويؤدون الجزية ، فكيف لا نصبر على حق ، والدولة لنا .

وفي بقائهم احترام لما كان صحيحاً من الدين ، وليرجع متبصر ، وليستعمل مفكر .

٢٧٧ - فصل : ما يجب على العالم

قد ثبت بالدليل شرف العلم وفضله ، إلا أن طلاب العلم افترقوا ، فكل تدعوه نفسه إلى شيء .

فمنهم من أذهب عمره في القراءات ، وذلك تفریط في العمر^(٢) ، لأنه إنما ينبغي أن يعتمد على المشهور منها لا على الشاذ .

وما أقبح القارىء يسأل عن مسألة في الفقه وهو لا يدري .

وليس ما شغله عن ذلك إلا كثرة الطرق في روايات القراءات .

ومنهم من يتشاغل بالنحو وعلمه فحسب ، ومنهم من يتشاغل باللغة ، فحسب . ومنهم من يكتب الحديث ويكثر ، ولا ينظر في فهم ما كتب .

وقد رأينا في إمشايخنا المحدثين من كان يسأل عن مسألة في الصلاة فلا يدري ما يقول .

وكذلك القراء ، وكذلك أهل اللغة والنحو .

وحدثني عبد الرحمن بن عيسى الفقيه قال حدثني ابن المنصوري قال : حضرنا

(١) في الحديثة . ثم هم .

(٢) في الحديثة : في العلم .

مع أبي محمد بن الحنابل ، وكان إمام الناس في النحو واللغة ، فذاكروا الفقه فقال : سلوني عما شئتم ، فقال له رجل : إن قيل لنا رفع اليدين في الصلاة ما هو فإذا نقول ؟ فقال : هو ركن ! فدهشت الجماعة من قلة فقهه .

ولأنما ينبغي (للعاقل) أن يأخذ من كل علم طرفاً ثم يهتم بالفقه .

ثم ينظر في مقصود العلوم ، وهو المعاملة لله سبحانه ، والمعرفة به ، والحب له .

وما أبله من يقطع عمره في معرفة علم النجوم ، ولأنما ينبغي أن يعرف من ذلك اليسير والمنازل لعلم الأوقات ، فأما النظر فيما يدعى أنه القضاء والحكم فجهل محض لأنه لا سبيل إلى علم ذلك حقيقة ، وقد جرب فبان جهل مدعيه . وقد تقع الإصابة في وقت . وعلى تقدير الإصابة لا فائدة فيه إلا تعجيل النعم .

فإن قال قائل : يمكن دفع ذلك فقد سلم أنه لا حقيقة له .

وأبله من هؤلاء من يتشاغل بعلم الكيمياء^(١) فإنه هذيان فارغ . وإذا كان لا يتصور قلب الذهب نحاساً لم يتصور قلب النحاس ذهباً . فأنما فاعل هذا مستحل للتدليس على الناس في النقود^(٢) .

هذا إذا صح له مراده .

وينبغي لطالب العلم أن يصحح قصده ، إذ فقدان الإخلاص يمنع قبول الأعمال .

(١) معناها القديم : تحويل المعادن إلى ذهب .

(٢) في الحديث : في جمع النقود .

وليُجْتَهِدَ في مجالسة العلماء ، والنظر في الأقوال المختلفة ، وتحصيل الكتب ، فلا يخلو كتاب من فائدة .

وليُجْعَلَ همته للحفظ ، ولا ينظر ولا يكتب إلا وقت التعب من الحفظ .
وليُحْذَر صحبة السلطان ، ولينظر في منهاج الرسول صلى الله عليه وسلم
والصحابة والتابعين ، وليُجْتَهِدَ في رياضة نفسه والعمل بعلومه ، ومن تولاه
الحق وفقه .

٢٢٨ - فصل : عناد الكافرين

طال تعجبي من أقوام لهم أنفة ، وعندهم كبر زائد في الحد .
خصوصاً العرب الذين من كلبة ينفرون ، ويحاربون ، ويرضون بالقتل^(١)
حتى إن قوما منهم أدركوا الإسلام فقالوا : كيف رُكِعَ ونُسِجِدَ فتعلونا
أستاذنا ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا خير في دين ليس فيه ركوع
ولا سجود .

ومنع هذه الأنفة ، يذلون لمن هم خير منه . هذا يعبد حجراً ، وهذا
يعبد خشبة .

وقد كان قوم يعبدون الخيل والبقر ، وإن هؤلاء لأخس من إبليس ،
فإن إبليس أنف لأدعائه السكال أن يسجد لناقص فقال : أنا خير^(٢)
منه^(٣) ، وفرعون أنف أن يعبد شيئاً أصلاً .

(١) في الحديث : بالقتل والذل .

(٢) جزء من الآية ٧٦ من سورة ص .

فالمعجب ذل هؤلاء المفتخرين المتعاضدين^(١) المتكبرين للحجر أو خشبة .

ولما ينبغي أن يذل الناقص للكاملين . وقد أشير إلى هذا في ذم الأصنام في قوله تعالى : أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا ، أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا ، أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصَرُونَ بِهَا^(٢) .

والمنى : أنتم^(٣) لكم هذه الآلات المدركة وهم ليس لهم^(٤) فكيف يعبد الكامل الناقص ؟

غير أن هوى القوم في متابعة الأسلاف ، واستحلاء ما اخترعوه بأرائهم ، غطى على العقول ، فلم تتأمل حقائق الأمور .

ثم غطى الحسد على أقوام فتركوا الحق وقد عرفوه .

فأمية بن (أبي)^(٥) الصلت ، يقر برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويقصده ليؤمن به ، ثم يعود فيقول : لا أؤمن برسول ليس من ثقيف .

وأبو جهل يقول : والله ما كذب محمد قط ، ولكن إذا كانت السدانة والحجاجة في بني هاشم ثم النبوة فما بقي لنا ؟

وأبو طالب يرى المعجزات ويقول : إني لأعلم أنك على الحق ولولا أن تعيرني نساء قريش لأقررت بها عينك .

(١) في الحديث : المتعاضدين .

(٢) جزء من الآية ١٩٥ من سورة الأعراف

(٣) في الحديث : أن لكم .

(٤) في الحديث : ليس لهم شيء منها .

(٥) ساقطة من الحديث .

فتموذ بالله من ظلمة حسد، وغياة كبر، وحمافة هوى ينطى على نور العقل .

وفسأله لإلهام الرشد، والعمل بمتنقى الحق .

٢٢٩ - فصل : لا يجعل فى قلبك اعتراض

قد سمعنا بجماعة من الصالحين عاملوا الله عز وجل على طريق السلامة والمحبة والطف فعاملهم كذلك ، لأنهم لا يحتمل طبعهم غير ذلك .

فى الأوائل برخ العابد خرج يستسقى فقال : (مناجياً الله) ما هذا الذى لانعمه منك . اسقنا الساعة ، فسمعتوا .

وفى الصحابة أنس بن النضر يقول : والله لا تكسر سن الربيع ، فجرى الأمر كما قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِابْرَهُ » .

وهؤلاء قوم غلب عليهم ملاحظة اللطف والرفق ، فلطف بهم ، وأجروا على ما اعتقدوا .

وهناك أعلى من هؤلاء يسألون فلا يجابون ، وهم بالمنع راضون .

ليس لأحدهم انبساط ، بل قد قديم الخوف ، ونكس رؤسهم الحذر ، ولم يروا ألسنتهم أهلاً للانبساط ، فغاية آمالهم العفو .

فإن انبسط أحدهم بسؤال فلم ير الإجابة عاد على نفسه بالتوبيخ ، فقال منك لا يجاب ، وربما قال لعل المصلحة فى منعى .

وهؤلاء الرجال حقاً ، والأبلة الذى يرى له من الحق أن يجاب ، فإن لم يجب تدهج فى باطنه ، كأنه يطلب أجره عمله ، وكأنه قد نفع الخالق بعبادته .

وإنما العبد حقاً من يرضى ما يفعله الخالق .

فإن سأل فأجيب ، رأى ذلك فضلاً .

وإن منع رأى تصرف مالك ، فلم يحل في قلبه اعتراض بحال .

٢٢٠ - فصل : الله يغفر للجاهل قبل العالم

رأيت جماعة من العلماء يتفلسفون^(١) ويظنون أن العلم يدفع عنهم ، وما يدرون أن العلم خصمهم ، وأنه يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب .

وذلك لأن الجاهل لم يتعرض بالحق ، والعالم لم يتأدب معه .

ورأيت بعض القوم يقول : أنا قد ألقيت منجلى بين الحصادين ونمت . ثم كان يتفلسف في أشياء لا تجوز .

فتفكرت فإذا العلم الذى هو معرفة الحقائق ، والنظر في سير القدماء ، والتأدب بأداب القوم ، ومعرفة الحق وما يجب له ، ليس عند القوم .

وإنما عندهم صور ألفاظ يعرفون بها ما يحل وما يحرم ، وليس ذلك^(٢) . العلم النافع .

إنما العلم^(٣) فهم الأصول ومعرفة المعبود وعظمته وما يستحقه ، والنظر في سير الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابته ، والتأدب بأدابهم ، وفهم ما نقل عنهم ، هو العلم النافع الذى يدع أعظم العلماء أحقر عند نفسه من أجل الجاهل

(١) في الحديث : يمصون الله .

(٢) في الحديث : كذلك .

(٣) - أقطعة من الحديث .

ورأيت بعض من تعبد مدة ثم فتر، فبلغني أنه قال : قد عبدته عبادة ما عبده بها أحد ، والآن قد ضعفت .

فقلت : ما أخوفني أن تكون كلبته هذه سبباً لرد الكل .

لأنه قد رأى أنه عمل مع الحق شيئاً ، وإنما وقف يسأل النجاة بطلب الدرجات ، ففي حق نفسه فعل .

وما مثله إلا كمثل من وقف يسكدي ، فلا يلبغي أن يمن على المعطى .

وإنما سبب هذا الانبساط الجهل بالحقائق ، وأين هو من كبار علماء المعاملة الذين كان فيهم مثل صلة^(١) بن أشيم إذا رآه السبع هرب منه وهو يقول إذا انقضى الليل عند صلته : يارب أجرني من النار . أو مثلي يسأل الجنة !

وأبلغ من ذا قول عمر : وددت أن أنجو كفافاً لآلى ولا على .

وقول سفيان عند موته لحامد بن سبرة : أترجو لمثلي أن ينجو من النار .

وقول أحمد : لا بعد .

فأنا أحمد الله عز وجل إذا تخلصت من جهل المتسمين بالعلم من هؤلاء الذين ذمهم . وبالأزهد من هؤلاء الذين عبتهم ، فإنني قد اطلعت من عظمة الخالق وسير المحققين على م يغرس لسان الانبساط ، ويمحو النظر إلى كل فعل .

وكيف أنظر إلى فعل المستحسن ، وهو الذي وهبه لي وأطلعني على ما خفي عن غيري .

فهل حصل ذلك بي أو بلطفه ؟ وكيف أشكر توفيق الشكر !

ثم أى عالم إذا سبر أمور العلماء من القدمة لا يحترق نفسه ؟
هذا في صورة العلم ، فدع معناه .

وأى عابد يسمع بالعباد ولا يجرى في صورة التعبد ، فدع المعنى .
نسأل الله عز وجل معرفة تعرفنا أقدارنا ، حتى لا يبق للمعجب بمحترق
ما عندنا أثر في قلوبنا .

ونرغب إليه في معرفة لعظمته نخرس الألسن أن تنطق بالإدلال .
ونرجو من فضله توفيقاً نلاحظ به آفات الأعمال التى بها يزهو حتى تثمر
الملاحظة لعيوبها الخجل من وجودها ، إنه قريب مجيب .

٢٣١ - فصل : وأن الآخرة هى دار القرار

سبب تنغيص العيش فوات الحظوظ العاجلة . وليس في الدنيا طيب عيش
على الدوام إلا للمارف الذى شغله رضى حبيبه والتزود للرحيل إليه .
فإنه إن وجد راحة في الدنيا استعان بها على طلب الآخرة .
وإن وجد شدة اغتم الصبر عليها لثواب الآخرة ، فهو راض بكل
ما يجرى عليه .

يرى ذلك من قضاء الخالق ، ويعلم أنه مراده ، كما قال قائلم :

إِنْ كَانَ رِضَاكُمْ فِي سَهَرِي
فَسَلَامٌ عَلَى اللَّهِ وَسَيِّ

فأما من طلب حظه فإنه يقلق لفوات مراده ، ويتنقص لبعد ما يشتهى .
فلو افتقر تغير قلبه ، ولو دل تغير ، وهذا لأنه قائم مع غرضه وهواه

وما أحسن قول الحصرى : إيش على منى ، وإيش لى فى ؟
وهذا كلام عارف ، لأنه إن كان ينظر إلى حقيقة الملكية^(١) ، فبعد
يتصرف فيه مولاه .

فاعترضه لا وجه له ، وإرادته أن يقع غير ما يجب فضول فى البين .
وإن نظر أن النفس كالمالك له فقد خرجت عن يده من يوم وإن الله
اشترى .

أفبحسن لمن باع شاة أن يفضب على المشتري إذا ذبحها أو يتغير قلبه ؟
والله لو قال المالك سبحانه : إنما خلقتكم لبيستدل على وجودى ، ثم أنا
أفنيكم ولا إعادة ، لكان يجب على النفوس العارفة به أن تقول سمماً
لما قلت وطاعة .
وأى شيء لنا فيما حتى تكلم .

فكيف وقد وعد بالاجر الجزيل ، والخلود فى النعيم ، الذى لا ينفد .
لكن طريق الوصول تحتاج إلى صبر على المشقة وما يبقى لتعب رمل
زرد أثر إذا لاح الحرم .

- فالصبر الصبر يا أقدام المبتدئين ، لاح المنزل .
- والسرور السرور يا متوسطين ، ضربت الخيم .
- والفرح الكامل يا عارفين ، قد تلقيت بالبشار .

(١) فى الحديث : المالك .

زالت والله أنفال المعاملات عنكم ، فكانت معرفتكم بالمبتلى حلاوة أعقبت ^(١) شربة المجاهدة ، فلم يبق في القم للمرأثر .

تخابلوا قرب المناجاة ولذة الحضور . ودوار كنوس الرضى عنكم فقد أخذت شمس الدنيا في الأفول :

مَا يَسْتَنَّا لَهُ إِلَّا تَصَرُّ م هَذِهِ السَّبْعُ الْبَوَاقِ
حَتَّى يَطُولَ حَدِيثُنَا بِصُوفٍ مَا كُنَّا نَلَاقِ

٢٢٢ - فصل : الدنيا لم تخلق للتنعيم

تفكرت في قول شيدان الراعى لسفيان : يا سفيان عدّ منع الله إياك عطاء منه لك ، فإنه لم يمنعك بخلاً ، إنما منعك لطفاً - فرأيتك كلام من قد عرف الحقائق .

فإن الإنسان قد يريد المستحسنات الفائتات فلا يقدر وعجزه أصلح له ، لأنه لو قدر عليهم تشأت قلبه ، إما يحفظهم ، أو بالكسب عليهم .

فإن قوى عشقه لمنّ ضاع عمره وانقلب هم الآخرة إلى الاهتمام بهم . فإن لم يردنه فذاك الهلاك الأكبر .

وإن طلبن نفقة لم يطقها كان سبب ذهاب مروءته وهلاك عرضه .

وإن أردن الوطء وهو عاجز قربا أهلكته أو فجرن .

وإن مات معشوقه هلك هو أسفاً .

فالذى يطلب الفائق ، يطلب سكيناً لذبحه وما يعلم .

(١) في الحديث : تعقبت .

وكذلك إنقاذ قدر القوت فإنه نعمة ، وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » .

ومنى أكثر ، تشئت اللهم ، فالعاقلة من علم أن الدنيا لم تخلق للتعيم ، فتنع بدفع الوقت على كل حال .

٢٢٣ - فصل : افنتع عين التكر في ضوء العبر

رأيت جماعة من الخلق يتعللون بالأقدار ، فيقول قائلهم : إن وقتي فعلت ، وهذا تعلل بارد ، ودفع للأمر بالراح .

وهو يشير إلى رد أقوال الأنبياء والشرائع جميعها .

فإنه لو قال كافر للرسول : إن وفقني أسلمت . لم يجبه إلا بضرب العنق . وهذا جنس قول الناس لعلى رضى الله عنه : ندعوك إلى كتاب الله ، فقال : كلمة حق أريد بها باطل .

وكذلك قول الممتنعين عن الصدقة : أنطعم من لو يشاء الله أطعمه^(١)

ولعمري إن التوفيق أصل الفعل ، ولكن التوفيق أمر خفي . والخطاب بالفعل أمر جلي .

فلا ينبغي أن يتشاغل عن الجلى بذكر الخفى .

وبما يقطع هذا الاحتجاج أن يقال لهذا القائل : إن الله سبحانه لم يكلفك شيئاً إلا وعندك أدوات ذلك الفعل ، ولك قدرة عليه .

فإن كانت القدرة عليه معدومة والأدوات غير محصلة فلا أمر ولا تكليف

(١) جزء من الآية ٤٧ من سورة يس .

وإن كنت تسمى بتلك الأدوات في تحصيل غرضك وهواك ، فاسع بها في إقامة مفروضك .

مثال ذلك : أنك تسافر في طلب الربح ، وتسال الحج فلا تفعل ، ويثقل عليك الانتباه بالليل . فلو أردت الخروج إلى العيد انتهت سحراً .

وتقف في بعض أغراضك مع صديق تحادثه ساعات ، فإذا وقفت في الصلاة استمعت وثقل عليك .

فإياك إياك أن تتعلق بأمر لاجحة لك فيه . ثم من نصيبك ينقص ، ومن حظك يضيع ، فأما تحرك لك ، وإنما تحرك من لنفك .

فبادر فإنك مبادر بك .

وما يزال كسلك - إن تأملته - أن تتخايل ثواب المجتهدين وقد فاتك .

ويكنى ذلك في توبيخ المقصر إن كانت له نفس . فأما الميت الهمة ، فما لجرح بمت إيلام .

كيف بك إذا قت من قبرك وقد قربت نجائب النجاة لأقوام وتعتوت ، وأسرت أقدام الصالحين على الصراط وتخبطت ؟

هيهات ، ذهبت حلاوة البطالة ، وبقيت مرارة الأسف ، ونضب ماء كأس الكسل ، وبقي رسوب الندامة !

وما قدر البقاء في الدنيا بالإضافة إلى دوام الآخرة ؟

ثم ما قدر همك في الدنيا ونصفه نوم ، وباقيه غفلة ؟

فيا غاطباً حرد الجنة وهو لا يملك فلساً من العزيمة ، افتح عين الفكر في ضرورة العبر ، لعلك تبصر مواقع خطايك .

فإن رأيت تثبيطاً من الباطن فاستغث بعبود اللطف ، وتنبه في الأسرار
لذلك تلحج ركب الأرياح ، وتطلق على قطار المستغفرين ولو خطوات ،
وازل في رباع المجتهدين ولو منزلاً أى منزل .

٢٢٤ - فصل : بدع أدخلت على الدين

نظرت في قول أبي الدرداء رضى الله عنه : ما أعرف شيئاً مما كنا عليه
اليوم إلا القبلية .

فقلت : واعجباً ، كيف لو رأنا اليوم وما معنا من الشريعة إلا الرسم ؟

والشريعة هي الطريق . وإنما تعرف شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
إما بأفعاله أو أقواله .

وسبب الانحراف عن طريقه صلى الله عليه وسلم : إما الجهل بها^(١) ،
فيجرى الإنسان مع الطبع والعادات ، وربما اتخذ ما يضاد الشريعة طريقاً ،
وقد كانت الصحابة شاهدته وسمعت منه فقل أن ينحرف أحد منهم عن جادته ،
إلا أن أبا الدرداء رضى الله عنه رأى بعض الانحراف ليل الطبايع فضج فإنه
قد يعرف الإنسان الصواب ، غير أن طبعه يميل عنه .

وما زلت الأحاديث المنقولة عن الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه
رضى الله عنهم يقل الإسعاد بها والنظر فيها إلى أن أعرض عنها بالكلية في
زماننا هذا وجهلت إلا النادر ، واتخذت طرائق تضاد الشريعة ، وصارت
عادات ، وكانت أسهل عند الخلق من اتباع الشريعة .

وإذا كان عامة من يلبس إلى العلم قد أعرض عن علوم الشريعة فكيف
العوام ؟

(١) زاد في الحديث : أو الخروج عليها .

ولما أعرض كثير من العلماء عن المنقولات ابتدعوا في الأصول والفروع .
فالأصوليون تشاغلوا بالكلام وأخذوه من الفلاسفة وعلماء المنطق .
ودخلت أيدي الفروعيين في ذلك فتشاغلوا بالجدل ، وتركوا الحديث
الذى يدور عليه الحكم .
ثم رأى القصاص أن التفاسيق^(١) بالتفاسيق ، فأقبل قوم منهم على التلبس
بالزهد ، ومقصودهم الدنيا .

وزأى جمهورهم أن القلوب تميل إلى الأغاني ، فأحضروا المطربين من
القراء وألشدوا أشعار الغزل ، وتركوا الاشتغال بالحديث ، ولم يلتفتوا إلى
نهي العوام عن الربا والزنا ، وأمرهم بأداء الواجبات .

وصار متكلمهم يقطع المجلس بذكر ليلي والمجنون والطور وموسى وأبي
يزيد والحلاج ، والهديان الذى لا محصول له .

وانفرد أقوام بالزهد والانتقطاع ، فامتنعوا عن عيادة المرضى ، والمشي
بين الناس ، وأظهروا التخاشع ، ووضعوا كتباً للرياضات ، والتقل من
الطعام . وصارت الشريعة عندهم كلام أبي يزيد والشبلى والمتصوفة .

ومعلوم أن من سبر الشريعة لم ير فيها من ذلك شيئاً .

وأما الأمراء فجهروا مع العادات ، وسموا ما يفعلونه من القتل والقطع^(٢)
سياسات لم يعملوا فيها بمقتضى الشريعة ، وتبع الأخير في ذلك المتقدم .

فأين الشريعة المحمدية ؟

(١) أى : رواج السلع .

(٢) فى الحديث : من التطلع .

ومن أين تعرف مع الإعراض عن المنقولات ؟

نسأل الله عز وجل التوفيق للقيام بالشرعة ، والإعانة على رد البدع
إنه قادر .

٢٣٥ - فصل : ليس في الدنيا حقيقة لذة

كنت أسمع على بن الحسين الواعظ يقول على المنبر : والله لقد بكيت
البارحة من يد نفسي .

فبكيت أنا أفكر وأقول : أى شيء قد فعلت نفس هذا حتى يبكي ؟

هذا رجل متعم له الجوارى التركيات . وقد بلغني أنه تزوج في السر
بمملة من النساء ، ولا يطعم إلا الغاية من الدجاج والحلوى .

وله الدخل الكثير ، والمسال الوافر ، والجاه العريض والافضال على
الناس .

وقد حصل طرفاً من العلم ، واستعبد كثيراً من العلماء بمعرفه ، وراحته
دائمة الندى . فما الذى يبكيه (١) ؟

تفكرت فعليت أن النفس لا تقف عند حد بل تروم من اللذات ما لا
متنى له ، وكلما حصل لها غرض برد عندها وطلبت سواه ، يفنى العمر ،
ويضعف البدن ، ويتعق النقص ، ويرق الجاه ، ولا يحصل المراد .

وليس في الدنيا أبله ممن يطلب النهاية في لذات الدنيا ، وليس في الدنيا على
الحقيقة لذة ، إنما هي راحة من مؤلم .

فالسعيد من إذا حصلت له امرأة أو جارية فال إليها ومالت إليه ، وعلم

سترها ودينها ، أن يعقد الخنصر على صحبتها .

وأكثر أسباب دوام محبتها ألا يطلق بصره ، فتى أطلق بصره أو أطمع نفسه في غيرها ، فإن الطمع في الجديد يتنقص الخلق ويتنقص المخالطة ، ويستر^(١) عيوب الخارج ، فتميل النفس إلى المشاهد الغريب ، ويتكدر العيش مع الحاضر القريب ، كما قال الشاعر :

وَالْمَرْءُ مَا دَامَ ذَا عَيْنٍ يَقَلِّبُهَا
فِي أَعْيُنِ الْخَوَرِ^(٢) مَوْقُوفٌ عَلَى الْخَطَرِ
يَسُرُّ مُقَلِّبُهُ مَا ضَرَّ مَهْجَتَهُ
لَا مَرْحَبًا بِسُرُورٍ عَادَ بِالضَّرَرِ

ثم تصير الثانية كالأولى ، وتطلب النفس ثالثة وليس لهذا آخر ، بل الغرض عن المشتبهات ، وبأس النفوس من طلب المستحسنات ، يطيب العيش مع المعاصر .

ومن لم يقبل هذا النصح تعثر في طرق الهوى وهلك على البارد ، وربما سعى لنفسه في الهلاك العاجل ، أو في العار الحاضر ، فإن كثيراً من المستحسنات لسن بصيئات ولا يفي التمتع بهن بالعار الحاصل .

ومنهن المبذوات في المال ، ومنهن المبخضة للزوج وهو يحجبها كعابد صنم .
وَأَبْلَهُ النَّبَلُ الشَّيْخُ الَّذِي يَطْلُبُ صَيِّبَةً ... ولعمري إن كال
المتعة إنما يكون بالصبا ، كما قال القائل :

(١) في الحديث : ولا يستر .

(٢) في الدمشقية : الناس .

« فقلت (١) بنفسى النساء (٢) الصغار »

ومنى لم تكن الصبية بالغة لم يكمل الاستمتاع ، فإذا بلغت أرادت كثرة
الجماع ، والشيخ لا يقدر .

فإن حل على نفسه لم يبلغ مرادها ، وهلك سريعاً .

ولا ينبغي أن يغتر بشهوته الجماع ، فإن شهوته كالفجر السكاذب .

وقد رأينا شيخنا اشترى جارية فبات معها فانقلب عنها ميتاً .

وكان فى المارستان شاب قد بقى شهرين بالقيام ، فدخلت عليه زوجته
فوطئها فانقلب عنها ميتاً .

فإن أن النفس باقية بما عندها من الدم ، والمنى ، فإذا فرغاً ولم تجد
ما تعتمد عليه ذهبت .

وان قنع الشيخ بالاستمتاع من غير وطء فى لا تقنع قصير
كالمدولة .

فربما غلبها الهوى ففجرت أو احتالت على قتله ، خصوصاً الجوارى اللواتى
أغلبهن قد جئن من بلاد الشرك ، فعيهن قسوة القلب .

وقبيح من عبر الستين أن يتعرض بكثرة النساء ، فإن اتفق معه صاحبة
دين قبل ذلك فليرع لها معاشرتها ، وليتمنع نفسه عندها تارة بالإفناق ، وتارة
بحسن الخلق .

(١) فى الحديث : فعلت .

(٢) فى الدمشقية : النساء .

وليزد في تعريفها أحوال الصالحات والزاهدات ، وليكثر من ذكر القيامة
وذم الدنيا ، وليعرض بذكر حجة العرب ، فإنهم كانوا يعشقون ولا يرون وطء
المعشوق ، كما قال قائلهم :

إِنَّمَا الْحُبُّ قُبْلَةٌ

وَعَمْرٌ كَفَّ وَعَصُدُ

إِنَّمَا الْمَشَقُّ هَكَذَا

لَنْ نَكِيحَ الْحُبَّ فَدُ

فإن قدر أن يشغلها بحمل ، أو ولد عرقها به ، فاستبقى قوته في مدة
تستأهلها بذلك .

فإن وطئ ، فليصبر عن الإنزال حفظاً لقوته وقضاء لحقها .

وقد قيل لبشر : لم لم تتزوج ؟ فقال : على ماذا أغرت مسلمة ، وقد قال الله
عز وجل : ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ^(١) .

والمسكين من دخل في أمر لم يتلح حواقبه قبل الدخول ، ورأى حبة الفخ
فبادر طالباً لها ناسياً تمرقل الجناح والذبح .

وبمجموع ما قد بسطته حفظ البصر عن الإطلاق ، وبأس النفس عن
التحصيل ، فتوفاً بالحاصل ، خصوصاً من قد علت سنه ، وعلم أن الصبية
غلوله متمنية هلاكه ، وهو يربها لغيره .

وفي بعض ما ذكرته ما يردع العاقل عن التعرض لهذه الآفات . نسأل الله

(١) جزء من الآية ٢٧٨ من سورة البقرة .

عز وجل توفيقاً من فضله وعملاً بمقتضى العقل والشرع ، إنه يجب قريب .

٢٣٦ - فصل : لا تغتر بالسلامة واشد الإصلاح

أعجب الأشياء اغترار الإنسان بالسلامة ، وتأمله الإصلاح فيما بعد وليس لهذا الأمل منتهى ، ولا للاغترار حد .

فكلما أصبح وأمسى معافى ، زاد الاغترار وطال الأمل .

وأى موعظة أبلغ من أن ترى ديار الأقران وأحوال الإخوان وقبور المحبوبين ، فتعلم أنك بعد أيام مثلهم ، ثم لا يقع انتباه حتى يفتبه الغير بك ، هذا والله شأن الحمقى .

حاشا من له عقل أن يسلك هذا المسلك .

بلى والله إن العاقل ليبادر السلامة ، فيدخر من زمنها الزمن ، ويتزود عند القدرة على الزاد لوقت العسرة .

خصوصاً لمن^(١) قد علم أن مراتب الآخرة إنما تعلق بمقدار علو العمل لها ، وأن التدارك بعد الفوت لا يمكن .

وقدّر أن العاصي عفى عنه ، أينال مراتب المال ؟

ومن أجال على خاطره ذكر الجنة التي لا موت فيها ولا مرض ولا نوم ولا غم ، بل لذاتها متصلة من غير انقطاع ، وزيادتها على قدر زيادة الجهد هنا ، اتعب هذا الزمان فلم ينم إلا ضرورة ، ولم يغفل عن عمارة لحظة .

ومن رأى أن ذنباً قد مضت لذته وبقيت آفاته دائمة ، كفاه ذلك زاجراً

(١) في الحديث : من

عن مثله ، خصوصاً الذنوب التي تتصل آثارها مثل أن يزني بذات زوج ،
فتمحل منه فتلق بالزوج فيمنع الميراث أهله ويأخذه من ليس من أهله ، وتتغير
الأنساب والفرش ، ويتصل ذلك أبداً ، وكله شؤم لحظة .

فلسأل الله عز وجل توفيقاً يلهم الرشاد ، ويمنع الفساد ، إنه قريب
مجيب .

٢٣٧- فصل : قياس الغائبات على الحاضر تخليط للعقيدة

تأملت سبب تخليط العقائد ، فإذا هو الميل إلى الحس وقياس الغائبات
على الحاضر .

فإن أقواماً غلب عليهم الحس ، فلما لم يشاهدوا الصانع جحدوا وجوده
ونسوا أنه قد ظهر بأفعاله . وأن هذه الأفعال لا بد لها من فاعل .

فإن العاقل إذا مر على صحراء خالية ثم عاد وفيها غرس وبناء علم أنه
لا بد من غرس ، إذ الفرس لا يكون بنفسه ولا البناء .

ثم جاء قوم فأنبتوا وجود الصانع ، ثم قاسوه على أحوالهم فشبهوا ، حتى
إن قائلهم يقول : في قوله : ينزل إلى السماء : ينتقل ، ويستدل بأن العرب
لا تعرف النزول إلا الانتقال .

وضل خلق كثير في صفاته كما ضل خلق^(١) في ذاته . فظن أقوام أنه
يتأثر حين سمعوا أنه يغضب ويرضى .

ونسوا أن صفته تعالى قديمة لا يحدث منها شيء .

(١) في الحديث : خلق كثره .

وضل خلق في أفعاله فأخذوا يعللون فلم يقنعوا^(١) بشيء فخرج منهم قوم
إني أن نسبوا فعله إلى ضد الحكمة ، تعالى عن ذلك .

ومن رزق التوفيق فليحضر قلبه لما أقول :

اعلم أن ذاته سبحانه لا تشبه الذوات ، وصفاته ليست كالصفات ،
وأفعاله لا تقاس بأفعال الخلق .

أما ذاته سبحانه فإننا لا نعرف ذاتاً إلا أن تكون جسماً وذاك يستدعي
سابقة تأليف ، وهو مزه عن ذلك ، لأنه لاؤلف ، أو^(٢) أن يكون جوهرأ
فالجوهر متحيز ، وله أمثال ، وقد جل عن ذلك ، أو عرضاً ، فالعرض
لا يقوم بنفسه بل بشيئه ، وقد تعالى على ذلك .

فإذا أثبتنا ذاتاً قديمة خارجة عما يعرف ، فليعلم أن الصفات تابعة
لتلك الذات ، فلا يجوز لنا أن نقيس شيئاً منها على ما فعله وفهمه ، بل يؤمن
به ونسليه .

وكذلك أفعاله ، فإن أحداً لو قل فعلاً لا يحتلب به نقماً ولا يدفع عنه
ضراً عداً . وهو سبحانه أوجد الخلق لا لنفع يعود إليه ، ولا لرفع
ضر ، إذ المتاع لا تصل إليه ، والمضار لا تنطرق عليه .

فإن قال قائل : إنما خلق الخلق لينفعهم . قلنا : يبطله ، أنه خلق خلقاً
منهم^(٣) للكفر وعذبهم^(٤) .

(١) في الحديث : فلم يقنوا .

(٢) في الحديث : وإما أن يكون .

(٣) في الحديث : منهم صنفأ

(٤) في الحديث : وعذبه .

وزراه يؤلم الحيوان والأطفال^(١) وهو قادر ألا يفعل ذلك .

فإن قال قائل : إنه يثيب على ذلك .

قلنا : وهو قادر أن يثيب بلا هذه الأشياء ، فإن السلطان لو أراد أن يفتي فقيراً فجرحه ثم أغناه ليم على ذلك ، لأنه قادر أن يغيثه بلا جراح .

ثم من يرى ماجرى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه من الجوع والقتل مع قدرة الناصر ، ثم يسأل في أمه^(٢) فلا يجاب ، ولو كان المسترل بعضنا قلنا لم تمنع مالا يضرك ؟

غير أن الحق سبحانه لا تقاس أفعاله على أفعالنا ولا تعمل .

والذى يوجب علينا التسليم أن حكمته فوق العقل ، فهو تقضى على العقول ، والعقول لا تقضى عليها .

ومن قاس فعله على أفعالنا غلط الغلط الفاحش ؛ وإنما هلكت المعتزلة من هذا الفن .

فإنهم قالوا : كيف يأمر بشيء ويقضى بامتناعه ؟ ولو أن إنساناً دعانا إلى داره ثم أقام من يصد الداخل لحيب .

ولقد صدقوا فيما يتعلق بالشاهد . فأما من أفعاله لا تعمل ولا يقاس بشاهد ، فإننا لا نصل إلى معرفة حكمته .

فإن قال قائل : كيف يمكن أن أقود عقلي إلى ما ينافيه ؟

قلنا : لا منافاة ، لأن العقل قد قطع بالدليل الجلى أنه حكيم ، وأنه مالك ،

(١) زاد في الحديث : ويخلق المضار .

(٢) في الحديث : أمه .

والحكيم لا يفعل شيئاً إلا بالحكمة ، غير أن (تلك) ^(١) الحكمة ، لا يبلغها العقل .
الأتري أن الحضرة خرق سفينة وقتل شخصاً ، فأنكر عليه موسى عليهما السلام بحكم العلم ، ولم يطلع على حكمة فعله ، فلما أظهر له الحكمة أذعن ؟
وته المثل الأعلى .

فإياك إياك أن تقيس شيئاً من أفعاله على أفعال الخلق ، أو شيئاً من صفاته أو ذاته سبحانه وتعالى . فإنك إن حفظت هذا سلمت من التشبيه الذى وقع فيه من رأى الاستواء اعتماداً ، والنزول نقلة ، ونجوت من الاعتراض الذى أخرج قوماً إلى الكفر حتى طعنوا فى الحكمة .

وأول القوم إبليس . فإنه رأى تقديم الطين على النار ليس بحكمة ، ففسى أنه إنما علم ذلك برعوه بالفهم الذى وهب له ، والعقل الذى منحه ففسى أن الواهب أعلم . أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة ^(٢) .

ولقد رأيت لابن الرومى اعتراضاً على من يقول بتخليد الكفار فى النار قال : إن ذلك التأيد مزيد من الانتقام ينكره العقل ، ويدبغى أن يقبل كل ما يقوله العقل ، ولا يرد بعضه إذ ليس رد بعضه بأولى من رد الكل ، وتخليد الكفار لا غرض فيه للتعذب ولا للتعذب فلا يجوز أن يكون .

قلت : العجب من هذا الذى يدعى وجود العقل ولا عقل عنده .
وأول ما أقول له : أصح عندك الخبر عن الخالق سبحانه أنه أخير بخلود أهل النار أم لم يصح ؟

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) جزء من الآية ١٥ من سورة فصلت .

فإن كان ما صح عنه فالكلام إذن في إثبات النبوة وصحة القرآن .

فأوجه ذكر الفرع مع جحد الأصل ؟

وإن قال : قد ثبت ، عندى فواجب عليه أن يتمهل لإقامة العذر ، لا أن يقف في وجه المعارضة .

وإنما ينكر هذا من يأخذ الأمر من الشاهد ، وقد بينا أن ذات الحق لا كالذوات ، وأن صفته لا كالصفات ، وأن أفعاله لا تمثل .

ولو تلح شيئاً من التعليل لخلود الكفار لبان ، إذ من الجائر أن يكون دوام تعذيبهم لإظهار صدق الوعيد . فإنه قال : من كفر بي خلده في العذاب ولا جناية كالكفر ، ولا عقوبة كدوام الإحراق ، فهو يدوم ليظهر صدق الوعيد^(١) .

ومن الجائر أن يكون ذلك لثمة تنعيم المؤمنين فإنهم أعداء الكفار . وقد قال سبحانه « ويشحن صدور قوم مؤمنين »^(٢) .

وكم من قلق في صدر ، وحنق على أبي جهل فيما فعل ، وكم من غم في قلب عمار وأمه سمية وغيرهم من أفعال الكفار بهم . فدوام عذابهم شفاء لقلوب أهل الإيمان .

ومن الجائر أن يدوم العذاب لدوام الاعتراض وذكر المذبذب بما لا يحسن فكلما زاد عذابهم زاد كفرهم واعتراضهم فهم يعذبون لذلك .

(١) في الدر المنجية : الوعد . وهو خطأ .

(٢) جزء من الآية ١٤ من سورة التوبة .

ودليل كفرهم « وَيَخْلِفُونَ لَهُ مَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ ^(١) » ، فإذا كفرهم ما زال ، وممرقتهم به ما حصلت ، والشركاء في البواطن ، وعلى ذلك يقع التمهيد ولو رُدُّوا لما كفوا لما كفوا عنه ^(٢) .

٢٣٨ - فصل : الرضا بتدبير الله

يلبغى للمؤمن بالله سبحانه إذا نظر في الفصل الذي قد تقدم هذا ألا يعترض على الله سبحانه في شيء لا في باطنه ولا في ظاهره ، ولا يطلب تعليقات أفعاله كلها .

فإن المتكلمين أعرضوا عن السن وتكلموا بأرائهم ، فما صنع لهم شرب ، بدليل اختلافهم .

وكذلك إضمار ^(٣) القياس ؛ فإنهم لما أصلوه جاءت أحاديث تهــكر عليهم .

والصواب التحليل لما يمكن ، والتسليم لما يخفى .

وكذلك سؤال الحق سبحانه ، فإذا دعاه المؤمن ولم ير إجابة سلم وفوض وتأول للنع .

فيقول : ربما يكون المنع أصلح ، وربما يكون لأجل ذنوبي ، وربما يكون التأخير أولى ، وربما لم يكن هذا مصلحة .

وإذا لم يجد تأويلاً لم يحتج في باطنه نوع اعتراض ، بل يرى أنه قد تعبد بالدعاء فإن أنعم عليه فبفضل ، وإن لم يجب فاللـك يفعل ما يشاء .

(١) جزء من الآية ١٨ من سورة المجادلة .

(٢) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام .

(٣) في الحديث : إضمارهم .

على أن أكرر السؤال إنما يقع في طلاب أغراض الدنيا التي إذا ردت
كان أصلح .

فليكن ثم العاقل في إقامة حق الحق والرضى بتدبيره وإن أساء .

فمن أقبلت عليه أقبل على إصلاح شأنك .

وإذا عرفت أنه كريم فلهذه ولا تسأل .

ومنى أقبلت على طاعاته فحال أن يجود صانع وينصح في العمل ثم
لا يعطى الأجرة .

٢٢٩ - فصل : الجنة ودرجاتها

والله إنى لأتخيل دخول الجنة ودوام الإقامة فيها من غير مرض ولا
بصاق ولا نوم ولا آفة تطرأ بل صحة دائمة وأغراض متصلة لا يمتورها
منفس ، في نعيم متجدد في كل لحظة ، إلى زيادة لا تنهى . فأطيش ويكاد
الطبع يضيق عن تصديق ذلك ، لولا أن الشرح قد ضمنه .

ومعلوم أن تلك المنازل إنما تكون على قدر الاجتهاد منها .

فواجباً من مضيق لحظة فيها .

فسيحبة تغرس له في الجنة نخلة أكلها دائم وظلها .

فيا أيها الخائف من فوت ذلك شجع قلبك بالرجاء .

ويا أيها المنزعج لذكر الموت تلح ما بعد مراة الشربة من العافية .

فإنه من ساعة خروج الروح ، لا بل قبل خروجها تنكشف المنازل
لأصحابها فيهن سير المجدوب للذة المنتقل إليه .

ثم الأرواح في حواصل طير تعلق في أشجار الجنة .

فكل الآفات والمخافات في نهار الأجل ، وقد اصغرت شمس العمر .
فالبدار البدار قبل الغروب ولا معين يرافق على تلك الطريق إلا الفكر إذا
جلس مع العقل فتذاكرا العواقب .

فإذا فرغ ذلك^(١) المجلس ، فالنظر في سير المجدين فإنه يعود مستجلباً
للفكر منها للفضائل ، والتوفيق من وراء ذلك .

ومنى أرادك لشيء هياك له :

فأما غائلة الذين ليس عندهم خبر إلا (من)^(٢) العاجلة فهو من أكبر
أسباب مرض الفهم وعلل العقل .

والعزلة عن الشر حمية ، والحمية سبب العافية .

٢٤٠ - فصل : لا يجتمع حب الدنيا وحب الآخرة

رأيت سبب المموم والغموم الإعراض عن الله عز وجل ، والإقبال
على الدنيا .

وكلما فات منها شيء وقع الغم لفواته .

فأما من رزق معرفة الله تعالى استراح لأنه يستغنى بالرضا بالقضاء ، فهما
قدّر له رضى .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) ساقطة من الحديث .

وإن دعا ظمير أثر الإجابة لم يحتلج في قلبه اعتراض ، لأنه مملوك مدبر
تسكون همته في خدمة الخالق .

ومن هذه صفته لا يؤثر جمع مال ، ولا غالبة الخلق ولا الالتئاذ
بالشبهات .

لأنه إما أن يكون مقصراً في المعرفة فهو مقبل على التبعيد المحض ، يهدف في
الفاني لينال الباقي .

وإما أن يكون له ذوق في المعرفة ، فإنه مشغول عن الكل بصاحب
الكل .

فتراه متأديباً في الخلوة به ، مستأنساً بمناجاته ، مستوحشاً من غالبة خلقه
راضياً بما يقدر له .

ففيه منه كعيش محب قد خلا بحبيبه ، لا يريد سواه ، ولا يهتم بغيره .
فأما من لم يرزق هذه الأشياء ، فإنه لا يزال في تنغيص متكرر العيش ،
لأن الذي يطلبه من الدنيا لا يقدر عليه ، فيبقى أبداً في الحسرات مع ما يفوته
من الآخرة بسوء المعاملة .

نسأل الله عز وجل أن يستصلحنا له ، فإنه لا حول ولا قوة إلا به .

٢٤١ - فصل : ما العيش إلا في الجنة

تفكرت في نفسي فأرى أنني مفلساً من كل شيء .

إن اعتمدت على الزوجة لم تكن كما أريد . إن حصلت صورتها لم
تكمل أخلاقها ، وإن تمت أخلاقها كانت مريدة لغرضها لا لي . ولعلها
تنتظر رحيل .

وإن اعتمدت على الولد فكذلك ، والخادم والمريد كذلك ، فإن لم يكن
لهم من فائدة لم يربداني .

وأما الصديق فليس ثم ، وأخ في الله كصفاء مغرب ، ومعارف يفتقدون
أهل الخير ، ويعتقدون فيهم قد عدوا ، وبقيت وحدي .

وحدث إلى نفسي - وهي لا تصفو إلى أيضاً ولا تقيم على حالة سليمة
- فلم يبق إلا الخالق سبحانه ، فرأيت أني إن اعتمدت على إنعامه فما آمن
ذلك البلاء ، وإن رجوت عفوه فما آمن عقوبته ، فوا أسفا لا طمأنينة
ولا قرار .

واقلق من قلقي ، واحرق من حرق .

بالله ما العيش إلا في الجنة ، حيث يقع اليقين بالرضى ، والمباشرة لمن
لا يخون ولا يؤذي . فأما الدنيا فما هي دار ذاك .

٢٤٢ - **محصل :** لا تلق بمودة لأصل لها .

يلبني لمن صحب سلطاناً أو محتسماً أن يكون ظاهره معه وباطنه سواء ؛
فإنه قد يدس إليه من يخبره ، وربما اقتضح في الابتلاء .

وقد كان جماعة من الملوك يقصدون تقرب المتادم ، ويحملون له حجرة
في دورهم ، فإذا أرادوا أن يختصروا اختبروه باطناً وذاك لا يدرى ، فيظهر منه
ما لا يصلح فيطرده .

ولقد امتحن أبرويز^(١) رجلاً من خاجته ، فدس إليه جارية معها ألطاف ،
وأمرها ألا تنقعد عنده فحملتها .

ثم أنفذها مرة أخرى وأمرها أن تقعد بعد التسليم هنيئة ففعلت ،
فلاحظها الرجل .

ثم بعثها (مرة)^(١) ثالثة وأمرها أن تطيل القعود عنده وتحديثه ، فأطاعت
الحديث معه ، فأبدى لها شيئاً من الميل إليها ، فقالت : أخاف أن يطلع علينا ،
ولكن دعني أدبر في هذا .

فذهبت فأخبرت الملك بذلك ، فرجه غيرها من خواص جواريه بمثل
ذلك ، فلما جاءته قال : ما فعلت فلانة ؟ قالت : مريضة ، فأربدت لونه .

ثم فعلت الجارية الثانية مثل ما فعلت الأولى ، فقالت له : إن الملك يمضى
إلى بستانه فيقيم هناك .

فإن أرادك (هـ)^(٢) أن تضى معه فأظهر أنك عليل .

فإن خيرك بين الانصراف إلى دور نساءك ، أو المقام هنا ، فاختر المقام
هنا ، وأخبره أنك لا تقدر على الحركة .

فإن أجابك إلى ذلك جئت إليك كل ليلة مادام الملك غائباً ، فسكن إلى
قولها ، ثم مضت وأخبرت الملك بذلك .

فلما كان بعد ثلاث ، استدعاه الملك فقال : إني مريض .

فعاد الرسول فأخبره فتبسم ، وقال : هذا أولى الشر .

فوجه إليه محفة حمل فيها إليه ، فلما بصر به أبرويز قال : والمحفة الشر الثاني .

فرأى المصابة على رأسه . قال : والعصابة الشر الثالث .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) ساقطة من الحديث .

فقال له الملك : أيهما أحب إليك ، الانصراف إلى نساءك ليمرضنك أو
المقام هنا إلى وقت رجوعي ؟ قال : المقام هنا أرفق لي لقلة الحركة ، فقبهم
وقال : حركتك هنا إن تركت أكثر من حركتك إلى منزلك .

ثم أمر له بعض الزناة التي كان يوسم بها من زنا .

فأيقن الرجل بالامر ، وأمر أن يكتب ما كان من أمره حرفا حرفا فيقرأ على
الناس حرفا حرفا إذا حضروا ، وأن ينبي إلى أقصى المملكة ، وتعمل العصا
على رأس رمح يكون معه حيث كان ، ليحذر منه من لا يعرفه .

فلما نبي أخذ من بعض الموكلين مديّة فجبّ بها ذكره وقال : " ومات
من ساعته .

قلت : وقد كان جماعة من الأمراء يتنكرون ويسألون العوام عن سيرتهم ،
فيحكّم العامي بما لا يصلح فيضبطونه وربما بعثوا دسبسا عليه .

ورب كلمات قالها مسترسل فبلغها فضولي فأملكك صاحبها .

ورأى عمر بن عبد العزيز رجلا من العمال كثير الصلاة ، فدنس عليه من
قال له : إن أخذت لك الولاية الفلانية فما تعطيني ؟ قال : أعطيتك كذا وكذا ،
قال له عمر : غررتنا بصلاتك .

وقد بلغت أن رجلا كلم امرأة فأجابته فاستدعته إلى دارها فلما دخل
أقامت على قتله .

فقد ينجلي من هذه الحكاية أنه لا ينبغي أن يسكن إلى قول امرأة أو رجل
يجوز أنه يكون جاسوساً ومختبراً .

(١) زاد في الحديث : وقال من أطاع عضواً صفراً أفند عليه جميع أعضائه .

وكذلك لا يظهر ما ينبغي إخفاؤه من مال أو مذهب ، أو سب رجل ،
فربما كان له في الحاضرين قريب .

ولا يوثق بمودة لا أصل لها ، فربما كانت تحتها آفة تقصده .

وليحذر من كل أمر يحتمل . ورب كلمة نقلها صديق إلى صديق فتحدث
بها من لا يقصد أذى للقاتل فبُسلت فتأذى .

ورب مظهر للمحبة مبالغ حتى يستمكن من مراده .

فالخذر الخذر من الطمأنينة إلى أحد ، خصوصاً من عدو آذيته أو قتل
له قريباً .

فربما أظهر الجليل شبكة لاصطيادك كحديث الزبابة .

٢٤٢ - فصل : الحرس والامل آفتان

رأيت النفس بعد هوان السن يقوى أملها ويزداد حرصها كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم : يشيب ابن آدم وتشب منه خصلتان : الحرس والامل .
ورأيت أكثر أسباب ذلك فراغ اليد من الدنيا ، وكثرة العائلة ،
وقوة الحاجة .

ففيحتاج الإنسان إلى التعرض بما يشين التعرض ليحصل للعرض .

فقلت : إلهي أبعد رؤية جبال عرفة أضل ؟

أبعد مشاركة الحرم تأخذني أعراب البادية ؟

والسفا أطلع فجر النحر وما وصلت إلى غرفات ؟

ويا ضياع سفر العمر ، وما حصل المقصود .

قَدْ كُنْتُ أَزْجُوكَ لِنَيْلِ الْمُنَى
وَالْيَوْمَ لَا أَطْلُبُ إِلَّا الرِّضَى

ثم قالت : يا نفس مالك ملجأ إلا اللجأ واستغاثة النريق .

فإن رُحمت وإلا فكم من حسرة تحت التراب .

٢٤٤ - فصل : اكبح جماع الرغبة

شكا لي بعض الأشياخ فقال : قد علت سنى وضعفت فوقى ، ونفسى تطلب
منى شراء الجوارى الصغار .

ومعلوم أنهم يريدن النكاح وليس فى .

ولا تقنع منى النفس بربة البيت إذ قد كبرت .

فقلت له : عدى جوانان : أحدهما الجواب العاى ، وهو أن أقول :
يلبغى أن تشتغل بذكر الموت وما قد توجهت إليه ، وتحذر من اشتراء جارية
لا تقدر على إيفاء حقها فإنها تفضك ، فإن أجهدت استعجلت التلف . وإن
استبقيت قوتك غضبت هى ، على أنها لا تريد شيخاً كيف كان .

قد أنشدنا على بن عبيد الله ، قال أنشدنا محمد التميمي :

أَفَقْ يَا فُتُوَادِي مَنْ غَرَامِكَ وَاسْتَمِيعْ
مَقَالَةَ كَحْوَنَ عَلَيْنِكَ شَفِيقُ
عَلَقْتَ فَتَاةَ قَلْبُهَا مَعَلَّقُ
بِعَبْرِكَ قَامِسُوهُنَّ غَيْرَ وَثِيقُ

وَأَصْبَحْتُ مَوْثُوقاً وَرَأَيْتُ طَلِيقَةً

فَكَفَّمْتُ يَمِينَ مَوْثُوقٍ وَبَيْنِي طَلِيقٌ

فاعلم أنها تعد عليك الأيام ، وتطلب منك فضل المال لتستعد لغيرك .

وربما قصدت حثك ، فاحذر ، والسلامة في الترك ، والاقتناع بما يدفع
الزمان .

والجواب الثاني فإني أقول : لا يخلو أن تكون قادراً على الوطء
في وقت أو لا تكون .

فإن كنت لا تقدر فالأولى مصابة الترك للكل . وإن كان يمكن الحازم
أن يدارى المرأة بالنفقة وطيب الخلق . إلا أنه يخاطر .

وإن كنت تقدر في أوقات على ذلك ، ورأيت من نفسك توفراً شديداً ،
فمليك بالمراهقات فإن من ما عرفن النكاح ، وما طلبن بالوطء ، واغمرهن
بالإنفاق وحسن الخلق مع الاحتياط عليهن ، والمنع من مخالطة الفسوة .

وإذا اتفق وطء فتصبر عن الإزال ريثما تقضى المرأة حاجتها .

واعتمد وعظها وتذكيرها بالآخرة ، واذكر لها حكايات العشاق من غير
نكاح ، وقبح صورة الفعل ، ولفت قلبها إلى ذكر الصالحين ، ولا تغل نفسك
من العيب والتزين والكياسة والمداواة والإنفاق الواسع .

فهذا ربما حرك النافذة للسير مع خطر السلامة .

٢٢٥ - فصل : الاحترار من جائز الوقوع

أبله الناس من عمل على الحال الحاضرة ، ولم يتصور تغييرها ولا وقوع
ما يجوز وقوعه .

مثاله أن يفتر بدولة فيعمل بمقتضى ملكه فإذا تغيرت ملك .

وربما عادى خلقاً اغتراراً بأنه متسلط أو أنه صاحب سلطان ، فإذا انغيرت حاله أكل كفه^(١) ندماً عند فوات التدارك .

وكذلك من له مال يئذره سكوناً إلى وجود المال ، ويبسى حاله عند العدم .

ومن^(٢) يتناول الشهوات ، ويكثر من المأكول والمشرب والنكاح ثقة بعافيته ، ويبسى ما يعقب ذلك من الأمراض والآفات .

ومن أظرف الأحوال أن يحب جاريته فيعتقها ويهب لها ، أو امرأة فيسكن إليها ويهب لها فتتمكن ، ولا تضي الأيام حتى يسلوها أو يطلب غيرها ولا يجد طريقاً للخلاص .

فإن تخلص منها أخذت ما غنمت منه فلقى من الغيظ أضعاف ما يلتذ به فلا يدبغى أن يوثق بامرأة ولا بمحبة إنسان ، فإنه قد يحب امرأة ويظن أنه لا يسلوها أبداً فيسترسل إليها والسلوى يحدث .

وربما أحب غيرها فبسى الأولى فيصعب عليه الخلاص من الأولى .

فالعاقل لا يدخل في شيء حتى يهيء الخروج منه ، فإن الأشياء لا تثبت ، والمحبة لا تدوم ، والتغير مقرون بكل حال .

وكذلك يعطى ماله ولده ثم يبقى كلاً عليه فيتمنى الولد هلاكه ، وربما علّ به في التفقة .

(١) في الحديث : كفيه .

(٢) في الحديث : وكذا من يتناول .

وكذلك قد يثق بالصديق فيث أسراره إليه ، فربما أظهر ذلك فكان منها ما يوجب هلاكه .

وكذلك يغتر الإنسان بالسلامة ويلبس طروق الموت فيأتيه بنتة فيهمته وقد فات الاستدراك ولم يبق إلا الندم .

فالعامل من كانت عينه مراقبة للمواقب ، محترزة بما يجوز وقوعه ، عاملة بالاحتياط في كل حال ، حافظة للبال والسر^(١) ، غير واثقة بزوجة ولا ولد ولا صديق ، متأهبة للرحيل ، متهيئة للتنقل . هذه صفة أهل الحزم .

٢٤٦ - فصل : لا تبخسوا في ذات الله

من أعجب الأمور طلب الاطلاع على تحقيق العرفان لذات الله عز وجل وصفاته وأفعاله ، وهيئات ، ليس إلا المعرفة بالجملة .

ولقد أوغل المتكلمون فافهموا بشيء ، فرجع عقلاؤهم إلى التسليم .

وكذلك أصحاب الرأي ، مالوا إلى القياس ، فإذا أشياء كثيرة بمكس مرادم ، فلم يجدوا ملجأ إلا التسليم ، فسموا ما خالفهم استحساناً .

فالفقيه من حال بما يمكن ، فإذا عجز استطرح للتسليم ، هذا شأن العبيد

فأما من يقول : لم فعل كذا ، وما معنى كذا ، فإنه يطلب الاطلاع على سر الملك ، وما يجد إلى ذلك سبيلاً لوجهين :

أحدهما : أن الله تعالى متعدي كثير أ من حكمه عن الخلق .

والثاني : أنه ليس في قوى البشر إدراك حكم الله تعالى كلها ، فلا يلقى مع

(١) في الدمشقية : السر والبال .

المعتز سوى الاعتراض المخرج إلى الكفر ، فليمدد بسبب إلى
السماء ثم ليقطع فليتنظر هل يذهبن كينده ما يفيظ^(١) .

والمنى من رضى بأفعال وإلا فليخق نفسه فأقل إلا ما أريد .

٢٤٧ - فصل : من مخالط أودى

من رزقه الله تعالى العلم ، والنظر في سير السلف ، رأى أن هذا العالم ظلة
وجهور العالم على غير الجادة ، والمخالطة لهم تضر ولا تنفع .

فالعجب لمن يترخص في المخالطة ، وهو يعلم أن الطبع (لص)^(٢) يسرق
من المخالطة .

وإنما ينبغي أن تقع المخالطة للأرفع والأعلى في العلم والعمل ليستفاد منه
فأما مخالطة الدون فإنها تؤذى ، إلا أن يكون عامياً يقبل من معله ،
فينبغي أن يخالط بالاحترار .

وفي هذا الزمان إن وقعت المخالطة للعوام^(٣) فهم ظلة مستحكة ، فإذا
ابتلى العالم بمخالطتهم فليشمر ثياب الحذر ، ولتكن مجالسته أيام التنكرة
والتأديب فحسب .

وإن وقعت المخالطة للعلماء فأكثرهم على غير الجادة ، مقصودهم صورة
العلم لا العمل به . فلا تسكاد ترى من تذكرة أمر الآخرة ، إنما شغلهم الغيبة ،
وقصد الغلبة ، واجتلاب الدنيا .

(١) جزء من الآية ١٥ من سورة الحج .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) زاد في الحديث : عكرت القواد .

ثم فهم من الحسد للنظراء مالا يوصف .

وإن وقعت المخالطة للأمرء ، فذاك تعرض لفساد الدين .

لأنه إن تولى لهم ولاية دنيوية فالظلم من ضروراتها ، لغلبة العادة عليهم والإعراض عن الشرع .

وإن كانت ولاية دنيوية كالقضاء ، فإنهم يأمرونه بأشياء لا يسكاد يمكنه المراجعة فيها ، ولو راجع لم يقبلوا .

وأكثر القوم يخاف على منصبه ، فيفعل ما أمر به وإن لم يجبر .

وربما رأيت في هذا الزمان أقراماً يبذلون المال ليكفروا قضاء ، أو شهوداً ومقصودهم الرقعة .

ثم أكثر الشهود يشهد على من لا يعرفه ، ويقول إنه معروف ويدري أنه كذاب ، وإنما عرف لأجل حجة يطاها .

وكم قد وقعت شهادة على غير المشهود عليه ، وعلى مكره .

وإن وقعت المخالطة للمتزهدين فأكثرهم على غير الجادة ، وعلى خلاف العلم ، قد جملوا لأنفسهم نواميس ، فلا يتلسمون ولا يخرجون إلى سوق ، ويظهرون التخشع الزائد وكله تفاق .

وفهم من يلبس الصوف تحت ثيابه ، وربما لوح بكه ليرى . وقد حكى عن طاهر بن الحسين أنه قال لبعض المتزهدين : مذكم قدمت العراق ؟ قال : دخلتها منذ عشرين سنة ، وأنا منذ ثلاثين سنة صائم .

قال : سألتك (١) مسألة فأجبت : عن اثنتين .

(١) في الحديث : عن مسألة .

وبدت^(١) الصوفية أربطة فى خوارج على المساجد .

وهى دكا كين كريمة يقعد فيها الكسالى عن الكسب مع القدرة عليه ،
ويتعرضون بالعود للصدقات ، ولأحوال الظلمة .

وقد أراحوا أنفسهم من إعادة العلم .

وأكثرهم لا يصلى نافلة ، ولا يقوم الليل ، بل يهمهم المأكول والمشروب
والرقص .

وقد اتخذوا سلتاً تخالف الشريعة فهم يلبسون المرقع لا من فقر . وهذا
قبیح . لأنه ليس عندهم من أمارات الزهد سوى الملبس الدون ، فيلبسهم
تصيح نحن زهاد ، وباقي أفعالهم المستورة تفضحهم إذا اطلع عليها .

فالمطبخ دائر ، والحمام والحلوى كثيرة ، والطيب والدعة ، والكبر حاصل
بذلك الزى^(٢) .

وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم لما لك بن فضيلة^(٣) وقد رآه أشعث الهيئة
أمالك مال؟ قال: بلى من كل المال آتاني الله عز وجل ! قال : فإن الله عز وجل
إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن ترى عليه .

ومن أخلاقهم تغيير الناس عن العلم^(٤) ، ويزعمون ألا حاجة إلى الوساطة
وإنما هو قلب ورب .

(١) فى الحديث : ويبيت .

(٢) فى دمشقية : الكبر .

(٣) فى الحديث : ابن فضلة .

(٤) فى الحديث : من العلم .

ولهم من الأقوال والأفعال المنكرات ما قد ذكرته في تليس إبليس .
 آه لو كان الزمان عمر لا حتاج كل يوم إلى مائة درة ، لابل كان يستعمل
 السيف في هؤلاء الخوارج .

وهم داخل البلد لا قدرة للعلماء عليهم ، إذ قولهم فيهم لا يقبل .
 فن رزقه الله سبحانه النظر في سير السلف ، ووفقه للاقتداء بهم ، آرا ن
 يعتزل عن أكثر الخلق ، ولا يخاطبهم ، فإنه من خالف^(١) أودى .
 ومن دارى^(٢) يسلم من المداينة . فالنصح اليوم مردود .

٢٤٨ - فصل : لا تبادر بالخاصة

من البله أن تبادر عدواً أو حسوداً بالخاصة .
 وإنما ينبغي أن عرفت حاله أن تظهر له ما يوجب السلامة بينكما .
 إن اعتذر قبلة ، وإن أخذ في الخصومة صفحت ، وأريته أن الأمر
 قريب .
 ثم تبطن الحذر منه ، فلا تثق به في حال ، وتتجاهه باطناً مع إظهار المخالطة
 في الظاهر .
 فإذا أردت أن تؤذيه فأول ما تؤذيه به إصلاحك لنفسك واجتهادك في
 علاج ما يعرفك به .
 ومن أعظم العقوبة له العفو عنه لله .

وإن بالغ في السب فبالغ في الصفح تدب عنك العوام في شته ، ويحمدك
 العلماء على حلمك .

(١) في الحديث : خالفهم .

(٢) في الحديث : داراهم .

وما تؤذيه به من ذلك ، وتورثه به الكمد ظاهراً ، وغيره في الباطن أضعاف
وخير بما تؤذيه به من كلبة إذا قلتها له سمعت أضعافها .

ثم بالخصومة تعلمه أنك عدوه فيأخذ الحذر ويبسط اللسان ، وبالصفح
يجعل بما في باطنك ، فيمكنك حينئذ أن تشتقي منه . أما أن تلقاه بما يؤذي
ديتك فيكون هو الذي قد اشتفى منك .

وما ظفر قط من ظفر به الاثم بل الصفح الجليل .

ولنما يقع هذا بمن يرى أن تسليطه عليه إما عقوبة لذنب أو لرفع درجة
بالابتلاء فهو لا يرى الخصم ولنما يرى القدرة .

٢٤٩ - فصل : الاستشارة من حسن المشاورة

إذا وقعت في محنة يصعب الخلاص منها ، فليس لك إلا الدعاء والرجاء
(إلى الله) بعد أن تقدم التوبة من الذنوب .

فإن الزلل يوجب العقوبة فإذا زال الزلل بالتوبة من الذنوب ارتفع
السبب .

فإذا ثبت^(١) ودعوت ولم تر للإجابة أثراً فنفقد أمرك ، وربما كانت التوبة
ما أصبحت نصحبها ثم ادع ولا تمل من الدعاء .

ربما كانت المصلحة في تأخير الإجابة ، وربما لم تكن المصلحة في الإجابة
فأنت تثاب وتجاهب إلى منافعك .

(١) في الحديث : ثبت .

ومن منافك ألا تعطى ما طلبت بل تعوض غيره .
فإذا جاء إبليس فقال : كم تدعوه ولا ترى إجابة ؟
فقل : أنا أتعبد بالدعاء ، وأنا موقن أن الجواب حاصل .
غير أنه ربما كان تأخيره لبعض المصالح (على مناسب^(١)) ، ولو لم يحصل
حصل التعبد والذل .

فإياك أن تسأل شيئاً إلا وتقرنه بسؤال الخيرة .
فرب مطلوب من الدنيا كان حصوله سبباً للهلاك .
وإذا كنت قد أمرت بالمشاورة في أمور الدنيا (لجليسك)^(٢) ليبين لك في
بعض الآراء ما يسجّر رأيك^(٣) وترى أن ما وقع لك لا يصلح فكيف لا تسأل
الخير ربك وهو أعلم بالمصالح ؟ والاستخارة من حسن المشاورة .

٢٥٠ - فصل : الناس بين العظم والجمل

نظرت إلى الناس فرأيتهم ينقسمون بين عالم وجاهل .
فأما الجاهل فانتقموا ، فمنهم سلطان قد رُبِّيَ في الجهل وليس الحرير وشرب
الخمر وظلم الناس ، وله عمال على مثل حاله ، فقولا بمنزل عن الخير بالجملة .
ومنهم تمار ، همتهم الاكتساب ، وجمع الأموال ، وأكثرهم لا يؤدى
الزكاة ، ولا يتحاشى من الربا ، فقولا في صور الناس .

(١) سقطت من الحديث : وزاد بدلها : فهو يجهى في وقت مناسب .

(٢) في الحديث : في أمور الدنيا ليبين ، فسقطت (لجليسك) .

(٣) في الحديث : ما يسجّر رأيك عنه .

ومنهم أرباب معاش ، يطففون المكيال ، ويضمرون الميزان ، ويبخسون الناس ، ويتعاملون بالربا وهم في الأسواق طول النهار لا همّة لهم إلا ما هم فيه ، فإذا جاء الليل وقعوا نياماً كالسكارى ، فمة أحدهم ما يأكل ويلتذ به ، وليس عندهم من الصلاة خبر ، فإن صلى أحدهم نقرأها أو جمع بينها ، فهؤلاء في عداد البهائم .

ومن الناس ذو رذالة في جميع أحوالهم ، فهذا كناس ، وهذا ذبال ، وهذا نخال ، وهذا يكسح الحش ، فهؤلاء أرذل القوم .

ومنهم من يطلب اللذات ولا يساعده المعاش فيخرج إلى قطع الطريق ، وهؤلاء أحق الجناحة ، إذ لا عيش لهم .

فإن التذوّق لحظة بأكل أو شرب فحركات الريح قسبة هربوا خوفاً من السلطان ، وما أقل بقاءهم ، ثم القتل والصلب مع إثم الآخرة .

ومنهم أرباب قرى قد عمهم الجهل ، وأكثرهم لا يتحاشى من نجاسة ، فهم في زمرة البقر .

ورأيت النساء ينقسمن أيضاً ، فمنهن المستحسنة التي تبغى .

ومنهن الخائنة لزوجها في ماله .

ومنهن من لا تصل ولا تعرف شيئاً من الدين ، فهؤلاء حشو النار .

فإذا سمعن موعظة فإنها كما مرت على حجر .

وإذا قرى عندهن القرآن ، فكأنهن يسمعن السمر .

وأما العلماء فالمبتدئون منهم ينقسمون إلى ذى نية خبيثة يقصد بالعلم المباحاة

لا العمل ، ويميل إلى الفسق ظناً أن العلم يدفع عنه ، وإنما هو حجة عليه .

وأما المتوسطون والمشهورون ، فأكثرهم يفتنى السلاطين ويسكت عن إنكار المنكر .

وقليل من العلماء من تسلم له نيته ، ويحسن قصده .

فمن أراد الله به خيراً رزقه حسن القصد في طلب العلم ، فهو يحصله ليلتفع به وينفع ، ولا يبالي بعمل بما يدلّه عليه العلم .

فمنه يتجافى أرباب الدنيا ، ويحذر مخالطة العوام ، ويقنع بالقليل خوفاً من المخاطرة في الدنيا في تحصيل الكثير .

ويؤثر العزلة ، فليس مذكراً للأخرة مثلها .

وليس على العالم أضر من الدخول على السلاطين ، فإنه يحسن للعالم الدنيا ويهون عليه المنكر .

وربما أراد أن ينكر فلا يصح له ، فإن عذِمَ القناعة وغلبت نفسه في طلب فضول الدنيا سلم عليه ^(١) لأنه يتعرض بأربابها .

وإن الإنسان يفتنى في السوق ساعة ، فينسى بما يرى ، ما يعلم .

فكيف إذا انضم إلى ذلك التردد إلى الأغنياء والطمع في أموالهم .

فأما الوحدة فإنها سهب رجوع القلب وجمع الهم ، والنظر في العواقب والتهيؤ للرحيل وتحصيل الزاد .

فإذا انضم إلى القناعة ، جلبت الأحوال المستحسنة .

(١) في الحديث : فبيها أن يسلم منها .

ولا تحسن اليوم المجالسة إلا لكتابٍ يحدثك عن أسرار السلف .
فأما مجالسة العلماء فخطارة ، إذ لا يجتمعون على ذكر الآخرة في
الأغلب .

ومجالسة العوام فتنة للدين ، إلا أن يحترز في مجالسهم ويمنعهم من القول
فيقول هو ويكلفهم السماع :

ثم يستوفز للبعد عنهم ، ولا يمكن الانقطاع الكلى إلا بقطع الطمع . ولا
ينقطع الطمع إلا بالقناعة باليسير أو يتجر^(١) بتجارة ، أو أن يكون له
عقار يستغله .

فإنه متى احتاج تشئت الهم ، وهى انقطع العالم عن الخاق وقطع طامعه
فيهم وتوفر على ذكر الآخرة فذاك الذى ينفع وينتفع به . والله الموفق .

٢٥١ - فصل : بع دنياك بأخرتك .

من تأمل بعين الفكر دوام البقاء فى الجنة فى صفاء بلا كدر ، ولذات
بلا انقطاع ، وبولوج كل مطلوب للنفس ، والزيادة مما لا عين رأت ، ولا أذن
سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، من غير تغيير ولا زوال ، إذ لا يقال ألف
ألف سنة ، ولا مائة ألف ألف ، بل ولو أن الإنسان عد الألوف ألوف
السنين لا ينقضى عدده وكان له نهاية ، وبقاء^(٢) الآخرة لا نفاد له .

إلا أنه لا يحصل ذلك إلا بنقد هذا العمر .

وما مقدار عمر غايته مائة سنة منها خمسة عشر صبوة وجعل ، وثلاثون
بعد السبعين - إن حصلت - ضعف وعجز .

(١) فى الحديث : أو يتمير .

(٢) فى الحديث : ولا كان له نهاية فبقاء .

والتوسط نصفه نوم ، وبعضه زمان أكل وشرب وكسب ، والمتنخل منه للعبادات يسير .

أفلا يشتري ذلك الدائم بهذا القليل ؟ إن الإعراض عن الشروع في هذا البيع والشراء ، لقن فاحش في العقل ، وخلل داخل في الإيمان بالوعد .

(فإن من يدري كيف يعقد البيع بالعلم ^{١٢}) هو الذى يدل على الطريق ويعرف ما يصلح لها ويحذر من فظاعتها .

ولقد دخل إبليس على طائفة من المترهدين بأفات أعظمها إنه صرفهم عن العلم . فكأنه شرع في إطفاء المصباح ليسرق في الظلمة ، حتى إنه أخذ قوماً من كبار العلماء فسلك بهم من ذلك ما ينهى عنه العلم .

فرايت أبا حامد الطوسي يحكي عن نفسه في بعض مصنفاته قال : شاورت متبوعاً مقدماً من الصوفية في المواظبة على تلاوة القرآن فنعني منه ، وقال : السبيل أن تقطع علائقك من الدنيا بالكلية ، بحيث لا يلتفت قلبك إلى أهل وولد ومال وعلم ، بل تصير إلى حالة يستوى عندك وجود ذلك وعدمه . ثم تخلو بنفسك في زاوية ، تقتصر من العبادة على القرائن والرواتب ، وتجلس فارغ القلب ، ولا تزال تقول : الله الله إلى أن تنتهي إلى حالة لو ترك تحريك اللسان رأيت كأن الكلمة جارية على لسانك ، ثم تنظر ما يفتح عليك مما فتح مثله على الأنبياء والأولياء .

قلت : وهذا أمر لا أعجب أنا فيه من الموصي به وإنما أعجب من الذى

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

قبله مع معرفته وفهمه^(١) .

وهل يقطع الطريق بالإعراض عن تلاوة القرآن ؟

وهل فتح للأتقياء ما فتح بمجاهدتهم ورياضتهم ؟

وهل يوثق بما يظهر من هذه المسالك ؟

ثم ما الذى يفتح ؟ أتم اطلاع على علم الغيب أم هو وحى ؟ .

فهذا كله من تلاعب إبليس بالقوم .

وربما كان ما يتخيل لهم من أثر الماخيوليا أو من إبليس .

فعليك بالعلم . وانظر في سير السلف هل فعل أحد منهم من هذا شيئاً ؟
أو أمر به ؟

ولما تمسغلوا بالقرآن والعلم فدلهم على إصلاح البواطن وتصفيتها .

نسأل الله عز وجل علماً نافعاً ، للعدو مانعاً ، إنه قادر .

٢٥٢ - فعل : الحزم كتمان الحب والبغض

من أراد اصطفاه محبوب ؛ فالمحجوب نوعان : امرأة يقصد منها حسن الصورة ، وصديق يقصد منه حسن المعنى .

فاذا أعجبك صورة امرأة فتأمل خلالها الباطنة لمدة^(٢) قبل أن يتعلق

(٢) ينظر الصوفي المحقق إلى تلاوة القرآن نظرة : إكبار وإجلال ، ويرى لها استعداداً لا يمكن أن يكون لأى إنسان ، وإنما ينتهى بهذه الرياضة الأولى الحال يصلح معها لقراءة القرآن كما ينبغي أن يقرأ ، وليس هذا صدأ عن القرآن كما فهم ابن الجوزى .

(١) فى الحديثة : مدة مدبرة ،

القلب بها تدلّ على محكمها ، فإن رأيتها كما تحب - وأصل ذلك كله الدين كما قال :
عليك بذات الدين - فإياها واستولدها .

وكى فى مياك معتدلا ، فإنه من الغلط أن تظهر لمحبوبك المحبة ، فإنه
يشتهر عليك ، وتلقى منه الأذى (من) ^(١) التجنى والهجران والإدلال ^(٢)
وطلب الإتيان الكثير - وإن كانت تحبك - لأن هذا إنما يجتلبه حب الإدلال
(والتمسك على) المقهور .

وتم نكتة عجيبة ، وهو أنك ربما علمت بمقتضى الحال الحاضرة ،
وهى تحكم بحال الحب ، ثم إن ذلك لا يثبت إليك فتقع وتبقى مقهوراً ،
ويصعب عليك التخلص .

وربما تمكنت بمعرفة شرك أو بأخذ كثير من مالك .

ومن أحسن ما يلغى فى هذا أن جارية لبعض الخلفاء كانت تحبه جفا
شديداً ، ولا تظهر له ذلك ، فستلت عن هذا ، فقالت : لو أظهرت ما عندى
فجفاني هلك ، قال الشاعر :

لا تظهرن مودّة الحبيب

فترى بعينك منه كل عجب

أظهرت يوماً للنجيب مودتى

فأخذت من هجرانه بنصيبى

وكذا ينبغي أن تسكن بعض حبك للولد ، لأنه يتسلط عليك ، ويضيع
مالك ، ويبالغ فى الإدلال ، ويمتنع عن التعلم والتأديب .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) فى الحديث : والإدلال .

وكذلك إذا اصطفت صديقاً وخبرته ، فلا تجربره بكل ما عندك ، بل تعاهده بالإحسان كما تعاهد الشجرة ، فإنها إذا كانت جيدة الأصل حسنت ثمرتها بالتعاهد ، ثم كن منه على حذر فقد تتغير الأحوال ، وقد قيل :

لَا حَذَرَ عَدُوِّكَ مَرَّةً وَاحِدَةً صَدِيقَكَ أَلْفَ مَرَّةٍ
فَلَرُبَّمَا انْتَقَلَبَ الصَّدِيقُ فَكَانَ أَدُوًى بِالْمَصْرَةِ

وأما إذا أبغضت شخصاً لأنه يسوؤك فلا تظهرن ذلك ، فإنك تدبه على أخذ الحذر منك ، وتدعوه إلى المبارزة ، فيالغ في حربك والاحتياط عليك ، بل ينبغي أن تظهر له الجليل أن قدرت ، وتبره ما استطعت حتى تنكسر معاداته بالحياء من بعضك .

فإن لم تطلق فحجر جميل ، لا تبين فيه ما يؤذى .

ومنى سمعت عنه ^(١) كلبه قدعة فاجعل جوابها كلبه جميلة . فهي أقوى في كف لسانه .

وكذلك جميع ما يخاف إظهاره ، فلا تتكلمن به . فربما وقعت كلبه أسقطت بها عز السلطان ، فنقلت إليه ، فكانت سبب هلاكك .

أو عن صديق فكانت سبب عداوته ، أو صرت رهيناً لمن سمعها خائفاً أن يظهرها .

فالحرزم كتمان الحب والبغض .

وكذا ينبغي أن تكتم سنك ^(٢) فإن كنت كبيراً استهزؤك ، وإن كنت صغيراً استحقروك .

(١) في الحديث : منه .

(٢) زاد في الحديث : فلا تلمو به بين الناس .

وكذلك مقدار مالك ، فإنه إن كان كثيراً نسبوك في نفقتك إلى البخل .
وإن كان قليلاً طلبوا الراحة منك .

وكذلك المذهب ، فإنك إن أظهرته لم تأمن أن يسمعه مخالف فيقطع بكفرك
وقد أنشدنا محمد بن عبد الباقي البزار :

احْضَظْ لِسَانَكَ لَا تَبْحُ بِثَلَاثَةٍ
سِنْ وَمَالٍ ، مَا اسْتَطَعْتَ وَمَذْهَبٍ
فَقَسَلَى الثَّلَاثَةَ مُتَبَعَتِي ثَلَاثَةً
بِمُحْصَوِّهِ وَمُخَرِّفِهِ وَمُكَذِّبِهِ

٢٥٤ - فصل : العين للظلم ظلمات

طال تعجبي من مؤمن بالله عز وجل ، مؤمن بهوائه ، يؤثر خدمة السلطان
مع ما يرى منه من الجور الظاهر .

فواعجباً ما الذي يعجبه ؟

إن كان الذي يعجبه دنيوياً فليس ثم إلا أن يصاح بين يديه بسم الله^(١)
وأن يتصدر في المجالس ويلوى عنقه كبراً على النظراء ، ويأخذ الأسحاح
وهو يعلم من أين حصل^(٢) ، وربما اقتبط في البرطيل .

ثم يقابل^(٣) هذا أن يصادر ويعزل ، فتستخرج (منه)^(٤) تلك المرارة

(١) زاد في الحديث : الذي يقسب إليه زوراً وهو ما يريد إلا .

(٢) في الحديث : تحصل .

(٣) في الحديث : ثم قد يقابل .

(٤) ساقطة من الحديث .

منه^(١) كل حلاوة كانت في الولاية .

وربما كان قريب الحال^(٢) فافتقر بالمصادرة جداً ، ثم تنطلق الأسن
المادحة بالذم .

ثم لو سلم من هذا فإنه لا يسلم من الرقيب له والحذر منه ، فهو كراكب
البحر إن سلم يذنه من الغرق لم يسلم قلبه من الخوف .

وإن كان دَيْتاً فإنه يعلم أنهم لا يمكنونه في الغالب من العمل بمقتضى الدين
فإنهم^(٣) يأمرونه بترك ما يجب وفعل ما لا يجوز ، فيذهب دينه على البارد .
ولعقاب الآخرة أشق .

٢٥٥ - فصل : الحُر لا يشتري إلا بالاحسان

العيب من الذي أنف الدل كيف لا يصبر على جلف الخبر ، ولا يتعرض
لذن الانذال .

أترأه ما يعلم أنه ما بقى صاحب مروءة ! وأنه إن سأل (سأل)^(٤) بغيلاً
لا يعطى ، فإن أعطى زراً فإنه يستعبد المعطى بذلك العمر^(٥)

ثم ذاك القدر النذر يذهب عاجلاً ، وتبقى الذن والحجل وروية النفس
بعين الاحتقار ، إذ صارت سائلة ، وروية المعطى بعين التعظيم أبداً .

(١) في الحديث : من كل حلاوة .

(٢) أى ليس غنياً .

(٣) في الحديث : إنهم .

(٤) ساقطة من الحديث .

(٥) في الحديث : يستعبد المعطى بطوله العمر بذلك .

ثم يوجب ذلك السكوت عن معائب المعطى ، والبدار إلى قضاء حوائجه ،
وخدمته فيما بقى .

وأعجب من هذا من يقدر أن يستعبد الأحرار بقليل العطاء الفانى ، ولا
يفعل ، فإن الحر لا يشترى إلا بالإحسان . قال الشاعر :

تَقَسَّطْتُ عَلَى مَنْ شِئْتُ وَأَعْنِ بِأَمْرِهِ
فَأَنْتَ وَلَوْ كَانَ الْأَمِيرَ أَمِيرُهُ
وَكُنْ ذَا غِيٍّ عَنِ مَنْ تَشَاءُ مِنَ الْوَرَى
وَلَوْ كَانَ مُسْلِطَانًا فَأَنْتَ سَظِيرُهُ
وَمَنْ كُنْتَ مُمْتَاجًا إِلَيْهِ وَوَاقِفًا
عَلَى طَمَعٍ مِنْهُ فَأَنْتَ أَسِيرُهُ

٢٥٦ - فصل : نصيحة للشباب

يلبغى للعصى إذا بلغ أن يحذر كثرة الجماع ليقى جوهره فيفيده ذلك فى
الكبر . لأنه من الجأز كبره .

والاستعداد للجأز حزم ، فكيف للغالب ؟ كما يلبغى أن يستعد للشتاء
قبل هجمه .

ومتى أنفق الحاصل وقت القدرة ، تأذى بالفقر إليه وقت الفاقة .

وليعلم ذو الدين والفهم أن المتعة إنما تكون بالقرب من الحبيب ، ولا ترتب
يحصل بالتقبل والضم ، وذلك يقوى المحبة ، والمحبة يلذ وجودها ، والوطء
ينقص المحبة ويعدم تلك اللذة .

وقد كان العرب يعشقون ولا يرون وطء المعشوق . قال قائلهم : إن نكح
الحب فسد ، فأما الالتذاذ بنفس الوطء ففساد البهائم .

ولقد تأملت المراد من الوطء فوجدت فيه معنى عجيباً يخفى على كثير من الناس ، وهو أن النفس إذا عشقت شخصاً أحبت القرب منه ، فهو تؤثر الضم والمعاينة ، لأنهما غاية في القرب .

ثم تريد قرباً يزيد على هذا ، فيقبل الخلد .

ثم تطلب القرب من الروح ، فيقبل القم ، لأنه منفذ إلى الروح .

ثم تطلب الزيادة فيمص لسان المحبوب ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوشع عائشة ويقبلها ويمص لسانها .

فإذا طلبت النفس زيادة في القرب إلى النفس ، استعملت الوطء .

فهذا سره المعنوي ، ويحصل منه الالتذاذ الحمي .

٢٥٧ - فضل : على العاقل الإيمان بالاصول

ليس على العوام أضر من سماعهم علم الكلام .

وإنما ينبغي أن يحذر العوام من سماعه ، والخوض فيه ، كما يحذر الصبي من شاطئ النهر ، خوف الغرق .

وربما ظن العاقل أن له قوة يدرك بها هذا ، وهو فاسد ، فإنه قد زل في هذا خلق من العلماء ، فكيف العوام .

وما رأيت أحق من جهود قصاص زماتنا ، فإنه يحضر عندهم العوام الغنم فلا يهنوهم عن خمر وزنا وغيبة ، ولا يعلمونهم أركان الصلاة ووظائف التعبد ، بل يملأون الزمان بذكر الاستواء وتأويل الصفات ، وأن الكلام قائم بالذات ، فيتأذى بذلك من كان قلبه سليماً^(١) .

وإنما على العاقل أن يؤمن بالاصول الخمسة بالله وملائكته وكتبه ورسله

(١) أوضح ابن الجوزي منهجه في الوعظ في مقدمة كتابه : « المنتخب » ، فانراجع [مخطوط رقم ١٠١٤ تصوف دار الكتب المصرية] .

واليوم الآخر، ويقنع بما قال السلف : القرآن كلام الله غير مخلوق . والاستواء حق والكيف مجهول .

وليعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكلف الأعراب سوى مجرد الإيمان ، ولم تتكلم الصحابة في الجواهر والأعراض .

فن مات على طريقهم مات مؤمناً سليماً من بدعة .
ومن تعرض لساحل البحر وهو لا يحسن السباحة ، فالظاهر غرقه .

٢٥٨ - فصل : المباحات تشغل عن تحصيل الفضائل

أشد الناس جبلاً منهم بالذات . والذات على ضربين : مباحة ومحظورة .
فالمباحة لا يكاد يحصل منها شيء إلا بضياغ ما هو مهم من الدين .

فإذا حصلت منها حجة قارنها قنطار من المهم .

ثم لا تسكاد تصفو في نفسها بل مكدراتها ألوف .

فإذا صور (١) عندها بعد انقضائها وبقاء هذه الألوف المكدرة صار التصوير مغلفاً للهوى مجرماً (٢) للنفس .

فإذا أنفت أنفت من الأسف على الدوام مالا تحويه صفة ، فهي (٣) تفر الغير (٤) وتهديم العمر ، وتديم الآسى .

ومع هذا فالمشهور كلما عب من لذة طلب أختها ، وقد عرف جناية الأولى ونهايتها .

(١) في الحديث : تصور .

(٢) في الحديث : مجزئاً .

(٣) في الحديث : الدوام المشبه ، وعرفت أنها لذة تفر الغير .

(٤) النمر : الجاهل .

وهذا مرض العقل ، وداء الطبع ، فلا يزال هذا كذلك ، إلى أن يختطف بالموت ، فيلقى على بساط ندم لا يستدرك .

فالمجب عن همته فكذا مع قصر العمر ، ثم لا يهتم بآخريته التي لذتها سليمة من شامت^(١) ، منزهة عن معائب دائمة الأمد ، باقية ببقاء الأبد .

ولإنما يحصل تقريب هذه بإبعاد تلك ، وعمران هذه بتخريب تلك .

فواعجباً لعاقل حصيف حسن التدبير ، فاته النظر في هذه الأحوال ، وغفل عن التمييز^(٢) بين هذين الأمرين .

وإن كانت اللذة معصية انضم إلى ما ذكرناه عار الدنيا ، والفضيحة بين الخلق ، وعقوبة الحدود ، وعقاب الآخرة ، وغضب الحق سبحانه .

بالله ، إن المباحات تشغل عن تحصيل الفضائل ، فدم ذلك لبيان الحزم .

فكيف بالمحرمات التي هي غاية الرذائل ؟

نسأل الله عز وجل يقظة تحركتنا إلى منافعنا . وترجعنا عن خورادعنا ، لأنه قريب .

٢٥٩ - فصل : رجاء الرحمة

تأملت على^(٣) الخلق وإذام في حالة عجيبة ، يكاد يقطع معها بفساد العقل .

(١) في الحديث : شوائب .

(٢) في الحديث : تمييز .

(٣) في الحديث : في الخلق . وما أفتناه تعبير اعتاده المؤلف وهو من تعامية الشام .

وذلك أن الإنسان يسمع المواعظ ، وتذكر له الآخرة ، فيعلم صدق القائل ، فيسكى وينزعج على تفریطه ، ويعزم على الاستدراك ، ثم يترأخى عمله بمقتضى ما عزم عليه .

فإذا قيل له : أشكّ فيما وعدت به ؟ قال : لا والله ، فيقال له : فاعمل ، فينبو ذلك ثم يتوقف عن العمل .

وربما مال إلى لفة محرمة ، وهو يعلم النهى عنها .

ومن هذا المجلس تأخر الثلاثة الذين مخطئوا ، ولم يكن لهم عذر ، وهم يعلمون قبح التأخر ، وكذلك كل عاص ومفرط .

فتأملت الدبيب مع أن الاعتقاد صحيح ، والفعل بطى . فإذا له ثلاثة أسباب :

أحدها : رؤية الهوى العاجل ، فإن رؤيته تشغل عن الفكر فيما يجنيه .

والثاني : التسويف بالتوبة ، فلو حضر العقل لحذر من آفات التأخير ، فربما هجم الموت ولم تحصل التوبة .

والعجب من يجوز سلب روحه قبل مضى ساعة ، ولا يعمل على الحزم ، غير أن الهوى يطيل الأمد ، وقد قال صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم : « صل صلاة مودّع » . وهذا نهاية الدراء لهذا الداء ، فإنه من ظن أنه لا يبقى إلى صلاة أخرى جد واجتهد .

والثالث : رجاء الرحمة ، فيرى العاصى يقول : ربى رحيم ، ويدى أنه شديد العقاب .

ولو علم أن رحمته ليست رقة ، إذ لو كانت كذلك لما ذبح عصفوراً ، ولا

آلم طفلاً، وعقابه غير مأمون، فإنه شرع قطع اليد الشريفة بسرقة خمسة
قـاريط^(١) .

فلسأل الله عز وجل أن يهب لنا حزماً يبت^(٢) المصالح جزماً .

٢٦٠ - فصل : ذل النفس للعالم

نظرت في قول^(٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما^(٤) لبس الخاتم^(٥)
ثم رعى به وقال : « شغلني نظري إليكم ، ونظري إليه ، »^(٦) وقوله :
هذا^(٧) رجل يتبختر في حلتته مرجلا جمته خسف به الأرض ، فهو يتجلجل فيها
إلى يوم القيامة . فرأيت أنه لا ينبغي لأحد^(٨) أن يلبس ثوباً ممجياً ولا
شيئاً من زينة ، لأن ذلك يوجب النظر إلى النفس بعين الإعجاب ، والنفس
ينبغي أن تكون ذليلة للعالم .

وقد كان قدماه أحبار في بني إسرائيل^(٩) يمشون على العصي لتلايق منهم
بطر في المشي .

(١) في الحديث : دراهم . وزاد فيها : لجد وأناط .

(٢) في الحديث : بيت .

(٣) في الحديث : فيما روى .

(٤) في الحديث : أنه ليس .

(٥) في الحديث : خاتماً .

(٦) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٧) في الحديث : بينا رجل .

(٨) في الحديث : الزودن .

(٩) في الحديث : القدماء من أحبار بني إسرائيل .

وابست أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها درعاً لها فأعجبت به ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله لا ينظر إليك في حالتك هذه .

ولما لبس رسول الله صلى الله عليه وسلم خيصة لها أعلام قال : « ألهني هذه عن صلاتي » . وهذا كله يوجب الإعراض عن الزينة وما يحرك إلى الفخر والزهر والعجب .

ولهذا حرم الحرير .

وأقول على أسباب هذا : إن المرقعات التي يتتوق^(١) فيها المتصوفة بالسوارك والتلبيح ، ربما أوجبت زهو اللابس^(٢) إما لحسنها في ذاتها ، أو لعله أنها تنهى عنه بالتصوف والزهد .

وكذلك الخاتم في اليد ، وطول الأكمام والنعال الصرارة^(٣) .

ولا أقول : إن هذه الأشياء تحرم ، بل ربما جلبت ما يحرم من الزهو . فيلبيح للعاقل أن يتنبه بما قلت في دفع كل ما يحذر من شره .

وقد ركب ابن عمر نجيباً فأعجبه مشيه فزول ، وقال يانافع : أخله في البدن .

٢٦١ - فصل : الزم خلوتك

من أراد اجتماع همه وإصلاح قلبه ، فليحذر من مخالطة الناس في

(١) في الحديث : يظهر .

(٢) في الحديث : الملابس .

(٣) التي تحدث صوتاً .

هذا الزمان ، فإنه قد كان يقع الاجتماع على ما ينفع ذكره ، فساد الاجتماع على ما يضر .

وقد جربت على نفسى مراراً أن أحصرها في بيت العزلة ، فتجتمع هى ، ويضاف إلى ذلك النظر في سير السلف ، فأرى العزلة حمية ، والنظر في سير القوم دواء ، واستعمال الدواء مع الحمية عن التخليط نافع .

فإذا فسحت لنفسى في مجالسة الناس ولقاءهم تشتت القلب المجتمع ، ووقع الذهول عما كنت أراعيه ، وانتقش في القلب ما قد رأته العين ، وفي الضمير ما سمعه الأذن ، وفي النفس ما تطمع في تحصيله من الدنيا . وإذا جمهر المخالطين أرباب غفلة ، والطبع بجالسهم يسرق من طباعهم .

فإذا عدت أطلب القلب لم أجده ، وأروم ذاك المحصور فأفقدته ، فيبقى مؤادى في غمار ذلك اللقاء للناس أياماً حتى يسلو الهوى .

وما فائدة تعريض البناء للنقض ؟

فإن دوام العزلة كالبناء ، والنظر في سير السلف يرفعه ، فإذا وقعت المخالطة انتقض ما بنى في مدة ، في لحظة ، وصعب التلاقي ، وضعف القلب .

ومن له فهم يعرف أمراض القلب ، وإعراضه عن صاحبه ، وخروج طائرته من قفصه .

ولا يؤمن على هذا المريض أن يكون مرضه هذا سبب التلف ، ولا على هذا الطائر المحصور أن يقع في الشبكة .

وسبب مرض القلب أنه كان محمياً عن التخليط ، مغذواً بالعلم وسير السلف ، فخلط ، فلم يحتمل مزاجه ، فوقع المرض .

فالجد الجد فإنما هي أيام وما زى من يلقى ، ولا من يؤخذ منه ، ولا من
تنفع بحالته ، إلا أن يكون نادراً ما أعرفه :

مَا فِي الصَّحَابِ آخِرُ وَجَنَدٍ نَطَارِحُهُ
حَدِيثَ نَجْدٍ وَلَا خَلٍّ نَجَارِيهِ

فالزم خلوتك ، وراح - ما بقيت النفس - وإذا قلقت النفس مشتاقة إلى
لقاء الخلق فاعلم أنها بعد كدرة ، فرضها ليصير لقاءهم عندها مكروها .

ولو كان عندها شغل بالخلق لما أحببت الزحمة ، كما أن الذي يخلو بحبيبه
لا يؤثر حضور غيره .

ولو أنها عشقت طريق الجن ، لم تلتفت إلى الشام .

٢٦٣ - فصل : إنما يتعطر من لم يخلص

تفكرت في سبب هداية من يهتدى ، وانتباه من يتيقظ من رقاد غفلته ،
فوجدت السبب الأكبر اختيار الحق عز وجل لذلك الشخص ، كما قيل : إذا
أرادك لأمر هياك له .

فتارة تقع اليقظة بمجرد فسكر يوجهه نظر العقل ، فيتلمح الإنسان وجود
نفسه ، فيعلم أن لها صانعاً ، وقد طالبه بحقه ، وشكر نعمته ، وخوفه عقاب
مخالفته ، ولا يكون ذلك بسبب ظاهر .

ومن هذا ما جرى لأهل الكهف : « إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » (١) .

(١) جزء من الآية ١٤ من سورة الكهف .

وفي التفسير : أن كل واحد منهم ألقى في قلبه يقظة ، فقال : لابد لهذا الخلق من خالق ، فاشتدَّ كرب بواطنهم من وقود نار الحذر ، فخرجوا إلى الصحراء ، فاجتمعوا عن غير موعد .

فكل واحد يسأل الآخر : ما الذي أخرجك . . . ؟ فتصادقوا .

ومن الناس من يجعل الخالق سبحانه وتعالى لذلك السبب الذي هو الفكر والنظر سبباً ظاهراً ، إما من موعظة يسمعون أو يراها ، فيحرك هذا السبب الظاهر فكرة القلب الباطنة ، ثم ينقسم المتيقظون ، فثمة من يغلبه هواه ويتنضيه طبعه ، ما يشتهى بما قد اعتاده ، فيعود القهقري ، ولا ينفعه ما حصل له من الانتباه ، فانتباه مثل هذا زيادة في الحجبة عليه .

ومنهم من هو واقف في مقام المجاهدة بين صفين : العقل الأمر بالتقوى ، والهووى المتقاضى بالشهوات .

فثمة من يغلب بعد المجاهدات الطويلة فيعود إلى الشرو ويختم له به .

ومنهم من يغلب تارة ويغلب أخرى ، لجراحاته لا في مقتل .

ومنهم من يقهر عدوه فيسجنه في حبس ، فلا يبقى العدو من الحيلة إلا الوسواس .

ومن الصفوة أقوام مذتيقظوا ما ناموا ، ومذسلوكوا ما وقفوا .

فهم صغود وترق .

كلما عبروا مقاما إلى مقام ، رأوا نقص ما كانوا فيه فاستغفروا .

ومنهم من يرقى عن الاحتياج إلى مجاهدة ، إما لحسة ما يدعو إليه الطبع عنده ولا وقع له .

وإما لشرف مطلوبه فلا يلتفت إلى عائق عنه .

واعلم أن الطريق الموصلة إلى الحق سبحانه ليست مما يقطع بالأقدام ، وإنما يقطع بالقلوب .

والشبهات العاجلة قطاع الطريق ، والسبيل كالليل المدهم .

غير أن عين الموفق بصر فرس ، لأنه يرى في الظلمة ، كما يرى في الضوء .

والصدق في الطلب منار^(١) أين وجد يدل على الجادة ، وإنما يتمن من لم يخلص .

وإنما يتمتع بالإخلاص من لا يراى ، فلا حول ولا قوة إلا بالله .

٢٦٣ - فصل : الروح لا الجسد

صفت لمن يعجب بصورته ويختال في مشيته ، وينسى مبدأ أمره .

إنما أوله لقمة ضمت إليها جرعة ماء ، فإن شئت (فقل)^(٢) كسيرة خبز معها تمرات^(٣) ، وقطعة من لحم ، ومذقة من لبن ، وجرعة من ماء ، ونحو ذلك ، طبخته السكب فأخرجت منه قطرات مني^٤ ، فاستقر في الأنثيين فحركتها الشهوة ، فصبت في بطن الأم مدة حتى تكاملت صورتها ، فخرجت طفلاً تتقلب في خرق البول .

وأما آخره فإنه يلقى في التراب ، فيأكله الدود ، ويصير رفاناً تسفيه السواقي .

(١) في الدمشقية : أنار .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) في الحديث : ثمرات .

وكم يخرج تراب بدنه من مكان إلى مكان آخر؟ ويقلب في أحوال إلى أن يعود فيجتمع .

هذا خبر البدن . إنما الروح ^(١) عليها العمل ، فإن تجوهرت بالأدب ، وتقومت بالعلم ، وعرفت الصانع ، وقامت بحقه ، فلا يضرها نقض المركب . وإن هي بقيت على صفتها من الجهالة شابهت الطين ، بل صارت إلى أخس حالة منه .

٣٦٤- فصل : البعد عن كان همه الدنيا

هيات أن يجتمع الهم مع التلبس بأمور الدنيا ، خصوصاً الشباب ^(٢) الفقير الذي قد ألف الفقر .

فإنه إذا تزوج وليس له شيء من الدنيا ، اهتم بالكسب ، أو بالطلب من الناس فتشتت همته ، وجاءه الأولاد فزاد الأمر عليه .

ولا يزال يرخس لنفسه فيما يحصل إلى أن يتلبس بالحرام .

ومن يفكر ^(٣) فهمته ما يأكل وما يأكله أهله ، وما ترضى به الزوجة من النفقة والكسوة ، وليس له ذلك ؛ فأى قلب يحضر له ؟ وأى هم يجتمع ؟ هيات .

واقه لا يجتمع الهم والعين تنظر إلى الناس ، والسمع يسمع حديثهم ، واللسان يخاطبهم ، والقلب متوزع في تحصيل ما لا بد منه .

(١) في الحديث : الروح التي .

(٢) في الحديث : بالشباب .

(٣) في الحديث زاد المحقق : إنه أسير ضرورات لا يجدها .

فإن قال قائل : فكيف أصنع ؟

قلت : إن وجدت ما يكفيك من الدنيا ، أو معيشة تكفك ^(١) فاقنع بها ، وانفرد في خلوة عن الخلق مهما قدرت ، وإن تزوجت بفقيرة تقنع باليسير ، وتصبّر أنت على صورتها وفقرها ، ولا تترك نفسك تطمح إلى من تحتاج إلى فضل نفقته .

فإن رزقت امرأة سالحة جمعت همك فذاك ، وإن لم تقدر فعالجة الصبر أصلح لك من المخاطرة .

وإياك والمستحسّنات ، فإن صاحبهن إذا سلم كما بد صنم ، وإذا حصل يديك شيء فأنفق بعضه ^(٢) ، فحفظ الباقي تحفظ شتات قلبك .

واحذر كل الحذر من هذا الزمان وأهله فما بقي مواس ولا مؤثر ، ولا من يهتم لِسَدِّ خلّة ، ولا من لو سئل أعطى ، إلا أن يعطى فندراً بتضجر .

ومنة يستعبد بها المعطى بقية العمر ، ويستثقله كلما رآه ، أو يستدعى بها خدمته له والتردد إليه .

وإنما كان في الزمان الماضي مثل أبي عمرو بن نجيّد سمع أبا عثمان المغربي يقول يوماً على المنبر : على ألف دينار ، وقد ضاق صدري .

ففضى أبو عمرو إليه في الليل بألف دينار ، وقال اقض دينك .

فلما عاد وصعد المنبر ، قال : نشكر الله لأبي عمرو ، فإنه أراح قلبي وقضى ديني .

(١) في الحديث : أو معيشة ما تكفيك .

(٢) زاد في الحديث : وادخر لغدك .

فقام أبو عمرو فقال : أيها الشيخ ذلك المال كان لوالدتي وقد شق عليها ما فعلت ، فإن رأيت أن تتقدم برده فأفضل .

فلما كان في الليل عاد إليه ، وقال له : لماذا شهرتني بين الناس ؟

فأنا ما فعلت ذلك لأجل الخلق ، فخذ ولا تذكرني :

مَاتُوا وَتُجِيبُ فِي التَّرَابِ شَخُوصُهُمْ
وَاللَّشَرُّ مَسْنُوكُ الْعِظَامِ رَمِيمٍ

فالبعد البعد عن من همته الدنيا ، فإن زاده اليوم إلى أن يحصل أقرب منه إلى أن يؤثر .

ولا تكاد ترى إلا عدواً في الباطن ، صديقاً في الظاهر ، شامتاً على الضر ، حسوداً على النعمة .

فاشتر العزلة بما بيعت ، فإن من له قلب إذا مشى في الأسواق وعاد إلى منزله تغير قلبه .

فكيف إن عرقه بالميل إلى أسباب الدنيا ، واجتهد في جمع الهم بالبعد عن الخلق ليخلو القلب بالتفكر في المسآب ، وتلح عين البصيرة خيم الرحيل ؟

٣٦٥ - فصل : زيارة الصالحين تجلو القلب

كان المريد في بداية الزمان إذا أظلم قلبه أو مرض له قصد زيارة بعض الصالحين ، فأنجلي ما أظلم^(١) .

(١) في الحديث : فأنجلي عن نفسه ما أظلم منها .

واليوم متى^(١) حصلت ذرة من الصدق لمريد فردته في بيت عزلة ، ووجد نسيان من روح العافية ، ونوراً في باطن قلبه ، وكاد همه يجتمع ، وشتاته ينتظم ، فخرج فلقى من يوماً إليه يعلم أو زهد رثى عند البطالين^(٢) يجرى معهم في مسلك الهذيان الذي لا ينفع .

ورأى صورته صورة منس^(٣) وأهون ماعليه تضييع الأوقات في الحديث الفارغ . فما يرجع المريد عن ذلك الوطن إلا وقد اكتسب ظلمة في القلب ، وشتاناً في العزم ، وغفلة عن ذكر الآخرة ، فيعود مريض القلب ، يتعب في معالجته ألبماً كثيرة حتى يعود إلى ما كان فيه .

وربما لم يعد ، لأن المريد فيه ضعف .

فإنه^(٤) إذا رأى شيئاً قد جرب وعرف ثم يؤثر البطالة ، لم يأمن أن يتبعه الطبع .

فالأولى للمريد اليوم ألا يزور إلا المقابر ، ولا يفاوض إلا الكتب ، التي قد حوت محاسن القوم .

وليستعن بالله تعالى على التوفيق لمراضيه ، فإنه إن أراد هياً لما يرضيه .

٣٦٦ - فصل : أولها الله

تأملات الذين يضارهم الحق عز وجل لولايته والقرب منه . فقد سمعنا أوصافهم ومن نظنهم منهم ، بمن رأيتاه .

(١) في الحديث : أما اليوم فتي .

(٢) في الحديث : رأى عنده البطالين .

(٣) المنس : الدجال .

(٤) في الحديث زاد : وربما قن فإنه إذا رأى .

فوجدته سبحانه لا يختار إلا شخصاً كامل الصورة ، لا عيب في صورته ،
ولا نقص في خلقته . فتراه حسن الوجه ، معتدل القامة ، سلباً من آفة
في بدنه .

ثم يكون كاملاً في باطنه ، سخيّاً جواداً ، عاقلاً ، غير خب ولا خادع ،
ولا حقود ولا حسود ، ولا فيه عيب من عيوب الباطن .

فذاك الذي يريه من صفه ، فتراه في الطفولة معتزلاً عن الصبيان ، كأنه
في الصبا شيخ ، يلبو عن الرذائل ، ويفزع من النقائص ، ثم لا تزال شجرة
همته تنمو حتى يرى ثمرها متهدلاً على أغصان الشباب ، فهو حريص على العلم ،
منكمش على العمل ، محافظ^(١) للزمان ، مراع للأوقات ، ساع في طلب الفضائل ،
خائف من النقائص .

ولو رأيت الترفيق والإلهام الرباني يحوطه ، لرأيت كيف يأخذ بيده
إن عثر ، ويمنحه من الخطأ إن تم ، ويستخدمه في الفضائل ، ويستتر عمله عنه
حتى لا يراه منه .

ثم ينقسم هؤلاء . فمنهم من تفقه على قدم الزهد والتعبد ، ومنهم من تفقه
على العلم واتباع السنة .

ويندر منهم من يجمع^(٢) له السكل ويرقيه إلى مراحة الكاملين .

وعلاوة إثبات الكمال في العلم والعمل ، الإقبال بالكلية على معاملة
الحق وعجبه ، واستيعاب الفضائل كلها ، (وسناء الهمة في نشدان الكمال
الممكن) .

(١) في الحديث : حافظ .

(٢) في الحديث : من يجمع الله له .

فلو تصورت النبوة أن تكسب لدخلت في كسبه .

ومراتب هذا (١) لا يحتملها الوصف ، لكونه درة الوجود ، التي لا تسكاد
تعتقد في الصدف إلا في كل ودود (٢) .

نسأل الله عز وجل توفيقنا لمراضيه وقربه ، ونعوذ به من طارده وإبعاده .

٢٦٧ - فصل : ذلك مبلغهم من العلم

أكثر الخلاق على طبع ردى لا تقوّمه الرياضة . لا يدرون لم (٣) خلقوا
ولا ما المراد منهم .

وغاية همهم حصول بغيتهم من أغراضهم . ولا يسألون عند نيلها
ما اجتلبت لهم من ذم .

يبدلون العرض دين الغرض ، ويؤثرون لذة ساعة ، وإن اجتلبت
رمان مرض .

يلبسون عند التجارات ثياب محال ، في شعار محال ، ويلبسون في المعاملات ،
ويسترون الحال .

إن كسبوا فشبعة وإن أكلوا فشهوة . ينامون الليل وإن كانوا نياماً بالنهار
في المعنى ، ولا نوم بهذه الصورة .

فإذا أصبحوا سعوا في تحصيل شهواتهم بحرص بخير ، وتبصص كلب ،
وافتراس أسد ، وغارة ذئب ، وروغان ثعلب .

(١) في الحديثة : هذا الاصطفاء .

(٢) في الحديثة : إلا بين قرون وقرون .

(٣) في الحديثة : لماذا .

ويتأسفون عند الموت على فقد الهوى ، لا على عدم التقوى .

ذلك مبلغهم من العلم .

كيف يفلح من يؤثر ما يراه بعينه على ما يبصره بعقله (١) ، وما يدركه ببصره أعز عنده مما يراه ببصيرته .

تالله لو فتحوا أسماعهم لسمعوا هاتف الرحيل في زمان الإقامة يصيح في عرصات الدنيا : تلمحوا تقويض خيام الأوائل .

لكن غمهم سكر الجهالة ، فلم يفيقوا إلا بضرب الحد .

٣٦٨- فصل : الله لا يقبل إلا الطيب

رأيت بعض المتقدمين سئل عن من يكتسب حلالاً وحراماً من السلاطين والأمراء ، ثم يفي المساجد والأربطة : هل له فيها ثواب ؟ فأفتى بما يوجب طيب قلب المنفق ، وأن (٢) له في إنفاق ماله ملكة نوع سمرة (٣) ، لأنه لا يعرف أعيان المنصوبين فيردها .

فقلت : واعجباً ! من المتصدين (٤) للفتوى الذين لا يعرفون أصـول

الشريعة .

يلبغى أن ينظر في حال هذا المنفق أولاً ، فإن كان سلطاناً فما يخرج من بيت المال قد عرفت وجوه مصارفه ، فكيف يمنع مستحقه ويشغله بما لا يفيد من بناء مدرسة ورباط .

(١) في الحديث : ومن يرى أن ما يدركه ببصره .

(٢) في الحديث : وذكر أن .

(٣) في الحديث : نوع حسنة .

(٤) في الهمزية : من متصدين .

وإن كان المنفق من الأمراء ونواب السلاطين ، فإنه يجب أن (يرد) (١) ما يجب رده إلى بيت المال ، وليس (له) (٢) فيه إلا ما فرض من إيجاب يليق به .

فإن تصرف في غير ذلك كان مصروفاً (٣) فيما ليس له ، ولو أذن له كان (٤) الإذن جائزاً .

وإن كان قد أقطع مالاً يقاوم عمله ، كان ما يأخذه فاضلاً من أموال المسلمين لاحق له فيه .

وعلا من أطلقه في ذلك ثم أيضاً .

هذا وإذا كان حراماً أو غصباً فكل تصرف فيه حرام ، والواجب رده على من أخذ منه أو على ورثتهم .

فإن لم يعرف طريق الرد كان في بيت مال المسلمين ، يصرف في مصالحهم أو يصرف في الصدقة ، ولم يحظ أخذه بغير الإثم .

أنبأنا أحمد بن الحسن بن البنا قال : أخبرنا محمد بن علي الزجاجي قال : أخبرنا عبد الله بن محمد الأسدي قال : أخبرنا علي بن الحسن قال : حدثنا أبو داود قال : حدثنا محمد بن عون الطائي قال : حدثنا أبو المغيرة قال : حدثنا الأزاعي قال : حدثني موسى بن سليمان قال : سمعت القاسم بن خيمرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اكتسب مالاً من مأثم ، فوصل

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) في الحديث : متصرفاً .

(٤) في الحديث : ما كان .

رحماً ، أو تصدق به ، أو أنفقه في سبيل الله ، جمع ذلك جميعاً فقلن به في جهنم .

فأما إذا كان الباني تاجراً مكتسباً للحلال ، فبنى مسجداً أو وقف وقفاً للمتفقه ، فهذا مما يثاب عليه .

ويبعد من يكتسب الحلال حتى يفضل عنه هذا المقدار ، أو يخرج الزكاة مستقصاة ، ثم يطيب قلبه بمثل هذا البناء والنفقة .

إذ مثل هذا البيان لا يجوز أن يكون من زكاة .

وإن سلامة النية وخلوص المقصد .

وإن^(١) بناء المدارس اليوم مخاطرة ، إذ قد انعكف أكثر المتفقه على علم الجدل ، وأعرضوا عن علوم الشريعة ، وتركوا التردد إلى^(٢) المساجد ، وقنعوا^(٣) بالمدارس والألقاب .

وأما بناء الأربطة فليس بشيء أصلاً ، لأن جمهور المتصوفة جلوس على بساط الجمل والكسل ، ثم يدعى مدعيهم المحبة والقرب ، ويكره التشاغل بالعلم ، وقد تركوا سيرة سرى وعادات الجيد ، واقتنوا بأداء الفرائض ، ورضوا بالمرقعات^(٤) .

(١) في الحديث : ثم إن .

(٢) في الحديث : على .

(٣) في الحديث : واقتنوا .

(٤) رأى المؤلف فيه بعض الصواب ، وليس كل الصواب إلا إذا أراد سد الذرائع ، فكله صواب ، والاضوفية لا تدعو إلى الكسل ولا إلى هجران العلم . وعيب الناس لا يعيب المذاهب .

فلا تحسن إعادتهم على بطلانهم وراحتهم ، ولا ثواب في ذلك .

٢٦٩ - فصل : القلوب تشهد للصالح بالصالح

عجبت لمن يتصنع للناس بالزهد يرجو بذلك قربه من قلوبهم ، ويسئ
أن قلوبهم بيد من يعمل له .

فإن رضى عمله ورآه خالصاً لفت القلوب إليه ، وإن لم يره خالصاً أعرض
نبا عنه .

ومنى نظر العامل إلى التفات القلوب إليه فقد زاحم الشرك ^(١) ، لأنه
يلبغى أن يقنع بنظر من يعمل له .

ومن ضرورة الإخلاص ألا يقصد التفات القلوب إليه ، فذاك يحصل لا
بقصده بل بكرهاته لذلك .

ولعلم الإنسان أن أعماله كلها يعلمها الخلق جملة . وإن لم يطلعوا عليها .

فالقلوب تشهد للصالح بالصالح ، وإن لم يشاهد منه ذلك .

فأما من يقصد رؤية الخلق بعمله فقد مضى العمل ضائعاً ، لأنه غير مقبول
عند الخالق ولا عند الخلق ، لأن قلوبهم قد ألقت عنه ، فقد ضاع العمل
وذهب العمر .

ولقد أخبرنا ابن الحصين قال : أخبرنا ابن المذهب قال : أخبرنا أحد بن
جعفر قال : حدثنا حسن بن موسى قال : حدثنا ابن لهيعة قال : حدثنا دراج

(١) في الحديث : زاحم الشرك نيته . ومعنى : زاحم الشرك : أى : صار
قريباً منه . وهو رياء ، والرياء قريب من الشرك الخفى .

عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لو أن أحدكم يعمل في صحرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج للناس عمله كائنًا ما كان » .

فليترك الله العبد ، وليقصد من ينفعه قصده ، ولا يتشاغل بمدح من عن قليل يتلى هو وهم .

٢٧٠ - فصل : سيرة السلف الصالح

قدم علينا بعض فقهاء من بلاد الأعاجم ، وكان قاضياً ببلده ، فرأيت على دابته الذهب ومعه أتوار^(١) الفضة وأشياء كثيرة من المحرمات .

فقلت : أى شيء أفاد هذا العلم ؟ بل والله قد كثرت عليه الحجج .

وأكبر الأسباب قلة علم هؤلاء بسيرة السلف وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنهم يجهلون الجملة ، ويتشاغلون بعلم الخلاف ، ويقصدون التقدم بقشور المعرفة وليس يعينهم سماع حديث ولا نظر في سير السلف .

ويخالطون السلاطين فيحتاجون إلى التزيم^(٢) بهم ، وربما خطر لهم أن هذا قريب ، وإن لم يخطر لهم فالهوى غالب بلا صا^(٣) .

وربما خطر لهم أن^(٤) : هذا يحتمل ويغفر ، في جانب تشاغلنا بالعلم . ثم يرون العلماء يسكروهم لئيل شيء من دنياهم ، ولا يتكرونها عليهم .

ولقد رأيت من الذين ينسبون إلى العلم من يستصحب المردان ، ويشترى المالك ، وما كان يفعل هذا إلا من قد ينس من الآخرة .

(١) أواني الشرب .

(٢) في الحديث : نعم ربما خطر لهم أن يقولوا .

ورأيت من قد بلغ الثمانين من العلماء ، وهو على هذه الحالة .

فإن الله يأمن بريد حفظ دينه ويوقن بالآخرة ، إياك والتأويلات الفاسدة ،
والآهواء الغالبة ، فإنك إن ترخصت بالدخول في بعضها جرك الأمر إلى الباقي ،
ولم تقدر على الخروج لموضع ألف الهوى .

فأقبل نصحي ، واقنع بالكسرة ، وابتعد عن أرباب الدنيا ، فإذا ضيق
الهوى فدعه لهذا^(١) .

وربما قال لك : فالأمر الفلاني قريب ، فلا تفعل ، فإنه لو كان قريباً يدعو
إلى غيره ويصعب التلاقي .

فالصبر الصبر على شظف العيش ، والبعد عن أرباب الهوى ، فما يتم دين
إلا بذلك .

ومنى وقع الترخص حمل إلى غيره ، كالشاطيء إلى اللجة . وإنما هو طعام
دون طعام ، ولباس دون لباس ، ووجه أصبح من وجه ، وإنما هى أيام
يسيرة . .

٢٧١ - فصل : سلم لا تنظم

من تفكر في عظمة الله عز وجل ، طاش عقله ، لأنه يحتاج أن يثبت
موجوداً لا أول لوجوده .

وهذا شيء لا يعرفه الحس ، وإنما يُقرر به العقل ضرورة .

وهو متحير بعد هذا الإقرار ، ثم^(٢) يرى من أفعاله ما يدل على وجوده

(١) في الحديث : فدعه ولا تبعه .

(٢) في الحديث : إذ يرى .

ثم نهجى فى أقداره أمور لولا ثبوت الدليل على وجوده لأوجبت الجحد .

فإنه يفرق البحر لبنى إسرائيل ، وذلك شىء لا يقدر عليه سوى الخالق ،
ويصير العصا حية ثم يعيدها عصا تلقف ما صنعوا ولا يزيد فيها شىء .

فهل بعد هذا بيان ؟

فإذا آمنت السحرة تركهم مع فرعون يصلبهم ولا يمنع ، والأنبياء يتلون
بالجوع والقتل ، وزكريا يبشر ، ويحيى تقتله زانية ، ونبيينا صلى الله عليه وسلم
يقول كل عام : من يؤوينى ؟ من ينصرنى ؟

فيكاد الجاهل بوجود الخالق يقول : لو كان موجوداً لنصر أوليائه .

فيلبى للعاقل الذى قد ثبت عنده وجوده بالأدلة الظاهرة الجليلة ألا
يمكن عقله من الاعتراض عليه فى أفعاله ، ولا يطلب لها علة .

لإذ قد ثبت أنه مالك وحكيم ، فإذا خفى علينا وجه الحكمة فى فعله ، نسبنا
ذلك المعجز إلى فهمنا .

وكيف لا وقد عجز موسى عليه السلام أن يعرف حكمة خرق السفينة ،
وقتل الغلام ، فلما بان له حكمة ذلك الفساد فى الظاهر أقر^(١) .

فلو قد بان الحكمة فى أفعال الخالق جحد العقل جحد موسى يوم
الختصر .

فتى رأيت العقل يقول لم فأخرسه بأن تقول له : يا عاجز أنت لاتعرف
حقيقة نفسك ، فما لك والاعتراض على المالك ؟

(١) فى الحديث والخاتمى : أقره .

وربما قال العقل : أى فائدة فى الابتلاء وهو قادر أن يثيب ولا يبلّء ؟

وأى غرض فى تعذيب أهل النار وليس ثم تشفي ؟

فقل له : حكمته فوق مرتبتك ، فسلم لما لا تعلم ، فإن أول من اعترض بعقله إبليس ، رأى فضل النار على الطين فأعرض عن السجود .

وقد رأينا خلقاً كثيراً وسمعنا عنهم أنهم يقدحون فى الحكمة لأنهم يحكمون العقول على مقتضاها ، ويدسون أن حكمة الخالق وراء العقول .

فيايك أن تفسح لمقلك فى تعليل ، أو أن تطلب له جواب اعتراض ، وقل له : سَلِّمْ تَسَلِّمْ ، فإنك لا تدري غور البحر إلا وقد أدركك الغرق قبل ذلك .

هذا أصل عظيم ، متى فات الأدمى أخرجه الاعتراض إلى الكفر .

٢٧٢ — فصل : الخروج للمقابر للعظة

العجب من يقول : أخرج إلى المقابر فاعتبر بأهل البلى (١) .

ولو فطن علم أنه مقبرة يغنيه الاعتبار بما فيها عن غيرها .

خصوصاً من قد أوغل فى السن ، فإن شهوته ضعفت ، وقواه قلّت ، والحراس كلت ، والنشاط فتر ، والشعر ابيض .

فليعتبر بما فقد ، وليستغن عن ذكر من فقد ، فقد استغنى بما عنده عن التطلع إلى غيره .

(١) سبق أن أوصى المزارب بالخروج إلى المقابر .

٢٧٢ - فصل : لا غفلة لكامل العقل

متى تكامل العقل فقدت لذة الدنيا ، فتضائل الجسم ، وقوى السقم ، واشتد الحزن .

لأن العقل كلما تلمح العواقب أعرض عن الدنيا ، والتفت إلى ما تلمس .
ولا لذة عنده بشيء من العاجل .

وإنما يلتذ أهل الغفلة عن الآخرة ، ولا غفلة لكامل العقل .

ولهذا لا يقدر على مخالطة الخلق ، لأنهم كأنهم من غير جلسه ، كما قال الشاعر :

مَا فِي الدِّيَارِ أَخُو وَجَدٍ مُطَارِحُهُ
حَدِيثٌ نَجْدٍ وَلَا خِلٌ مُنْجَارِيهِ

٢٧٤ - فصل : هل البعث للروح أم للجسد ؟

ادعى الطبايعيون أن مادة الموجودات الماء والتراب والنار والهواء ، فإذا كان في القيامة أذهب الأصول^(١) ، ثم أعاد الله الحيوان^(٢) ليعلم أنها كانت بالقدرة لا عن تأثير الكليات .

أقول : من قدح في البعث فقد بالغ في القدح في الحكمة .

ومن قال : الروح عرض ، فقد جحد البعث ، لأن العرض لا يبق^(٣) .
والأجساد تصير ترابا ، فإن وجد شيء ، فهو ابتداء خلق .

(١) في الحديثية : فثبت هذه الأصول المادية . والريادة دون تنبيه .

(٢) في الحديثية : الحياة الروحية — والحيوان : الحياة .

(٣) في الحديثية : لا يبق وحده .

كلا والله (بل) " يعيد النفس بعينها روحاً وجسداً بدليل إعادة مذكوراتها
قال قائل " منهم " إني كان لي قرين " .

وعزته ، إن أطفه في البداية ، لدليل على النهاية .

حنن الوالدين ، وأجرى اللبن في الثدي ، وأنشأ الأطعمة ، وأطلع العقل
على العواقب .

أفبحسن أن يقال بعد هذا للتدبير ، إنه يهمل بعد الموت فلا يبعث (١) .
أترى من أحب أن يُعرَف فأنشأ الخلق وقال : " كنت كنزاً لا أعرف
فأجبت أن أعرف " : يؤثر أن يعدمهم فيجمل قدره ؟
سبحان من أعمى أكثر القلوب عن معرفته .

٢٧٥ - فصل : الصنعة دليل على وجود الصانع

سبحان من ظهر لخلقهِ حتى لم يبق خفاء ، ثم خفي حتى كأنه لا ظهور .
أي ظهور أجلى من هذه المصنوعات التي تنطق كلها (٢) بأن لي صانعاً صنعتي
وربني على قانون الحكمة .

خصوصاً هذا الآدمي الذي أنشأه من قطرة ، وبناء على أعجب فطرة ،
ورزقه الفهم والذهن واليقظة والعلم ، وبسط له المهاد ، وأجرى له الماء .

(١) ساقطة من الحديث . وفي الحديث : كلا الله يعيد .

(٢) في الحديث : إنه يهمل العالم بعد الموت فلا يبعث أحداً .

(٣) في الحديث : كلها تنطق .

والريح ، وأثبت له الزرع ، ورفع له من فوقه السماء ، فأوقد له مصباح الشمس
بالنهار ، وجاء بالظلمة ليسكن ، إلى غير ذلك ، مما لا يحصى .

وكله ينطق بصوت فصيح يدل على خالقه .

وقد تجلى الخالق سبحانه بهذه الأفعال ، فلا خفاء .

ثم بعث الرسل فقراء من الدنيا ، ضعاف الأبدان ، فقهر بهم الجبابرة ،
وأظهر على أيديهم من المعجزات ما لا يدخل تحت مقدور بشر .

وكل ذلك ينطق بالحق ، وقد تجلى سبحانه بذلك .

ثم يأتي موسى عليه السلام إلى البحر فينفرق ، فلا يبقى شك في أن الخالق
فعل هذا .

ويكلم عيسى عليه السلام الميت ، فيقوم .

ويبعث طيراً أباييل تحفظ بيته ، فيهلك قاصديه .

وهذا أمر يطول ذكره ، كله يدل على تجلى الخالق سبحانه بغير خفاء .

فإذا ثبت عند العقلاء ذلك من غير ارتياب ولا شك ، ثم جاءت أشياء
كانها تستر الظاهر ، مثل ما سبق من تسليط الأعداء على الأولياء .

إذا ثبت التجلى بأدلة لا تتحمل التأويل ، علمت أن لهذا الخفاء سرّاً
لا نعلمه ، يفترض على العقل فيه التسليم للحكيم .

فنسلم سلم ، ومن اعترض هلك .

٢٧٦ - فصل : الاجتهاد في معرفة الحق

قد يدعى أهل كل مذهب الاجتهاد في طلب الصواب وأكثرهم^(١) لا يقصد إلا الحق ، فترى الراهب يتعبد ويتجوع ، واليهودي يذل ويؤدي الجزية .

وصاحب كل مذهب يبالغ فيه ويحتمل الضيم والأذى طلباً للهدى وتحصيل الأجر - في اعتقاده - ومع هذا فيقطع بضلال الأكثرين .

وهذا قد يشكل . وإنما كشفه أنه ينبغي أن يطلب الهدى بأسبابه ، ويستعمل الاجتهاد بالإبانة^(٢) .

فأما من فاتته الأسباب ، أو فقد بعض الآلات ، فلا يقال له يجتهد .

فاليهود والنصارى بين عالم قد عرف صدق نبينا صلى الله عليه وسلم لكنه يحمده إنقاداً لرأسته فهذا معاند ، وبين مقلد لا ينظر بعقله فهذا مهمل ، فهو يتعبد مع إهمال الأصل ، وذلك لا ينفع ، وبين ناظر منهم لا ينظر حق النظر ، فيقول : في التوراة أن ديلنا لا يفسخ . ونسخ الشرائع لاختلاف الأزمنة حق ، ولكنه يقول النسخ بداه ولا ينظر في الفرق بينهما ، فيلبي أن ينظر حق النظر .

ومن هذا المجلس تعبد الخوارج مع اقتناعهم بعلمهم القاصر ، وهو قولهم : لأحكم إلا لله ، ولم يفهموا أن التحكيم من حكم الله فجعلوا قتالاً على رضى الله عنه وقتله مبدئاً على ظنهم الفاسد .

(١) في الحديث : وقد ترى أكثرهم .

(٢) في الحديث : بأدواته .

ولما نهب مسلم بن عقبة المدينة وقتل الخلق قال : إن دخلت النار بعد هذا
إني لشيقي . فظن بجهله أنهم لما خالفوا بيعة يزيد يجوز استباحتهم وقتلهم .
فالويل لعامى قليل العلم لا يتهم نفسه في واقعة ولا يذكر من هو أعلم منه ،
بل يقطع بظنه ويقدم .

وهذا أصل ينبغي تأمله ، فقد هلك في إهماله خلق لا تحصى . وقد رأينا
خلقاً من العوام إذا وقع لهم واقعة لم يقبلوا فتوى د و ثجوه^١ يؤمنون
كخاشعة^٢ . عاملة^٣ ناصبة^٤ . تكتلى^٥ فاراً حامية^٦ ،^(١)

٤٧٧ - فصل : التقوى خير ذخيرة للنفس

للفنفس ذخائر في البدن ، منها الدم والمنى وأشياء تتقوى بها .
فإذا فقدت الذخائر ولم يبق منها شيء ذهبت .

ومن ذخايرها التقوى بالمال والجاه وما يوجب الفرج .
فإذا فقدت ذلك وكانت عزيزة ذات أنفة خرجت .

وقد يهجم عليها الخوف فلا تجد ذخيرة من الرجاء يقاومه فتذهب .
ويغلب عليها الفرج فلا تجد من الحزن ما يقاومه فتذهب .

فاجتهد في حفظ ذخائرها وخصوصاً الشيخ ، فإنه ينبغي له ألا يفرج
ياخراج الدم ، ولا يخراج للمنى وإن وجد شبقاً ، إلا أن يكون الشبق زائداً
في الحلد فيخرج المؤذى في كل حين .

(١) الآيات ٢ ، ٣ ، ٤ من سورة الغاشية .

وعلاوة أن يكون مؤذياً وجود الراحة عند خروجه ، فتي وجد ضعفاً
فقد آذى خروجه .

وليحفظ ذو الأنفة على نفسه حشمته ، ألا يقف في موقف يعاب به ،
فإنه يتمتع بنخبة العز والأنفة ويضاد النفس وجود ضد ذلك ^(١) .

وكذلك يدعى أن يستعد لأخروعه بالمال مخافة أن يحتاج فيذل أو يسعى
وقد كلت الآلة .

ولأن يخلف لعدوه ، أولى من أن يحتاج إلى صديقه .

ولا يلتفت إلى من يذم المال ، فإنهم الحق الجبال ، الذين اتسكوا على خبر
الراحة ، فاستطابوا الكسل والدعة ، ولم يأنفوا من تناول الصدقة ، ولان
التعرض للسؤال .

وقد كان لكل نبي معاش ، ولجميع الصحابة ، وخلفوا أموالاً كثيرة .

فافهم هذا الأصل ، ولا تلتفت إلى كلام الجبال .

٣٧٨ -- فصل : الزهد السكاب

رأيت في زهاد زماننا من الكبر وحفظ التاموس ^(٢) ، ورتبة الجاه في
قلوب العامة ، ما كدت أقطع به أنهم أهل رياء ونفاق .

فترى أحدهم يلبس الثوب الذي يرى بعين الزهد ، وياكل أطايب الطعام ،
ويتكبر على أبناء المجلس ، ويصادق الأغنياء ، ويباعد الفقراء ، ويحب الخطاب

(١) في الحديث : غر ذلك .

(٢) أى مادات المظاهر .

بمولانا، والمشي^(١) بحاجيه، ويضيع الزمان في الهذيان، ويتقوت بخدمة الناس له والتسليم عليه .

ولو أنه لبس ثوباً يخلطه بالفقهاء لذهب الجاه ولم يبق له متعلق . ولو أن أفعاله ناسبت ثيابه لمان الأمر، لكنهم بهرجوا على من لا يخفى أمرهم عليه من الخلق، فكيف الخالق سبحانه وتعالى ؟

٢٧٩ - فصل : التفاضل بالمعاش .

كثيراً ما أعيد هذا المعنى (الذى أنا ذا كره)^(٢) في هذا الكتاب بعبارات .
يلبغى للمؤمن أن يتشغل بمعاشه ويرفق في نفقته .

فإنه قد كان للعلماء شيء من بيت المال ورفق من الإخوان ، ومعونة من العوام . فأنقطع الكل ، وبقي المتشغل بالعلم أو التعبد مسكيناً ، خصوصاً ذو^(٣) العائلة .

وما رأينا مثل هذا الزمان القبيح . فما بقي من يوماً إليه بمعونة ولا باستقراض فيحتاج الإنسان المؤمن أن يدخل في مداخل لا تليق به ، وأن يتعرض بما لا يصلح .

فينبغي تقليل العائلة ، وتقوية القوت ، وترقيع الخلق .

وإن أمكن معاش فهو أولى من التشغل بالتعبد والتعلم لفضول العلم، وإلا ضاع الدين في مداخل لا تصلح ، أو يتعرض لبذل نذل .

(١) في الحديث : ويمشي .

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٣) خصوصاً ذا العائلة . هكذا في الحديث .

٢٨٠ - فصل : لا يغني حذر عن قدر

يلبغى للماقل أن يحترز غاية ما يمكنه ، فإذا جرى القدر مع احترازه لم يُلم .

والاحتراز ينبغي من كل شيء يمكن وقوعه ، وأخذ العدة لذلك واجب ، وهذا يكون في كل حال ، فقد قص رجل ظفره فجاء عليه ثقبنت يده فمات .
ومر شيخنا أحمد الحربي وهو راكب بمكان ضيق فتطأطأ على السرج فانصر فواده ، فمرض فمات .

وكان يحيى بن زيار^(١) شيخاً يحضر مجلسي قد طارق عليه ثقل الأذن ، فاستدعى طريقاً ، فقصَّ أذنه فجري شيء من عنه فمات .

وانظر إلى احتراز رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر على حائط مائل فأسرع .

ويلبغى أن يحترز بالكسب في زمن شبابه ادخاراً لزمن شبیه .

ولا ينبغي أن يثق بمعامل إلا بوثيقة . يبادر^(٢) بالوصية مخافة أن يطرقة الموت ، ويحترز من صديقه فضلاً عن^(٣) عدوه .

ولا يثق بمودة من قد آذاه هو ، فإن الحقد في القلوب قلما يزول .

وليحترز من زوجته ، فربما أطلعها على سره ، ثم طلقها فيتأذى به تفعل به .

(١) في ت : بزاز .

(٢) في الحديثة : وليبادر .

(٣) في الدمشقية : من .

وقد كان ابن أفلح الشاعر يكاتب رئيساً في زمن المسترشد فعلم بذلك بوابه،
واتفق أنه صرف بوابه فتم عليه ونقضت داره .

فهذه المذكرات أمثلة تنبه على ما لم يذكر .

وأم الكل أن يحترز بأخذ العدة ، وتحقيق التوبة ، قبل أن يهجم (عليه) ^(١)
مالاً يؤمن هجمه .

وليحذر من لص الكسل ، فإنه محتال على سرقة الزمان .

٣٨٩ - فصل : اللذات الحسية

تأملت خصومات الملوك ، وحرص التجار ، وفاق المترهدين ، فوجدت
جهور ذلك على لذات الحس .

وإذا تفكر العاقل في ذلك علم أن أمر الحسيات قريب يتدفع بأقل شيء ،
وأن الغاية منه لا يمكن نيلها .

وإن بالغ عاد بالأذى على نفسه ^(٢) أضعاف مائاته من اللذة ، كن
بأكل كثيراً أو يتكح كثيراً .

فالسعيد من أهتم لحفظ دينه ، وأخذ من ذلك بمقدار الحاجة .

واعجباً ، هذا الملبوس إذا كان وسطاً خدماً ، وإذا ^(٣) كان مرتفعاً خدماً -

فإن نظر اللابس إليه معجباً به ، فإن الله لا ينظر إليه حيثئذ .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) زاد في الحديث : فناله من الضر .

(٣) في الحديث : وإن .

وفي الصحيح : بينا رجل يتبختر في بردته خسف به .
والمشروب إن كان حراماً ، فبقائه أضعاف لذته .
وهتكة العرض بين الناس عقاب آخر .
وإن كان مباحاً ، فالشره فيه يؤذى البدن .
وأما المنكوح فمدارة المستحسن يؤذى فوق كل أذى .
ومقاساة المستقبح أشد أذى . فعليك بالتوسط .
وتفكر في أحوال السلاطين كم^(١) قتلوا ظلماً ، وكم ارتكبوا حراماً ؟
وما نالوا إلا يسيراً من لذات الحس .

فأنتشع غيم العمر عن حشرات الفضائل^(٢) وحصول العقاب .

فليس في الدنيا أطيب عيشاً من منفرد عن العالم بالعلم ، فهو أنيسه وجليسه
قد قنع بما سلم به دينه من المباحات الحاصلة ، لا عن تكلف ولا تضيق دين ،
وارتدى بالمر عن الذل للدنيا وأهلها ، والتحف بالقناعة باليسير ، إذ لم يقدر
على الكثير ، فوجدته^(٣) يسلم دينه ودنياه .

واشتغاه بالعلم يدلّه على الفضائل ، ويفرحه في البساتين ، فهو يسلم من
الشیطان والسلطان والعوام بالمرّة .

ولكن لا يصلح هذا إلا للعالم ، فإنه إذا اعتزل الجاهل فاته
العلم فتخبط .

(١) في الحديث : كيف .

(٢) زاد في الحديث : الفاتنة .

(٣) في الحديث بدل (فوجدته) بهذا الاستغفاف .

٢٨٢ - فصل : فضل الاعادة والحفظ

تأملت حالة تدخل على طلاب العلم توجب الغفلة عن المقصود ، وهو حرصهم على الكتابة ، خصوصا المحدثين ، فيستغرق ذلك زمانهم عن أن يحفظوا ويفهموا ، فيذهب العمر وقد عروا عن العلم إلا اليسير .

فمن وفق جعل معظم الزمان مصروفاً في الإعادة والحفظ ، وجعل وقت التعب من التكرار للنسخ فيحصل له المراد .

والموفق من طلب المهم ، فإن العمر يعجز عن تحصيل الكل ، وجمهور العلوم الفقه . وفي الناس من حصل له العلم وغفل عن العمل بهقتضاه ، وكأنه ما حصل شيئاً . نعوذ بالله من الخذلان .

٢٨٣ - فصل : التثبت والتفكر في العواقب

ما اعتمد أحد أمراً إذا لم يثبت به شيء مثل التثبت ، فإنه متى عمل بواقعة من غير تأمل للعواقب كان الغالب عليه الندم .

ولهذا أمر^(١) بالمشاورة لأن الإنسان بالتثبت يفكر^(٢) فتعرض على نفسه الأحوال وكأنه شاور .

وقد قيل : خير الرأي خير من فعله .

وأشد الناس تفرطاً من عمل بمبادرة في واقعة من غير تثبت ولا استشارة . خصوصاً فيما يوجهه الغضب ، فإنه طلب الهلاك أو الندم^(٣) العظيم .

(١) في الحديث : أمر الإنسان .

(٢) في الحديث : يطول تفكيره .

(٣) في الحديث : فإنه ينزقه طلب الهلاك أو استتبع الندم .

وكم من غضب قَفَسَ لَ وضرب ، ثم لما سكن غضبه بقى طول دهره في
الحزن والبكاء والتدم .

والغالب في المقاتل أنه يقتل فتوته الدنيا والآخرة . فكذلك من عرضت
له شهوة فاستعجل لديها ونسى عاقبتها .

فكم من ندم يتجرعه في باقى عمره ، وعتاب يستقبله من بعد موته ، وعقاب
لا يؤمن وقوعه .

كل ذلك للذة لحظة كانت كبرق

فأله الله ، التثبت التثبت في كل الأمور ، والنظر في عواقبها .

خصوصاً الغضب المثير للخصومة وتعجيل الطلاق .

٢٨٤ - فصل : الكمال للعالم وحده

سألنى سائل ، قد قال بعض الحكماء : من لم يحترز بعقله هلك بعقله ، فاعنى
هذا ؟ فبقيت مدة لا ينكشف لى المعنى ، ثم انضج .

وذلك أنه إذا طلبت معرفة ذات الخالق سبحانه من العقل فزرع إلى الحس
فوقع التشبيه .

فلا حتراز من العقل بالعقل هو أن ينظر ، فيعلم أنه لا يجوز أن يكون
جسماً ، ولا شياً لشيء .

وإذا نظر العاقل إلى أفعال البارئ سبحانه ، رأى أشياء لا يقتضيها العقل ،
مثل الآلام ، والذبح للحيوان ، وتسليط الأعداء ، على الأولياء ، مع القدرة
على المنع ، والابتلاء بالمجاعة للصالحين ، والمعاقبة على الذنب بعد البعد بركة ،

وأشياء كثيرة من هذا الجنس يعرضها العقل على العادات في تدبيره ، فيرى أنه لا حكمة تظهر له فيها .

فالاحتراز من العقل به أن يقال له :

أليس قد ثبت عندى أنه مالك وأنه حكيم وأنه لا يفعل شيئاً عبثاً ؟

فيقول : بلى .

فيقال : فنحن نحتز من تدبيرك الثانى بما ثبت عندك فى الأول .

فلم يبق إلا أنه خفى عليك وجه الحكمة فى فعله .

فيجب التسليم له ، لعلنا أنه حكيم .

حيثذ يذعن ويقول : قد سلمت .

وكثير من الخلق نظروا لمقتضى واقع العقل الأول ، فاعترضوا .

حتى إن العامى يقول : كيف قصى على سوء عاقبى ؟ ولم ضيق رزقى ؟

وما وجه الحكمة فى ابتلائى بفنون البلاء ؟

ولو أنه تلمح أنه مالك حكيم ، لم يبق إلا التسليم لما خفى .

ولقد أنس بديهية العقل خلق من الأكابر أولهم إبليس ، فإنه رأى تفضيل

النار على الطين ، فاعترض .

ورأينا خلقاً ممن نسب إلى العلم قد زلوا فى هذا واعترضوا ، ورأوا أن

كثيراً من الأفعال لا حكمة تحتها .

والسبب ما ذكرنا ، وهو الأناض بنظر العقل في البديهة والعادات ، والقياس على أفعال المخلوقين ،

ولو استخرجوا علم العقل الباطن ، وهو أنه قد ثبت الكمال للخالق ، وانتفت عنه النقص ، وعلم أنه حكيم لا يعيب ، لبقى التسليم لما لا يُنشقَلُ . واعتبر هذا بحال الخضر وموسى عليهما السلام ، لما فعل الخضر أشياء تخرج عن العادات ، أفكر موسى ونسى لإعلامه له بأنى أنظرو فيها لا تعلمه من العواقب .

فإذا خفيت مصلحة العواقب على موسى عليه السلام مع مخلوق ، فأولى أن يخفى علينا كثير من حكمة الحكيم .

وهذا أصل إن لم يثبت عند الإنسان أخرجه إلى الاعتراض والكفر ، وإن ثبت استراح عند نزول كل آفة .

٢٨٥ - فصل : أنظم التوسل الى الله بالله

بلغنى عن بعض الكرماء أن رجلاً سأله فقال : أنا الذى أحسنت إلى يوم كذا وكذا ، فقال : مرحباً بمن يتوسل إلينا بنا ، ثم قضى حاجته .

فأخذت من ذلك إشارة ، فتاجيت بها فقلت : أنت الذى هديته من زمن الطفولة ، وحفظته من الضلال ، وعصمته عن كثير من الذنوب ، وأطمعته طلب العلم لا يفهم لشرفه ^(١) ، لموضع الصغر ، ولا بحب والده ^(٢) - ورزقته فهماً لتفقه وتصنيفه ، وهيات له أسباب جمعه ، ووقت برزقه من غير تعب منه ، ولا ذل للخلق بالسؤال ، وحاميت عنه الأعداء ، فلم يقصده جبار ، وجمعت

(١) فى الحديث : لشرف العلم .

(٢) زاد فى الحديث : لموت الوالد .

له ما لم تجمع لاكثر الخلق من فنون العلم ، الى لا تسكاد تجتمع في شخص ،
وأضفت إليها تعلق القلب بمعرفتك ومحبتك ، وحسن العبارة ^(١) ولطفها في
الدلالة عليك ، ووضعت له في القلوب القبول حتى أن الخلق يقبلون عليه ويقبلون
ما يقوله ، ولا يشكّون فيه ، ويشتاقون إلى كلامه ، ولا يدركهم الملل منه ،
وصلته بالعزلة عن مخالطة من لا يصلح ، وآنته في خلوته بالعلم تارة ،
وبمناجائك أخرى . وإن ذهبت أعدّ لم أقدر على إحصاء عشير العشير وإن
تَعُدُّوا نِعْمَةَ الله لا تحصوها ^(٢) .

فيا محسنًا إلى قبل أن أطلب ، لا تخيب أملِي فيك وأنا أطلب .
فيا نعمًا المتقدم أتوسل إليك .

٣٨٦ - فصل : شر البلاء عشق المال

سبحان من جعل الخلق بين طَرَفَي نقيض ، والمتوسط منهم يندر .

منهم من يغضب فيقتل ويضرب .

ومنهم من هو أبله بقوة الحلم لا يؤثر عنده السب .

ومنهم شره يتناول كل ما يشتهى .

ومنهم متزهّد يتجفف فيمنع النفس حقها .

وكذلك سائر الأشياء المحمود منها المتوسط .

فالمتفق كل ما يجد مبذر ، والبخيل يبغي المال ، ويمنع نفسه حفظها .

(١) في الدمشقية وث : العبادة .

(٢) جزء من الآية ٣٤ من سورة إبراهيم ، ١٨ من سورة النحل .

ومعلوم أن المال لا يراد لنفسه ، بل للصالح ، فإذا بذر الإنسان فيه احتاج إلى بذل وجهه ودينه ، ومثمة البخله عليه ، وهذا لا يصلح .

ولأن يخلّف الإنسان لعدوه ، أحسن من أن يحتاج إلى صديقه .

ومن الناس^(١) من يبخل ، ثم يتفاوتون في البخل حتى ينتهي البلاء بهم إلى عشق عين المال .

فربما مات أحدم هزالا وهو لا يتفقه ، فيأخذه الغير ويندم المخلف .

ولقد بلغت في هذا ما ليس فوقه مزيد ، ذكرته لتعتبر به .

حدثني شيخنا أبو الفضل بن ناصر عن شيخه عبد المحسن الصوري ، قال : كان بصور تاجر في غرفة له يأخذ كل ليلة من البقال رغيفين وجوزة ، فيدخل إلى غرفته وقت المغرب ، فيضرم النار في الجوزة ، فتضئ بمقدار ما ينزع ثوبه .

وفي زمان إحراق القشر تكون قد استوت فيمسح بها الرغيفين ويأكلهما .

فبقى على هذا مدة فأت ، فأخذ منه ملك صور ثلاثين ألفاً .

ورأيت أن رجلاً^(٢) من كبار العلماء قد مرض ، فاستلقى عند بعض أصدقائه ، ليس له من يخدمه ، ولا يرافقه ، وهو مضر^(٣) فلجأ مات وجدوا بين كتبه خمسمائة دينار .

(١) في الحديث : وفي الناس .

(٢) في الحديث : ورأيت أماً .

(٣) في الحديث : وهو يتضرر به . والمراد : وهو مضر ، أى : مريض ،

وحدثني أبو الحسن الرافدي قال : مرض رجل عندنا ، فبعث إلى
المحضرت ، فقال : قد ختم القاضي على مالي ، فقلت : إن شئت قتت وفتحت
الحتم وأعطيتك الثلث تفرقه وتعمل به ما تشاء .

فقال : لا والله ما أريد أن أفرقه ، بل أريد مالي يكون عندي . فقلت :
يا به طونك (بلى) أنا^(١) آخذ لك الثلث كي تكون حراً فيه .

فقال : لا أريد ، فمات وأخذ ماله .

قال : وجاء رجل لحدثني بعجوبة ، قال : مرضت حماتي ، فقالت لي :
أريد أن تشتري لي خبيصاً ، فاشتريت لها ، وكانت ملقاة في صفة ، ونحن في
صفة أخرى .

فجاءني والدي الصغير وقال : ياسيدي ، إنها تبلى الذهب ، فقم . وإذا
بها تجعل الدينار في شيء من الخبيص فتبلعه .

فأمسكت يدها ، وزجرتها عن هذا .

فقالت : أنا أخاف أن تزوج علي بلى ، فقلت : ما أفعل ، فقالت : احلف
لي ، فحلفت ، فأعطتني باقي الذهب ، ثم ماتت فدفنتها .

فلما كان بعد أشهر ، مات لنا طفل ، فحملناه إليها ، وأخذت معي خرة
خام ، وقلت للحفار : اجمع لي عظام تلك العجوز في الخرة ، فحنت بها إلى
البيت ، وتركتها في أجائة ، وصبت عليها الماء وحركتها ، فأخرجت ثمانين
ديناراً أو نحوها كانت قد ابتلعها .

(١) ساقطة من الحديث .

وحكى لى صديق لنا ، أن رجلا مات ودفن فى الدار ، ثم نبش بعد مدة لينخرج فوجد تحت رأسه لبنة مقيّرة .

فسئل أهله عنها فقالوا : هو قّير هذه اللبنة وأوصى أن تترك تحت رأسه فى قبره وقال : إن اللّبن يبلى سريعا ، وهذه لموضع القار لاتبلى .

فأخذوها فوجدوها رزينة ، فكسروها فوجدوا فيها تسعمائة دينار فتولاها أصحاب التركات .

وبلغنى أن رجلا كان يكس المساجد ، ويجمع ترابها ، ثم ضربه لبنا ، فقليل له هذا لآى شيء ؟ فقال : هذا تراب مبارك ، وأريد أن يجمّله على الحدى ، فلما مات جعل على لحده ، ففضل منه لبنات ، فرموها فى البيت ، فجاء المطر فبفسخت اللبنات فإذا فيها دنانير .

ففضوا وكشفوا اللّبن عن لحده وكله مملوء دنانير .

ولقد مات بعض أصدقائنا وكنت أعلم له مالا كثيرا ، وطال مرضه فإطلع أهله على شيء ولا أكاد أشك أنه من شحه وحرصه على الحياة ، ورجائه أن يبقى لم يعلمهم بمدفونه ، خوفا أن يؤخذ فيحيا هو ، وقد أخذ المال .

وما يكون بعد هذا الحزى شيء .

وحدثنى بعض أصحابنا عن حالة شاهدها من هذا الفن . قال : كان فلان له ولدان ذكران وبنت وله ألف دينار مدفونة .

فمرض مرضا شديدا فاحتوشته أهله ، فقال لأحد أبنيه : لا تبرح من هتدى .

فلما خلا به قال له : إنا أخاك مشغول باللعب بالطيور ، وإن أختك لها

زوج زكى ومتى وصل من مالى إليهما شيء أنفقوه فى اللعب ، وأنت على سبيل
وأخلاقى ، ولى فى الموضوع الفلافى ألف دينار ، فإذا أنامت نغذها وحدك .

فاشتد بالرجل المرض فضى الولد فأخذ المال فعوفى الأب ، فجعل يسأل
الولد أن يرد المال إليه فلا يفعل ، فرض الولد (وأشقى) ^(١) فجعل الأب يتضرع
إليه ويقول : ويحك خصصتك بالمال دونهم ، فتموت فيذهب المال ، ويحك
لا تفعل ، فما زال به حتى أخبره بمكانه ، فأخذه ثم عوفى الولد ، ومضت مدة ،
فرض الأب ، فاجتهد الولد أن يخبره بمكان المال ، وبالع فلم يخبره ، ومات
وضاع المال .

فسبحان من أعدم هؤلاء العقول والفهوم ، إن هم إلا كالأنعام بل هم
أضل سبيلا .

٢٨٧ - فصل : لانتخدع بمن يظهر لك الود

كان لنا أصدقاء وإخوان أعتمد بهم ، فرأيت منهم من الجفاء ، وترك شروط
الصدقة والأخوة عجائب ، فأخذت أعتب .

ثم انتهت لنفسى فقلت : وما ينفع العتاب ، فإنهم إن صلحوا فللعتاب
لا للصفاء .

فهمت بمقاطعتهم ، ثم تفكرت فرأيت الناس بين معارف وأصدقاء فى
الظاهر وإخوة مباشرين ، فقلت : لا تصلح مقاطعتهم .

إنما ينبغي أن نتعلم من ديوان الأخوة ، إلى ديوان الصدقة الظاهرة .
فإن لم يصلحوا لها نقلتهم إلى جملة المعارف ، وعاملتهم معاملة المعارف ،
ومن الغلط أن تعاتبهم .

(١) ساقطة من الحديث .

فقد قال يحيى بن معاذ : بنس الأخ أخ تحتاج أن تقول له اذكرني في دعائك .

وجهور الناس اليوم معارف ، ويندرفهم صديق في الظاهر ، فأما الآخرة والمصافاة فذاك شيء نسخ ، فلا يطمع فيه .

وما أرى الإنسان تصفو له أخوة من النسب ولا ولده ولا زوجته .

فدع الطمع في الصفا ، وخذ عن الكل جانباً ، وعاملهم معاملة الغرباء .

ولذلك أن تنخدع بمن يظهر لك الود ، فإنه مع الزمان يبين لك الحال فيما أظهره ، وربما أظهر لك ذلك لسبب يناله منك .

وقد قال الفضيل بن عياض : إذا أردت أن تصادق صديقاً فأغضبه ، فإن رأيتك كما ينبغي فصادقه .

وهذا اليوم مغامرة ، لأنك إذا أغضبت أحداً صار عدواً في الحال .

والسبب في نسخ حكم الصفا ، أن السلف كان همهم الآخرة وحدها ، فصفت نياتهم في الآخرة والمخالطة ، فكانت ديناً لا دنيا .

والآن فقد استولى حب الدنيا على القلوب ، فإن رأيت متملقاً في باب الدين فاجبره فقله .

٢٨٨ - فصل : النفس تطلب ما لا تقدر عليه

رأيت المعافي لا يعرف قدر العافية إلا في المرض ، كما لا يعرف شكر الإطلاق إلا في الحبس .

وتأملت على الأذى حالة عجيبة ، وهو أن تكون ممه امرأة لا بأس بها ، إلا أن قلبه لا يتملق بحببتها تملقاً يلتذ به .

ولذلك سببان : أحدهما : أن تكون غير غاية في الحسن . والثاني : أن كل ملوك مكروه ، والنفس تطلب مالا تقدر عليه .

فتراه يضح ويستهوى شيئاً يحبه أو امرأة يعشقها ، ولا يدري أنه إنما يطلب قيداً وثيقاً ، يمنع القلب من التصرف في أمور الآخرة ، أو في أى علم أو عمل ، ويخبطه في تصريف الدنيا ، فيبقى ذلك العاشق أسير المعشوق ، همه كله معه .

فالعجب لمطلق يؤثر القيد ، ومستريح يؤثر التعب .

فإن كانت تلك المرأة تحتاج أن تحفظ ، فالويل له ، لاقرار له ، ولاسكون .

وإن كانت من المتبرجات اللواتي لا يؤمن فسادهن ، فذلك هلاكه بكرة .

فلا هو إن نام يلتذ بنومه ، ولا إن خرج من الدار يأمن (من) ^(١) محنة .

وإن كانت تريد نفقة واسعة وليس له ، فكم يدخل مدخل سوء لأجلها .

وإن كانت تؤثر الجماع وقد علت سنه ، فذلك الهلاك العظيم .

وإن كانت تبغضه فما بقيت من أسباب تلفه بقية ، فيكون هذا ساعياً في تلف نفسه ، كما قال القائل :

مَنْحَبَّ الْقُدُودِ وَنَهَوَى الْحُدُودِ

وَصَلَّمَ أَتَا نَحْبُ الْمَثُونَا

وهذا على الحقيقة كما بد صم .

فلتلق الله من عنده امرأة لا بأس بها ، وليعرض عن حديث النفس ومنهاها
فأله انتهى .

(١) ساطعة من الحديث .

ولو حصل له غرضه كما يريد ، وقع الملال وطلب فائدة .

ثم يقع الملال ويطلب رابعة ، وما لهذا آخر .

إنما يفيد ذلك في العاجلة تعلق قلبه وأسر له ، فيبقى كالمبهوت .

فكره كله في تحصيل ما يريد محبوبه ، فإن جرت فرقة أو آفة ، فتلک الحسرات الدائمة ، إن بقى ، أو التلّف عاجلا .

وإن^(١) المستحسن المصون الدين القنوع المحب لمن يحبه^(٢) هذا أقل من الكبريت الأحمر .

فلينظر في تحصيل ما يجمع معظمهم ، ولا يلتفت إلى سواد الهوى وغاية المني ، يسلم .

٢٨٩ هـ فصل : إنما يخشى الله من عباده العلماء

إذا تم علم الإنسان لم ير لنفسه عملا ، وإنما يرى إتمام الموقف لذلك العمل الذي يمنع العاقل أن يرى لنفسه عملا^(٣) أو يجب به .

وذلك بأشياء : منها أنه وفق لذلك العمل د حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ^(٤) .

ومنها : أنه إذا قيس بالنعم لم يف بمعاشر عشرها .

(١) في الحديث : ثم إن الحبيب المستحسن . وهو خطأ .

(٢) في الحديث : القنوع بمن يحبه .

(٣) في الحديث : ويجب على العاقل ألا يرى لنفسه تحريف .

(٤) جزء من الآية ٧ من سورة الحجرات .

ومنها : أنه إذا لوحظت عظمة المخدم ، احتقر كل عمل وتعبد .
هذا إذا سلم من شائبة وخلص من غفلة ، فأما والغفلات تحيط به ،
فيلبغى أن يغلب الحذر من رده ، ويخاف العتاب على التقصير فيه ، فيشتغل
عن النظر إليه .

وتأمل على الفطناء أحوالهم في ذلك ، فالملازمة الذين يسبحون الليل
والنهار لا يفترقون قالوا : ما عبدناك حق عبادتك .

والخليل عليه السلام يقول : « وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي » ،
وما أدل بتعبدته على النار وتسليمه الولد إلى الذبح .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما منكم من ينجي عمله . قالوا :
ولا أنت ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » .

وأبو بكر رضى الله عنه يقول : وهل أنا ومالي إلا لك يا رسول الله .
وعمر رضى الله عنه يقول : لو أن لي طلاع الأرض لأفنديت بها من هول
ما أمانى قبل أن أعلم ما الخير .

وابن مسعود يقول : ليتنى إذا مت لا أبعث .
وعائشة رضى الله عنها تقول : ليتنى كنت نسياً منسياً .
وهذا شأن جميع العقلاء فرضى الله عن الجميع .

وقد روى عن قوم من صلحاء بني إسرائيل ما يدل على قلة الأفهام
لما شرحته ، لأنهم نظروا إلى أعمالهم فأدثوا بها . فنه حديث العابد الذى
تعبد خمسمائة سنة في جزيرة ، وأخرج له كل ليلة رمانة ، وسأل الله تعالى

أن يميته في سجوده ، فإذا حشر قيل له ادخل الجنة برحمتي ، قال : بل بعملى ،
فيوزن جميع عمله بنعمة واحدة فلا يبق ، فيقول : يارب برحمتك .

وكذلك أهل النار الذين انطبقت عليهم الصخرة ، فإن أحدهم توسل
بعمل كان يلبغى أن يستحي من ذكره ، وهو أنه هزم على الزنا ، ثم خاف
العقوبة فتركه .

فليت شعرى بماذا يُبدل من خاف أن يعاقب على شيء فتركه تخوف العقوبة .
إنما لو كان مباحاً فتركه كان فيه مافيه . ولو فهم لشغلهم الهمة عن الإدلال ،
كما قال يوسف عليه السلام : « وَمَا أَرَىٰ هٰهُنَا نَفْسِي » .

والآخر ترك صديقه يتضاغون إلى الفجر ليستقى أبويه اللبن . وفي (٢) هذا
البر أذى للأطفال ، ولكن الفهم عزيز .

وكانهم لما أحسنوا — قاله لسان الحال : أعطوهم ما طلبوا ؛ فإنهم
يطلبون أجرة ما عملوا .

ولولا عزة الفهم ما تكبر متكبر على جلسه ، ولما كان كل كامل غائفاً
محتفراً لعمله ، حذراً من التقصير في شكر ما أنعم عليه .

وفهم هذا المشروح ينكس رأس الكبير ، ويوجب مساكنة الذل .
فتأمل فإنه أصل عظيم .

٢٩٠ - فصل : الخوف من الذنوب ولو بهم التوبة .

يلبغى للعاقل أن يكون على خوف من ذنوبه وإن تاب منها وبكى عليها .

(١) جزء من الآية ٥٣ من سورة يوسف .

(٢) في الحديث : وفي حين هذا البر .

وإني رأيت أكثر الناس قد سكنوا إلى قبول التوبة ، وكأنهم قد قطعوا على ذلك .

وهذا أمر غائب ، ثم لو غفرت بقى الخجل من فعلها .

ويؤيد الخوف بعد التوبة أنه في الصحاح : أن الناس يأتون إلى آدم عليه السلام فيقولون : اشفع لنا فيقول : ذنبي . وإلى نوح عليه السلام فيقول : ذنبي ، وإلى إبراهيم ، وإلى موسى ، وإلى عيسى صلوات الله وسلامه عليهم .

فهؤلاء إذا اعتبرت ذنوبهم لم يكن أكثرها ذنباً حقيقة .

ثم إن كانت فقد تابوا منها واعتذروا ، وهم بعد على خوف منها .

ثم إن الخجل بعد قبول التوبة لا يرتفع . وما أحسن ما قال الفضيل بن عياض رحمه الله : واسوأنا منك وإن عفوت . فأف والله لختار الذنوب ومؤثر لذة لحظة تبقى حسرة لا تزول عن قلب المؤمن وإن غفر له .

فالخجل الحذر من كل ما يوجب خجلاً .

وهذا أمر قل أن ينظر فيه تائب أو زاهد ، لأنه يرى أن العفو قد غفر الذنب بالتوبة الصادقة .

وما ذكرته يوجب دوام الخجل والحذر .

٣٩١ - فصل : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

نعوذ بالله من سوء الفهم وخصوصاً من المتسمين بالعلم .

روى أحمد في مسنده أنه تنازع أبو عبد الرحمن السلمي وحيان بن عبد الله ، فقال أبو عبد الرحمن لحيان : قد علمت ما الذي حدا صاحبك ، يعني علياً .

قال : ما هو ؟ .

قال : قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لعل الله اطلع إلى أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

وهذا سوء فهم من أبي عبد الرحمن حين ظن أن علياً قاتل وقتل اعتماداً على أنه غفر له .

ويدعى أن يعلم أن معنى الحديث : لتكن أعمالكم المقدمة ما كانت ، فقد غفرت لكم .

فأما غفران ما سيقى فلا يتضمنه ذلك ، أنراه لو وقع من أهل بدر — وحاشاهم — الشرك — إذ ليسوا بمعصومين — أما كانوا يؤخذون به ؟ فكذلك المعاصي .

ثم لو قلنا : إنه يتضمن غفران ما سيقى ، فالمنى أن ما لكم إلى الغفران . ثم دعنا من معنى الحديث ، كيف يحل لمسلم أن يظن في أمير المؤمنين على رضى الله عنه (أنه)^(١) فعل مالا يجوز اعتماداً على أنه سيغفر له ؟ حوشى من هذا .

وإنما قاتل بالدليل المضطر له إلى القتال ، فكان على الحق . ولا يختلف العلماء أن علياً رضى الله عنه لم يقاتل أحداً إلا والحق مع على . كيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم أدر معه الحق كيف دار » . فقد غلط أبو عبد الرحمن غلطاً قبيحاً ، حمله عليه أنه كان عثمانياً . . .

٢٩٢ - فصل : الزهد بالاخلاص

تأملت على متزهدي زماننا أشياء تدل على التفاق والرياء ، وهم يدعون الإخلاص :

(١) ساقطة من الحديث .

منها أنهم يلزمون^(١) زاوية فلا يزورون صديقاً ، ولا يعودون مريضاً ،
ويدعون أنهم يريدون الانقطاع عن الناس اشتغالا بالعبادة .

وإنما هي إقامة نواميس ليشار إليهم بالانقطاع ، إذ لو مشوا بين الناس
زالت هيبتهم .

وما كان الناس كذلك ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض
ويشترى الحاجة من السوق . وأبو بكر رضى الله عنه يتجر في البر . وأبو عبيدة
ابن الجراح يحفر القبور . وأبو طلحة أيضاً . وابن سيرين يفضل الموق .
وما كان عند القوم إقامة فاموس .

وأصحابنا يلزمون الصمت بين الناس والتخضع والتماوت ، وهذا هو النفاق .

فقد كان ابن سيرين يضحك بالنهار ، وبين الناس ، ويكي بالليل .

وقد رأيت من المتزهدين من يلزم المسجد ويصلي فيجتمع الناس فيصلون
بصلاته ليلاً ونهاراً ، وقد شاع هذا ، فتقوى نفسه عليه بحب المحمدة .

والنبي صلى الله عليه وسلم قال في صلاة التطوع : اجعلوا هذه في البيوت .

وفي أصحابنا من يظهر الصوم الدائم ، ويتقوى بقول الناس : فلان
ما يفطر أصلاً .

وهذا الآلة ما يدري أنه لأجل الناس يفعل ذلك ، لولا هذا كان يفطر
والناس يرونه يومين أو ثلاثة حتى يذهب عنه ذلك الاسم ثم يعود إلى الصوم .

وقد كان إبراهيم بن آدم إذا مرض يترك عنده من الطعام ما يأكله الأصحاء .

(١) في الحديث : يلزمون .

ورأيت في زهادنا من يصلى الفجر يوم الجمعة بالناس ، ويقرأ المعوذتين .
والمعنى قد ختمت . III .

فإن هذه الأعمال هى صريحة في النفاق والرياء .

وفيه من يأخذ الصدقات وهو غنى ، ولا يبالي بأخذ من الظلمة أو من
أهل الخير ، ويمشى إلى الأمراء يسألهم ، وهو يدرى من أين حصلت
أموالهم .

فإن الله في إصلاح النيات ، فإن جمهور هذه الأعمال مردود .

قال مالك بن دينار : وقولوا لمن لم يكن صادقا لا يتعنى .

وليعلم المرائى أن الذى يقصده يفوته ، وهو التفات القلوب إليه .
فإنه متى لم يخلص حرم حبة القلوب ، ولم يلتفت إليه أحد ، والمخلص
محبوب .

فلو علم المرائى أن قلوب الذين يرأىهم بيد من يعصيه ، لما فعل .

وكم رأينا من يلبس الصوف ويظهر السك لا يلتفت إليه ، وآخر يلبس
جيد الثياب ويتبسم والقلوب تحبه .

نسأل الله عز وجل إخلاصاً يخلصنا ، ونستعيز به من رياء يبطل أعمالنا
إنه قادر .

٢٩٣ - قصص : ليس لك من الأمر شيء .

من الجهل أن يغنى على الإنسان مراد التكليف ، فإنه موضوع على عكس
الأغراض .

فيبغي للعاقل أن يأخذ بالانعكاس الأغراض . فإن دعا وسأل بلوغ غرض
تعبد الله بالدعاء .

فإن أعطى مراده شكر ، وإن لم ينل مراده فلا ينبغي أن يلح في الطلب ،
لأن الدنيا ليست بلوغ الأغراض ، وليقل لنفسه : « وَعَسَى أَنْ تَمْكُرَ هُوَ
سَيِّئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » .

من أعظم الجبل أن يتمتع في باطنه لانعكاس أغراضه ، وربما اعترض
في الباطن ، أو ربما قال : حصول غرضي لا يضرك ، ودعائي لم يستجب .

وهذا كله دليل على جهله وقلة إيمانه وتسليمه للحكمة .

ومن الذي حصل له غرض ثم لم يكدر ؟

هذا آدم طاب عيشه في الجنة وأخرج منها .

ونوح سأل في ابنه فلم يعط مراده . والخليل ابتلى بالنار ، وإسماعيل بالذبح
وبعقوب بفقد الولد . ويوسف بمجاهدة الهوى ، وأيوب بالبلاء . وداود
وسليمان بالفتنة ، وجميع الأنبياء على هذا .

وأما ما لقي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من الجوع والأذى وكدر
العيش فعلوم .

فالدنيا وضعت للبلاء ، فيبغي للعاقل أن يوطن نفسه على الصبر ، وأن
يعلم أن ما حصل من المراد فلفظ ، وما لم يحصل فعلى أصل الخلق والجملة
للدنيا ، كما قيل :

طَبَعَتْ عَلَى كَذْرٍ وَأَنْتَ تَرِيدُهَا
صَفَوْا مِنَ الْأَقْذَامِ وَالْأَكْثَادِ
وَمُكَلَّفُ الْأَيَّامِ ضِدُّ طِبَاعِهَا
مُسْتَطَلَبٌ فِي الْمَنَاءِ جَذْوَةٌ تَارِ

وما هنا تبين قوة الإيمان وضعفه، فليستعمل المؤمن من أدوية هذا المرض التسليم للمالك، والتحكيم لحكمته .

وليقل : قد قيل لسيد الكل : « لَيْسَ لَكَ مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ » (١) .

ثم ليسل نفسه بأن المنع ليس عن بخل، وإنما هو لمصلحة لا يعلمها، وليؤجر الصابر عن أغراضه، وليعلم الله الذين سلخوا ورضوا .

وإن زمن (٢) الابتلاء مقدار يسير، والأغراض مدخرة تلقى بعد قليل، وكأنه بالظلمة قد انجلمت، وبفجر الأجر قد طلع .

ومتى ارتقى فهمه إلى أن ماجرى مراد الحق سبحانه، اقتضى لإيمانه أن يريد ما يريد، ويرضى بما يقدر، إذ لو لم يكن كذلك كان خارجاً عن حقيقة العبودية في المعنى .

وهذا أصل ينبغي أن يتأمل ويعمل عليه في كل غرض انعكس .

٢٩٤ - فصل : التعطف عن مال الحكم

رأيت خلقاً من العلماء والقصاص تضيق عليهم الدنيا فيفرعون إلى مخالطة

(١) جزء من الآية ١٢٨ من سورة آل عمران .

(٢) في الحديث : « ثم إن زمن .

السلطين ، لينالوا من أموالهم ، وهم يعلمون أن السلطين لا يكادون يأخذون الدنيا من وجهها ، ولا يخرجونها في حقها .

فإن أكثرهم إذا حصل له خراج ينفى أن يصرف إلى المصالح وذهب لشاهر .

وربما كان معه جندي يصلح أن تكون مشاهرته عشرة دنانير فأعطاه عشرة آلاف .

وربما غزا فأخذ ما يبغي أن يقسم على الجيش فأعطاه لنفسه .
هذا غير ما يجرى من الظلم في المعاملات .

وأول ما يجرى على ذاك العالم أنه قد حرم النفع بعلمه ، وقد رأى بعض الصالحين رجلاً عالماً يخرج من دار يحيى بن خالد البرمكي ، فقال : أعوذ بالله من علم لا ينفع .

ألم ير^(١) المنكرات ولا ينكر^(٢) ، ويتناول^(٣) من طعامهم الذي لا يكاد يحصل إلا بظلم فينطمس قلبه^(٤) ويحرم لذة المعاملة للحق سبحانه ، ثم لا يقدر لك أن يهتدى بك أحد . بل ربما كان فعل هذا سبباً لإضلال الناس وصرفهم عن الاقتداء به ، فهو يؤذى نفسه ويؤذى أميره ، لأنه يقول : لولا أنتى على صواب ما صحبني ولأنكر على^(٥) .

(١) في الحديث : ألم تر .

(٢) في الحديث : تنكر .

(٣) في الحديث : وتناول .

(٤) في الحديث : قلبك .

ويؤذى العوام تارة بأن روا أن ما فيه الأمير صواب ، وتارة بأن الدخول عليه والسكوت عن الإنكار جائز .

أو يحب إليهم الدنيا ، ولا خير والله في سعة من الدنيا ضيقت طريق الآخرة .

وأنا أفتدى أقواماً صابروا عطش الدنيا في هجير الشهوات زمان العمر حتى دووا يوم الموت من شراب الرضى ، وبقيت أذكاهم ترى ، فتروى صداً القلوب وتجلو صداها .

هذا الإمام أحمد يحتاج فيخرج إلى اللقاط ولا يقبل مال سلطان .

هذا إبراهيم الحربي يتغذى بالبقل ويرد على المعتصم ألف دينار .

هذا بشر الخافى يشكو الجوع ، فيقال له : يصنع لك حساء من دقيق ؟

فيقول : أخاف أن يقول الله لى : هذا الدقيق من أين لك ؟

بقيت والله أذكاهم القوم ، وما كان الصبر إلا غفوة نوم .

ومضت لذات المتخصصين ولبيت الأبدان ، ووهن الدين .

فالصبر الصبر بامن وفق ، ولا تغبطن من اتسع له أمر الدنيا .

فإنك إذا تأملت تلك السعة رأيته ضيقاً في باب الدين .

ولا ترخص لنفسك في تأويل ، فعمرك في الدنيا قليل :

وَسَوَاءٌ إِذَا أَنْفَضْتَنِي يَوْمَ ذِكْرِي

فِي مُرُورٍ وَيَوْمَ حَسِيرٍ كَمَثَرِ

ومنى ضجعت النفس لفلة صبر ، فأنل عليها أخبار الزهاد ، فإنها ترعوى وتستحيى وتمسكسر ، إن كانت لها همة أو فيها يقظة .

ومثل لها بين ترخص على بن المدينى وقوله مسال ابن أبى داود ،
وصبر أحمد .

وكم بين الرجلين والذكرين .

وانظر ما يروى عن كل واحد منهما وما يذكران به .

وسيندم ابن المدينى إذا قال أحمد : سلم لى دينى .

٢٩٥ - فصل : لا تغرك تأخير العقوبة

تأملت أحوال الناس فرأيت جمهورهم منسلا من ربة العبودية .

فإن تعبدوا عادة أو فيما لا ينافى أغراضهم منافاة تؤذى القلوب .

فأكثر السلاطين يحصلون الأموال من وجوه ردية ، وينفقونها فى وجوه
لا تصلح .

وكانهم قد تملكوها ، وليست مال الله ، إذا^(١) غزا أحدهم - باسمه - ففهم
الأموال اصطفاها لنفسه ، وأعطائها أصحابه كيف اشتهى .

والعلماء لقوة فقرهم وشدة شرهم ، يوافقون (الأمراء)^(٢) وينخرطون
فى سلوكهم .

والتجار على المقود الفاسدة ، والعوام فى المعاصى والإهمال لجانب
الشريعة .

فإن فات بعض أغراضهم فربما قالوا : ما يزيد نصلى ، لا صلى الله عليهم .

(١) فى الحديث : الذى إذا غزا .

(٢) ساقطة من الحديث .

وقد منعوا الزكاة وتركوا الأمر بالمعروف .

فإن الناس من ينره تأخير العقوبة ، ومنهم من كان يقطع بالعفو ، وأكثرهم منزلزل الإيمان ، ففسأل الله أن يميئتنا مسلمين .

٢٩٦ - فصل : ومن يتق الله يجعل له مخرجاً

من العجيب سلامة دين ذي العيال إذا ضايق به الكسب ، فأمثله إلا كمثل الماء إذا ضرب في وجهه سكر^(١) ، فإنه يعمل باطناً ويبالغ حتى يفتح فتحة .

فكذلك صاحب العيال إذا ضايق به الأمر لا يزال يحتال ، فإذا لم يقدر على الحلال ، ترخص في تناول الشبهات ، فإن ضعف دينه مدّ يده إلى الحرام .

فالؤمن إذا علم ضعفه عن الكسب اجتهد في التعفف عن النكاح ، وتقليل النفقة إذا حصل الأولاد ، والقناعة باليسير .

فأما من ليس له كسب كالعلماء والمتزهدين ، فسلامتهم ظريفة ، إذ قد انقطعت موارد السلاطين عنهم ، ومراعاة العوام لهم ، فإذا كثرت عائلتهم لم يؤمن عليهم شر ما يجري على الجهال .

فإن قدر منهم على كسب بالسخ وغيره فليجتهد فيه مع تقليل النفقة والقناعة باليسير .

فإنه من ترخص منهم اليوم أكل الحرام ، لأنه يأخذ من الظلمة خصوصاً بحجة التمسس والتزهد .

ومن كان له منهم مال فليجتهد في تنميته وحفظه ، فابقى من يؤثر ولا
من يقرض .

وقد صار الجمهور بل الكل كأنهم يعبدون المال ، فمن حفظه حفظ دينه .
ولا يلتفت إلى قول الجبهة الذين يأمرون بإخراج المال ، فإهنا وقته .
واعلم أنه إذا لم يجتمع لهم ، لم يحصل العلم ولا العمل ولا التشاغل بالفكر
في عظمة الله .

وقد كان هم القدماء يجتمع بأشياء جمهورها أنه كان لهم من بيت المال نصيب
في كل عام .

وكان يصلهم فيفضل عنهم .

وفهم من كان له مال يتشجر به كسعيد بن المسيب ، وسفيان ، وابن المبارك ،
وكان همه مجتمعا ، وقد قال سفيان في ماله : لولاك لتمتدوا بي !!

وفقدت بضاعة لابن المبارك فبكي وقال : هو قوام ديني .

وكان جماعة يسكنون إلى عطاه الإخوان الذين لا يمتنون .

وكان ابن المبارك يبعث إلى الفضل وغيره ، وكان الليث بن سعد يتفقد
الأكبر ، فبعث إلى مالك ألف دينار ، وإلى ابن لهيعة ألف دينار ، وأعطى
منصور بن عمار ألف دينار وجارية بثلاثمائة دينار .

وما زال الزمان على هذا إلى أن آل الأمر إلى انحسار ذلك ، فقلت
عطايا السلاطين ، وقل من يؤثر من الإخوان .

إلا أنه كان في ذلك القليل ما يدفع الزمان " .

فأما زماننا هذا ، فقد انقبضت الأيدي كلها ، حتى قلّ من يخرج الزكاة .
الواجبة ، فكيف يجتمع همّ من يريد من العلماء والزهاد أن يعمل همه ليلا
ونهاراً في وجوه الكسب وليس من شأنه هذا ولا يهتدى له .

فقد رأينا الأمر أخرج إلى التعرض للسلطين والترخص في أخذ ما لا يصلح
وأخرج (١) المزهدين إلى التصنع لتحصيل الدنيا .

فأله الله يامن يريد حفظ دينه ؛ قد كررت عليك الوصية بالتقليل جهديك ،
وخفف العلائق مهما أمكنتك ، واحتفظ بدمهم يكون معك فإنه دينك ، وأفهم
ما قد شرحته ، فإن ضيقت النفس لمراداتها فقل لها : إن كان عندك إيمان
فاصبري ، وإن أردت التحصيل لما يفنى يبدل الدين فما ينفعك .

فتفكرى في العلماء الذين جمعوا المال من غير وجهه وفي المنتمسين ذهب .
دينهم ، وزالت دنياهم .

وتفكرى في العلماء الصادقين كأحمد وبشر ، اندفعت الأيام وبقي لهم
حسن الذكر .

وفي الجملة : وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ
حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (٢) .

ورزق الله قد يكون بتيسير الصبر على البلاء والأيام تندفع .
وعاقبة الصبر الجليل جميلة .

(١) في الحديث : وأحوج في الفقرة كلها .

(٢) جزء من الآيتين ٢ ، ٣ من سورة الطلاق .

٢٩٧ - فصل : انما تؤتى البيوت من أبوابها

شكا لى رجل من بغضه لزوجته ثم قال : ما أقدر على فراقها لأمر ، منها كثرة دينها على ، وصبرى قليل ، ولا أكاد أسلم من فلتات لسانى فى الشكوى ، وفى كلمات تعلم بغضى لها .

فقلت له : هذا لا ينفع وإنما تؤتى البيوت من أبوابها ، فيبغى أن تغلو بنفسك فتعلم أنها إنما سلطت عليك بذنوبك ؛ فبالغ فى الاعتذار والتوبة .

فأما التنصير والأذى لها فما ينفع كما قال الحسن بن الحجاج : عقوبة من الله لكم ؛ فلا تقابلوا عقوبته بالسيف ؛ وقابلوها بالاستغفار .

واعلم أنك فى مقام مبتلى ، ولك أجر بالصبر « وعسى أن » تكسرهم «^(١)» .

فعامل الله سبحانه بالصبر على ما قضى ، واسأله الفرج .

فإذا جمعت بين الاستغفار وبين التوبة من الذنوب ، والصبر على القضاء ، وسؤال الفرج ، حصلت ثلاثة فنون من العبادة تثاب على كل منها .

ولا تضيق الزمان بشئ لا ينفع ، ولا محتمل ظاناً منك أنك تدفع ماقدّر .
« وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو » .

وقد روينا أن جندياً نزل يوماً فى دار أبى يزيد ، فجاء أبو يزيد فرآه ، فوقف وقال لبعض أصحابه : أدخل إلى المسكن الفلانى ، فاقطع الطين الطرى ؛ فإنه من وجه فيه شبهة ، فقلعه ، فخرج الجندى .

وأما أذاك للمرأة فلا وجه له ، لأنها مسلطة فليكن شغلك بغير هذا .

(١) جزء من الآية ٢١٦ من سورة البقرة .

وقد روى عن بعض السلف أن رجلا شتمه فوضع خده على الأرض وقال : اللهم اغفر لي الذنب الذي سلطت هذا به على .

قال الرجل : وهذه المرأة تعبت زائداً في الحد ، وتبالغ في خدمتي ، غير أن البغض لها مركز في طبعي .

قلت له : فعامل الله سبحانه بالصبر عليها ، فإنك تناب .

وقد قيل لأبي عثمان النيسابوري : ما أرجى عملك عندك ؟

قال : كنت في صبرتي يجتهد أمل أن أتزوج فأبى .

جاءني امرأة ، فقالت : يا أبا عثمان ، إنني قد هَوَيْتُكَ ، وأنا أسألك بأقد أن تزوجني .

فأحضرت أباهما - وكان فقيراً - فزوجني ^(١) وفرح بذلك .

فلما دخلت إليّ رأيتها عوراء عرجاء مشوهة .

وكانت لمحبته لي تمنعني من الخروج ، فأقصد حفظاً لقلبها ، ولا أظهر لها من البغض شيئاً ، وكأني هل جمر النضا من بنضها .

فبقيت هكذا خمس عشرة سنة ، حتى ماتت ، فما من عملي شيء هو أرجى عندي من حفظي لقلبها .

قلت له : فهذا عمل الرجال ، وأي شيء ينفع ضجيع المبتلى بالتضجر بإظهار البغض ^(٢) .

وإنما طريقه ما ذكرته لك من التوبة والصبر ، وسؤال الفرج .

(١) في الحديث : فزوجني منها .

(٢) في الحديث : وإظهار .

وتذكر ذنوباً كانت هذه عقوبتها^(١) .

فإن وقع فرج في الحساب^(٢) وإلا فاستمال الصبر على القضاء عبادة .
وتكلف إظهار المودة لها وإن لم تكن في قلبك تثبتت على هذا .
وليس للقيد ذنب فيلام^(٣) ، إنما ينبغي التشاغل مع من قيده^(٤) والسلام

٢٩٨ - فصل : طاعة الله يفترق إلى جمع الهم

لاريب أن القلب المؤمن بالإله سبحانه وبأوامره يحتاج إلى الإنسكاف
على ذكره وطاعته وامثال أوامره ، وهذا يفترق إلى جمع الهم .

وكفى بما وضع في الطبع من المنازعة إلى الشهوات مشقةً للهم المجتمع .
فيبغي للإنسان أن يجتهد في جمع همه لينفرد قلبه بذكر الله سبحانه وتعالى
وإنفاذ أوامره والنيو للقائه .

وذلك إنما يحصل بقطع القواطع ، والامتناع عن الشواغل .
وما يكن قطع القواطع جملة ، فيبغي أن يقطع ما يمكن منها .
وما رأيت مشقةً للهم ، مبدداً للقلب مثل شيتين :
أحدهما : أن تطاع النفس في طلب كل شيء تشتهي وذلك لا يوقف
على حد فيه ، فيذهب الدين والدنيا ولا ينال كل المراد .

-
- (١) في الحديث زيادة : وبالع فإن وقع .
(٢) في الحديث : فرج في شيء كالأمر ليس في الحساب .
(٣) في الحديث : القيد ذنباً .
(٤) في الحديث : من قيدك به .

مثل أن تكون المهمة في المستحسّنات أو في جمع المال أو في طلب الرياسة، وما يشبه هذه الأشياء .

فياله من شتات لا جامع له ، يذهب العمر ولا ينال بعض المراد منه .
والثاني : مخالطة الناس خصوصاً العوام والمشى في الأسواق، فإن الطبع يتقاضى بالشهوات ويدسّ الرحيل عن الدنيا، ويحب الكسل عن الطاعة ، والبطالة والغفلة والراحة .

فينقل على من ألف مخالطة الناس التشاغل بالعلم أو بالعبادة .
ولا يزال يخالطهم حتى تهون عليه الغيبة وتضيع الساعات في غير شيء .
فمن أراد اجتماع همه فعليه بالعزلة بحيث لا يسمع صوت أحد ، لحينئذ يخلو القلب بمعارفه، ولا تجمد النفس رقيقاً مثل الهوى يذكرها ما تشتهى .
فإذا اضطر إلى المخالطة كان على وفاق ، كما تهوى الضفدع لحظة ثم تعود إلى الماء ، فهذه طريق السلامة .
فتأمل فوائدها تطيب لك .

٢٩٩ - فصل : لا تسبوا الدهر

مارأت عيني مصيبة نزلت بالخلق أعظم من سبهم للزمان ، وعيهم للدهر .

وقد كان هذا في الجاهلية ، ثم نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : « لا تسبوا الدهر ، فإن الله هو الدهر » .

ومعناه أتم تسبون من فرق شملكم ، وأمات أهاليكم ، وتدسبون به إلى الدهر ، والله تعالى هو الفاعل لذلك .

فمنعت كيف أعلم^(١) أهل الأسقام بهذه الحال ، وهم على ما كان أهل الجاهلية عليه ما يتغيرون ، حتى ربما اجتمع القطناء الأدباء الأطراف على زعمهم فلم يكن لهم شغل إلا ذم الدهر .

وربما جعلوا الله الدنيا ، ويقولون : فعلت وصنعت ، حتى رأيت لأبي القاسم الحريري يقول :

وَلَمَّا تَعَامَى الدَّهْرُ وَهَوَّ أَبُو الرَّدَى
عَنِ الرَّشْدِ فِي أُنْحَائِهِ وَمَقَاصِدِهِ
تَعَامَيْتُ حَتَّى قِيلَ لِي " أَخْثُو عَمِي"
وَلَا تَعْرِوْا أَنْ يَخْذُرَ الْقَسِيَّ تَحْذُورَ وَالِدِهِ

وقد رأيت خلقاً يعتقدون أنهم فقهاء وفهماء ولا يتحاشون من هذا .

وهؤلاء إن أرادوا بالدهر مرور الزمان ، فذاك لا اختيار له ولا مراد ولا يعرف رشداً من ضلال ، ولا ينبغي أن يلام .

فإنه زمان مدبر لا مُدَبِّر ، فيُتصرف فيه ولا يتصرف^(٢) .

وما يظن بما قل أن يشير إلى أن المذموم^(٣) المعرض عن الرشd ، السوء الحكم ، هو الزمان .

فلم يبق إلا أن القوم خرجوا عن رتبة الإسلام ، ونسبوا هذه القبايح إلى

(١) في الحديث : كيف علم .

(٢) في الحديث : ولا يتصرف بأحد .

(٣) في الحديث : أن هذا المذموم .

الصانع ، فاعتقدوا فيه قصور الحكمة ، وفعل ما لا يصح ، كما اعتقده إبليس في تفضيل آدم .

وهؤلاء لا ينفعهم مع هذا الزيف اعتقاد إسلام ، ولا فعل صلاة .
بل هم شر من الكفار ، لا أصلح الله لهم شأننا ، ولا هدام إلى رشاد .

٣٠٠ - فصل : العمر قصير

من عجائب ما أرى من نفسى ومن الخلق كلهم الميل إلى الغفلة عما في أيدينا مع العلم بقصر العمر ، وأن زيادة الثواب هناك بقدر العمل هنا .

فيا قصير العمر اغتتم يومى منى ، وانتظر ساعة النفر ، وإياك أن تشغل قلبك بغير ما خلق له .

واحمل نفسك على المرء ، واقمها إذا أبت ، ولا تسرح لها في الطول ، فما أنت إلا فى مرضى .

وقبح بمن كان بين الصغين أن يتشاغل بغير ما هو فيه .

٣٠١ - فصل : لا تغتر بمن يظهر التقدين

قد كررت^(١) هذا المعنى فى هذا الكتاب ، وهو الأمر بحفظ السر ، والحذر من الانبساط فيما لا يصلح بين يدى الناس .

فرب منبسط - بين يدى من يظنه صديقاً - يقول فى صديق أو فى سلطان لا يهتم^(٢) فى ذلك ، فيكون سبب هلاك ذاك^(٣) .

(١) فى الحديث : قررت .

(٢) فى الحديث : يحسب أنه لا يهتم .

(٣) فى الحديث : هلاك ذاك .

فأوصى السليم الصدور الذى يظن فى الناس الخير أن يحترز من الناس ،
و ألا يقول فى الخلق كلمة لا تصلح للخلق .

ولا يفترب من يظهر الصداقة أو التدين ، فقد عم الخبث .

٣٠٣ - فصل : عادات أهل اليقظة عبادة

تأملت على أكثر الناس عباداتهم ، فإذا هى عادات .

فأما أرباب اليقظة ، فعاداتهم عبادة حقيقية .

فإن الناقل يقول سبحانه الله عادة ، والمتيقظ لا يزال فكره فى صغائر
المخلوقات أو فى عظمة الخالق ، فيحرك الفكر فى ذلك فيقول :
سبحان الله .

ولو أن إنساناً تفكر فى رمانة ، فنظر فى تصفيف جها وحفظه بالأغشية
ثلاثاً يتضائل ، وإقامة الماء على عظم العجم ، وجل النشاء عليه يحفظه ،
وتصوير الفرخ فى بطن البيضة ، والآدمى فى حشا الأم ، إلى غير ذلك من
المخلوقات ، أزعجه هذا الفكر إلى تعظيم الخالق ، فقال : سبحان الله ، وكان
هذا التسبيح ثمرة الفكر ؛ فهذا تسبيح المتيقظين .

وما تزال أفكارهم تحول فتقع عباداتهم بالتسيجات محقة ، وكذلك
يتفكرون فى قبائح ذنوب قد تقدمت فبرجب ذلك الفكر وقلق القلب وندم
النفس ، فيشعر ذلك أن يقول قائلهم : أستغفر الله .

فهذا هو التسبيح والاستغفار .

فأما الناقلون فيقولون ذلك عادة ، وشتان ما بين الفريقين .

٣٠٣ - فصل : الأسواق تلهي وتلغى

لا يصفو التعب والتزهد والاشتغال بالآخرة إلا بالانقطاع الكلى عن الخلق ، بحيث لا يبصرهم ولا يسمع كلامهم إلا في وقت ضرورة كهلاة جمعة أو جماعة ، ويحترز في تلك الساعات منهم .

وإن كان عالماً يريد نفعهم ، وعدم وقتاً معروفاً واحترز في الكلام معهم .

وأما من يمشى في الأسواق اليوم ، ويبيع ويشترى مع هذا العالم المظلم ، ويرى المنكرات والمستجئات ، فإي يعود إلى البيت إلا وقد أظلم القلب .

فلا ينبغي للمرء أن يكون خروجه إلا إلى الصحراء والمقابر .

وقد كان جماعة من السلف يبيعون ويشتررون ويحترزون ، ومع هذا ما صفا لصافهم وقت حتى قاطع الخلق .

قال أبو الدرداء : زاولت العبادة والتجارة فلم يجتمعا فاخترت العبادة .

وقد جاء في الحديث : « الأسواق تلهي وتلغى » .

فن قدر على الحمية النافعة واضطر إلى المخالطة والسكسب للعائلة ، فليحترز احتراز الماشى في الشوك ، ويبعد سلامته .

٣٠٤ - فصل : تدوم الحال بالتقوى

من رزق قلباً طيباً ، ولذة مناجاة ، فليراح حاله ، وليحترز من التغيير .

ولإنما تدوم له حاله بدوام التقوى .

وكنت قد رزقت قلباً طيباً ومناجاة خلوة^(١) فأحضرني بعض أرباب

(١) في الحديث : خلوة .

للتأصب إلى طعامه ، فما أمكن خلافه . فتناولت وأكلت منه فلقيت الشدائد ،
ورأيت العقوبة في الحال ، واستمرت مدة ، وغضبت على قلبي ، وفقدت كل
ما كنت أجده .

فقلت : واعجباً لقد كنت في هذا الكسرة ، فتفكرت وإذا به قد يمكن
مداواة الأمر بلقيمات يسيرة ، إنما (١) التأويل جعل تناول هذا الطعام بشهوة
أكثر مما يدفع بالمداواة .

فقلت النفس : ومن أين لي أن عين هذا الطعام حرام ؟ .

فقلت اليقظة : وأين الورع عن الشبهات ؟ .

فلما تناولت بالتأويل لقمة واستحلبتها (٢) بالطبع لقيت الأمرين بفقد القلب
فاعتبروا يا أولى الأبصار .

٣٠٥ - فصل : اليقظة الدائمة

همة المؤمن متعلقة بالآخرة ، فكل ما في الدنيا يحركه إلى ذكر الآخرة ،
وكل من شغله شيء فهدمته شغله .

ألا ترى أنه لو دخل أرباب الصنائع إلى دار معمورة ، رأيت البراز ينظر
إلى الفرش ويمحور قيعته ، والنجار إلى السقف ، والبناء إلى الحيطان ، والحائك
إلى النسيج المخيط .

والمؤمن إذا رأى ظلمة ذكر ظلمة القبر ، وإن رأى مؤلماً ذكر العقاب ، وإن
سمع صوتاً فظيلاً ذكر تفخة الصور ، وإن رأى الناس نياماً ذكر الموتى في

(١) في الحديث : والسكن .

(٢) في الحديث : واستحلبتها .

القبور، وإن رأى لذة الجنة، فهمته متعلقة بما هم، وذلك يشغله عن كل ما هم .

وأعظم ما عنده أنه يتخايل دوام البقا في الجنة، وأن بقاءه لا ينقطع ولا يزول ولا يمتريه منقص، فيكاد إذا تخايل نفسه متقلباً في تلك اللذات الدائمة التي لا تنفئ يطيش فرحاً ويسبل عليه ما في الطريق إليها من ألم ومرض وإبتلاء وقد محبوب وهجوم الموت ومعالجة غصصه .

فإن المشتاق إلى الكعبة يهون عليه رمل زرود، والتائق إلى العافية لا يبالي بمرارة الدواء .

ويعلم أن جودة الثمر ثم على مقدار جودة البذر ههنا، فهو يتخير الأجود، ويفتنم الزرع في ثمرين العمر من غير فتور .

ثم يتخايل المؤمن دخول النار والمقوبة، فيتنص عيشه ويقوى قلبه، فعنده بالحالين شغل عن الدنيا وما فيها، فقلبه هائم في بقاء الشوق تارة وفي صحراء الخوف أخرى، فما يرى البليان .

فإذا نازله الموت قوى ظنه بالسلامة، ورجا لنفسه النجاة، فهون عليه .

فإذا نزل إلى القبر وجاءه من يسألونه، قال بعضهم لبعض : دعوه فما استراح إلا الساعة . نسأل الله عز وجل يقظة تامة تحركنا إلى طلب الفضائل، وتمنعنا من اختيار الرذائل، فإنه إن وفق، وإلا فلا نافع .

٣٠٦ - فصل : الله لا يعطار إلا الكامل

لقد اعتبرت على مولاي سبحانه وتعالى أمراً عجيباً، وهو أنه تعالى لا يختار لمحبهه والقرب منه إلا الكامل صورة ومعنى .

ولست أعنى حسن التخطيط ، وإنما كمال الصورة اعتدالها ، والمتعديلة
ما تخلو من حسن ، فيتبعها حسن الصورة الباطنة ، وهو كمال الأخلاق ،
وزوال الأكدار ، ولا يرى في باطنه خبثاً ولا كدراً ، بل قد حسن باطنه كما
حسن ظاهره .

وقد كان موسى عليه السلام كل من رآه يحبه ، وكان نبينا صلى الله عليه وسلم
كالقمر ليلة البدر .

وقد يكون الولي أسود اللون ، لكنه حسن الصورة ، لطيف المعاني .

فعلى قدر ما عند الإنسان من انعام في كمال الخلق والخلق ، يكون عمله ،
ويكون تقريبه إلى الحضرة بحسب ذلك .

فمنهم كالخادم على الباب ، ومنهم حاجب ، ومنهم مقرب ، ويندر من يتم
له الكمال .

ولعله لا يوجد في مائة سنة منهم غير واحد .

وهذه حكاية ما تحصل بالاجتهاد ، بل الاجتهاد يحصل منها ، لأنه إذا وقع
تماماً حث على الجهد على قدر نقصائه .

وهذا لا حيلة في أصله . إنما هو جلبة ، وإذا أردك لأمر هياك له .

٤٠٧ - فصل : العقل منحة من الله

تأملت على قوم يدعون العقول ويمترضون على حكمة الخالق .

فيلبغى أن يقال لهم : هذا الفهم الذي دلكم على رد حكمته أليس هو

من منحه ؟

أفأعطاكم الكمال ورضي لنفسه بالنقص ! هذا هو الكفر المحض ، الذي يزيد في القبح على الجحد .

فأول القوم إبليس ، فإنه رأى بمقله أن جوهر النار أشرف من جوهر الطين ، فرد حكمه الخالق .

ومر على هذا خلق كثير من المعترضين ، مثل ابن الراوندى ، والبقرى ^(١) ، وهذا المعري اللعين يقول : كيف يعاب (ابن) ^(٢) الحجاج بالسخط والدهر أقبح فعلا منه .

أنرى معنى به الزمان اكلا . فإن مر الأوقات لا يفعل شيئاً ، وإنما هو تعريض بالله جل شأنه . وكان يستعمل الموت ظناً منه أنه يستريح .

وكان يوصى بتوك النكاح والفسك ، ولا يرى في الإيجاد حكمة إلا العناء والتعب ومصير الأبدان إلى البلى .

وهذا لو كان كما ظن كان الإيجاد عبثاً ، والحق منزه عن العبث .

قال تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ^(٣) » .

فإذا كان ما خلق لنا لم يخلق عبثاً ، أفنكون نحن ، ونحن مواطن معرفته ، وجمال تكليفه ، قد وجدنا عبثاً ؟

ومثل هذا الجهل إنما يصدر من ينظر في قضايا العقول التي يحكم بها على الظواهر ، مثل أن يرى مبدئاً ينقض .

(١) في الحديث : البصري . وهو عجيب .

(٢) ساكنة من الحديث .

(٣) جزء من الآية ٢٧ من سورة ص .

والعقل بمجردة لا يرى ذلك حكمة . ولو كشفت له حكمة ذلك لعلم أنه صواب .

كما كشف لموسى مراد الخضر في خرق السفينة وقتل الغلام .

ومعلوم أن ذبح الحيوان ، وتقطيع الرغيف ، ومضغ الطعام ، لا يظهر له فائدة على الإطلاق .

فإذا علم أنه غذاء لبطن من هو أشرف بدنأ من المذبوح ، حسن ذلك الفعل .

واعجباً أو مانقضى العقول بوجوب طاعة الحكيم الذى تعجز عن معرفة حكمه مخلوقاته .

فكيف تعارضه في أفعاله ؟ نمود ياقته من الخذلان .

٣٠٨ - فضل وعظ السلطان ومراعاة الأحوال

يلبى لمن وعظ سلطاناً أن يبالغ في التلطف ، ولا يواجهه بما يقتضى . أنه ظالم .

فإن السلاطين حظهم التفرد بالقهر والغلبة ، فإذا جرى نوع توبيخ لهم كان لاذلالاً ، وهم لا يهتملون ذلك .

ولإنما يلبنى أن يمزج وعظه بذكر شرف الولاية ، وحصول الثواب في رعاية الرعايا ، وذكر سير العادلين من أسلافهم .

ثم لينظر الواعظ في حال الموعوظ قبل وعظه .

فإن كانت (١) سيرته حميدة كما كان منصور بن عمار وغيره يعظون الرشيد وهو يبكي ، وقصده الخير ، زاد في وعظه ووصيته .

وإن رآه ظالماً لا يلتفت إلى الخير ، وقد غلب عليه الجهل ، اجتهد في ألا يراه ، ولا يعظه .

لأنه إن وعظه خاطر بنفسه ، وإن مدحه كان مدهناً .

فإن اضطر إلى موعظته كانت كالإشارة ، وقد كان أقوام من السلاطين ياتون عند الموعظة ، ويحتملون الواعظين .

حتى أنه قد كان المنصور يراجع بأنك ظالم فيصبر .

وقد تغير الزمان ، وفسد أكثر الولاة ، وداهنهم العلماء ، ومن لا يداهن لا يجد قبولاً للصواب ، فيسكت .

وقد كانت الولايات لا يسألها إلا من أحكمته العلوم ، وثقافته التجارب ، فصار أكثر الولاة يتساوون في الجهل ، فتأتى الولاية على من ليس من أهلها .

ومثل هؤلاء يلغى الحذر منهم ، والبعد عنهم .

فن ابتلى بوعظهم فليكن على غاية التحرز فيما يقول ، ولا ينبغي أن يشتر بقولهم : عظنا (٢) فإنه لو قال كلمة لا توافق أغراضهم ثارت حراراتهم .

وايحذر مذكر السلطان أن يعرض له بأرباب الولايات ، فإنهم إذا سمعوا

(١) في الحديث : فإن رأى .

(٢) في الحديث : بقولهم منه بحسن القبول لما يقول ، ظناً .

بذلك صار الواعظ مقصوداً لهم بالإهلاك ، خوفاً من أن يعتبر السلطان أحوالهم
تقصداً أمورهم .

والبعد في هذا الزمان عنهم أصح ، والسكوت عن المواعظ لهم أسلم .
فن اضطر تلافيف غاية التلطف ، وجعل وعظه للموام وهم يسمعون
ولا يعينهم منه بشيء . والله الموفق .

٣٠٩ - فصل : فيمن ادعى النبوة ومن ادعى الكرامات

الحق لا يشبهه بباطل ، إنما يموه الباطل (١) عند من لا فهم له .

وهذا في حق من يدعى النبوات ، وفي حق من يدعى الكرامات .

أما النبوات فإنه قد ادعاها خلق كثير ظهرت قبائحهم ، وبانت فضائحهم ،
ومنها ما أوجبته خسة الهمة والتهتك في الشهوات ، والتهافت في الأقوال
والأفعال ، حتى اقتضوا .

فمنهم الأسود العنسي ، ادعى النبوة ولقب نفسه ذا الحمار لأنه كان يقول
ياأبني ذو الحمار ، وكان أول أمره كاهناً يشعوذ فيظهر الأعاجيب . فخرج في
أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم فسكاتبته من حج ونجران (٢) وأخرجوا
عمر بن حزم وخالد بن سعيد صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصفا
له اليمن ، وقاتل شهر بن باذان (٣) فقتله وتزوج ببلته فأعانت على قتله فهلك في
حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبأن للعقلاء أنه كان يشعبد .

ومنهم مسيلة ، ادعى النبوة وتسمى رحمن اليمامة ، لأنه كان يقول : الذي

(١) في الحديث : بالباطل .

(٢) في الحديث : وواعدته نجران .

(٣) في الدمشقية : بإدام .

يأتيني رحمان . فأمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وادعى أنه قد أشرك معه ، فالحجب أنه يؤمن برسول ويقول إنه كذاب . ثم جاء بقرآن يضحك الناس ، مثل قوله : يا ضفدع بلت ضفدعين ، نفى ما تنقين ، أعلاك في الماء وأسفلك في الطين ، ومن العجائب شاة سوداء تحلب لبنا أبيض . فانهك ستره . في الفصاحة .

ثم مسح يده على رأس صبي فذهب شعره . وبصق في بئر فبيست .

وتزوج سجاح التي ادعت النبوة فقالوا : لا بد لها من مهر ، فقال : مهرها أني قد أسقطت عنكم صلاة الفجر والعمرة .

وكانت سجاح هذه قد ادعت النبوة بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستجاب لها جماعة فقالت : أعدوا الركاب ، واستعدوا للنهاب . ثم أعبروا على الرباب ، فليس دونهم حجاب ، فقاتلوه .

ثم قصدت اليمامة فها بها مسيلة فراسلها وأهدى لها فحضرت عنده فقالت . اقرأ علي ما يأتيك به جبريل .

فقال : إنكن معشر النساء خلقتن أفواجا ، وجعلتن لنا أزواجا ، ونولجه فيكن لإبلاجا . فقالت : صدقت أنت نبي .

فقال لها : قومي إلى الخدع ، فقد هيء لك المضجع ، فإن شئت مستلقاة . وإن شئت على أربع ، وإن شئت بثلاثي ، وإن شئت به أجمع ، فقالت : بل به أجمع ، فهو للشمل أجمع .

فانقضحت عند العقلاء من أصحابها ، فقال منهم عطارذ بن حاجب :

أَصْبَحْتَ نَيْبِي شَيْئًا أَتَى يَطَافُ بِهَا

وَأَصْبَحْتَ أَنْبِيَاءُ النَّاسِ ذَكَرَانَا

فَلَمَحْنَةُ اللَّهِ رَبِّ النَّاسِ كُلِّهِمْ
عَلَى سَجَاحٍ وَمَنْ بِالْإِفْكِ أُغْوَا
أَعْنِي مُسَيِّئَةَ الْكَذِّ ابِ لَا تُقِيَّتْ
أَصْدَاؤُهُ مِنْ رَعِيَتْ حَيْثُمَا كَانَا

ثم لأنها رجعت عن غيها وأسلمت ، وما زالت تبين فضائح مسيلة حتى قتل .
ومنها طليحة بن خويلد ، خرج بعد دعوى مسيلة النبوة وتبعه عوام
وزول سميرا ، فتسمى بذى النون ، يقول : إن الذى يأتيه يقال له ذو النون .
وكان من كلامه : إن الله لا يصنع بتعفير وجوهكم ولا قبج أدهاركم شيئا
فاذكروا الله أعفة قياما .

ومن قرآنه : والحام واليمام ، والسرور الصوام ، ليلفن ملكتنا المراق
والشام .

وتبعه عينة بن حصين ، فقاتله خالد بن الوليد .
لجاء عينة إلى طليحة فقال : ويحك أجمالك الملك ؟ قال : لا ، فارجع
فقاتل ، فقاتل .

ثم عاد ، فقال : أجمالك ؟ فقال : لا ، فعاد فقاتل .

ثم عاد فقال : أجمالك ؟ قال : نعم .

قال : ما قال لك ؟ قال : قال إن لك جيشا لا تنساء .

فصاح عينة : الرجل - والله - كذاب .

فانصرف الناس منهزمين ، وهرب طليحة إلى الشام ، ثم أسلم وصح
إسلامه وقتل بهاوند .

وذكر الواقدي : أن رجلا من بني يربوع يقال له جندب بن كثوم ، كان يلقب كردانا ، ادعى النبوة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يزعم أن دليله على نبوته أنه يسرج مسامير الحديد والطين . وهذا لأنه كان يطلى ذلك بدهن اليلسان فتعمل فيه النار .

وقد تلبأ رجل يقال له كهمش السلابي ، وكان يزعم أن الله تعالى أوحى إليه : يا أيها الجماع ، اشرب لبناً تشبع ، ولا تضرب الذي لا ينفع ، فإنه ليس بمفنع .

وزعم أن دليله على نبوته أنه يطرح بين السباع الضاربة فلا تأكله ، وحيلته في ذلك أنه يأخذ دهن النار وحجر البرسان وقنفدا محرقا وزبد البحر وصدفا محرقا مسحوقا وشبثا من الصبر والحبط فيطلى به جسمه ، فإذا قربت منه السباع فشمّت تلك الأرياح وزفورتها نفرت .

وتلبأ بالطائف رجل يقال له أبو جعوانة العامري ، وزعم أن دليله أنه يطرح النار في القطن فلا يصترق . وهذا لأنه يدهنه بدهن معروف .

ومنهم هذيل بن يعفور من بني سعد بن زهير ، حكى عنه الأصمعي أنه عارض سورة الإخلاص فقال : قل هو الله أحد إله كالأسد جالس على الرصد لا يفوته أحد .

ومنهم هذيل بن واسع كان يزعم أنه من ولد النابتة الذيباني ، عارض سورة السكوت ، فقال له رجل ما قلت ؟ فقال : إنا أعطيناك الجواهر ، فصل لربك وجاهر ، فما يردك إلا كل فاجر .

فظهر عليه السنوري فقتله وصلبه على العمود ، فعبّر عليه الرجل فقال : إنا أعطيناك العمود ، فصل لربك من قعود ، بلا ركوع ولا سجود ، فما أراك تعود .

ومن ظهر فادعى أنه يوحى إليه ، المختار بن أبي عبيد ، وكان متخبطا
في دعواه ، وقتل خلقا كثيرا ، وكان يزعم أنه ينصر الحسين رضوان الله
عليه ، ثم قتل .

ومنهم حنظلة بن يزيد الكوفي ، كان يزعم أن دليله أنه يدخل البيضة
في القنينة ويخرجها منها صحيحة ، وذلك أنه كان ينقع البيضة في الخل الحامض
فيلين قشرها ثم يصب ماء في قنينة ، ثم يدس البيضة فيها ، فإذا لقيت الماء صلبت
وقد تلبأ أقوام قبل نبينا صلى الله عليه وسلم ، كزادشت و « ماني » ،
وافتنضحوا .

وما من المدعين إلا من خذل .

وقد جاءت القرامطة بحيل عجيبة ، وقد ذكرت جمهور هؤلاء وحيلهم
في كتابي التاريخ المسمى « بالمنتظم » ، وما فيهم من يتم له أمر إلا ويفتنضح .
ودليل صحة نوبة نبينا صلى الله عليه وسلم أجلى من الشمس .

فإنه ظهر فقيرا والخلق أعداؤه فوعده بالملك فلك . وأخبر بما سيكون
فكان ، وصين من زمن النبوة عن الشره وخساسة الهمة والكذب والكبر .

وأيد بالثقة والأمانة والنزاهة والعفة ، وظهرت معجزاته للبعيد والقريب
وأنزل عليه الكتاب العزيز الذي حارت فيه عقول الفصحاء ، ولم يقدرُوا
على الإتيان بآية تشبهه فضلا عن سورة .

وقد قال قائلهم وافتنضح ، ثم أخبر أنه لا يعارض فيه كما قال . وذلك
قوله تعالى : « فَأَتُوا بِسُورَةٍ ^(١) » ، ثم قال : « فَإِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَاتَّبِعُوا أَوْ كُنْ تَفَعَّلُوا ^(٢) » ،

(١) جزء من الآية ٢٣ من سورة البقرة ، ٣٨ من سورة يونس .

(٢) جزء من الآية ٢٤ من سورة البقرة .

وكذلك قوله : « فَتَمَسَّكُوا الْمَوْتِ »^(١) ، « وَرَكُنْ يَتَمَسَّكُوهُ »^(٢) .
فما تمناه أحد .

إذ لو قال قائل قد تمنيته لبطلت دعواه .

وكان يقول ليلة غزاة بدر : غداً مصرع فلان ههنا فلا يتعداه .

وقال : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ،
فما ملك بعدهما من كان له كبير قدر . ولا من استتب له حال .

ومن أعظم دليل على صدقه أنه لم يرد الدنيا ، فكان يبيت جائعاً ، ويؤثر إذا
وجد ، ويلبس الصوف ، ويقوم الليل .

وإذا تطالب الثواميس لاجتلاب الشهوات ، فلما لم يرد هاد دل على أنه يدل
على الآخرة التي هي حق .

ثم لم يزل دينه يعلو حتى عم الدنيا ، وإن كان الكفر في زوايا الأرض ،
إلا أنه غزول .

وصار في تابعيه من أمته الفقهاء الذين لو سمح كلامهم الأنبياء القدماء
تحيروا في حسن استخراجهم ، والزهاد الذين لو رآهم الرهبان تحيروا في صدق
زهدهم ، والفطناء الذين لا نظير لهم في القدماء .

أوليس قوم موسى يعبدون بقرة ، ويتوقفون في ذبح بقرة ؛ ويعبرون
البحر ، ثم يقولون : اجعل لنا إلهاً ؟

وقوم عيسى يدخرون من المائدة وقد نهوا .

(١) جزء من الآية ٩٤ من سورة البقرة .

(٢) جزء من الآية ٩٥ من سورة البقرة .

والمعتدون في السبت يعصون الله لأجل الحيتان .
وأمتنا بحمد الله تعالى سليمة من هذه الأشياء ، وإنما في بعضها ميل إلى
الشهوات المنهى عنها ، وذلك من الفروع لأمم الأصول .

فإذا ذكروا بكوا وندموا على تفریطهم .
فنحمد الله على هذا الدين ، وعلى أننا من أمة هذا الرسول صلى الله عليه وسلم .
وقد كان جماعة من المتصنعين بالزهد مالوا إلى طلب الدنيا والرياسة ،
فاستغواهم الهوى فغرقوا ^(١) بإظهار ما يشبه الكرامات ، كالحلاج ^(٢) ،
وابن الشاش ، وغيرهما ممن ذكرت حال تلبسه في كتاب تلبس إبليس .

وإنما فعلوا ذلك لاختلاف أغراضهم ، ولم يزل الله ينشئ في هذا الدين
من الفقهاء من يظهر ما أخفاه القاصرون .

كما ينشئ من علماء الحديث من يهتك ما أشاعه الواضعون ، حفظاً لهذا الدين
ودفعاً للشبهات عنه .

فلا يزال الفقيه والمحدث يظهران عوار كل ملبس بوضع حديث أو بإظهار
دعوى زهد وتنميس فلا يؤثر ما ادعياء إلا عند جاهل بعيد من العلم والعمل -

«لِيُحَقِّقَ النَّحَقَّ وَيُبْطِلَ النَّبَاتِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» ^(٣)

(١) في الحديث : غرقوا . بالنساء . والصواب بالقاف من المخرقة وهي
التدجيل .

(٢) معلومات المؤلف عن الحلاج قاصرة . والأصح التسليم فليس في التسليم
أذى . وإنما هو في الآية - احض دون علم .

(٣) الآية ٨ من سورة الأنفال .

٣١٠ - فصل الاشتغال بخدمة الخالق

واعجباً من موجود لا يفهم معنى الوجود ، فإن فهم لم يعمل بمقتضى فهمه
يعلم أن العمر قصير ، وهو يضيعه بالنوم والبطالة ، والحديث الفارغ ،
وطلب اللذات ، وإنما أيامه أيام عمل لازمان فراغ .

وقد كلف يبذل المال بمخالفة الطبع (من الشرع) ^(١) فبخل به إلى أن
يتضايق الخناق ، فيقول حينئذ : فرقوا عني بعد موتى وافعلوا كذا .

فأين يقع هذا لو فعل ، وبعيد أن يفعل ، وإنما يراد يأنفأك في صحتك
مخالفة الطبع في تكلف مشاق الإخراج في زمن السلامة .

فافرق بين الحالتين إن كان لك فهم .

فالسعيد من انتبه لنفسه وعمل بمقتضى عقله ، واغتنى زمنياً بنهايته الزمن ^(٢)
وانتهب عمراً ياقرب انقطاعه .

ويحك ما تصنع بادخار مال لا يؤثر حسنة في صحيفة ولا مكرمة في
تاريخ ؟

أما سمعت يأنفأك أبي بكر وبخل ثعلبة ؟

أما رأيت تأخير مدح حاتم وبخل الجباب ؟

ويحك لو ابتلاك في مالك لاستغثت ، أو في بدنك لسلت بمرض
لشكوت .

(١) ساقطة من الحديث وفيها : ومخالفة الطبع .

(٢) في الحديث : الخلود . والمراد بالزمن : المرض المزمن .

فَأَنْتَ تَسْتَوْفِي مَطْلُوبَاتَكَ مِنْهُ ، وَلَا تَسْتَوْفِي حَقَّهُ عَلَيْكَ دَوْلًا
لِلْمُطْلَفِينَ (١) .

ولتعلم أن هذا القدر المفرط فيه يحمل الخلود الدائم في ثواب العمل فيه .
فسيحان مَنْ مَنْ عَلَى أَقْوَامَ فَمَمُوا الْمَرَادَ فَأَتَمُّوا الْأَجْسَادَ ، وَغَطَى عَلَى
قُلُوبِ آخَرِينَ فَوْجُودَهُمْ كَالْعَدَمِ .

وكيف لا يتعب العاقل بدنه إمتاع البدن والمقصود مني .

أَتَرَى مَا بَالُ الْحَقِّ مُتَجَلِّيًا فِي إِيجَادِكَ أَيُّهَا الْعَبْدُ !

بَلَى ، وَاللَّهِ إِنْ وَجُودَكَ دَلِيلُ وَجُودِهِ .

وإِنْ نَعِمَهُ عَلَيْكَ دَلِيلُ جُودِهِ .

فَكَمَا قَدَمَكَ عَلَى سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ ، فَقَدِمَهُ فِي قَلْبِكَ عَلَى كُلِّ الْمَطْلُوبَاتِ ..
وَإِخِيَّةٍ مِنْ جِهَلِهِ ، وَافْتَقَرٍ مِنْ أَعْرَاضٍ مِنْهُ ، وَآذِلٍّ مِنْ أَعْتَرٍ بغيره ،
وَاحْصِرَةٍ مِنْ اشْتِغَالٍ بِغَيْرِ خِدْمَتِهِ .

٣٩٩ - فصل : العاقل من ينظر الى نفسه

إِنِّي أَعْجَبُ مِنْ عَاقِلٍ يَرَى اسْتِيلَاءَ الْمَوْتِ عَلَى أَقْرَانِهِ وَجِيرَانِهِ كَيْفَ يَطِيبُ
عَيْشَهُ ، خُصُوصًا إِذَا عَلَتْ سَنَهُ .

وَاعْجَبًا لِمَنْ يَرَى الْإِنْفَاعِيَّ تَدْبُّ إِلَيْهِ وَهُوَ لَا يَزْعَجُ . أَمَّا يَرَى الشَّيْخَ
دَيِّبَ الْمَوْتِ فِي أَعْضَانِهِ ، قَدْ أَخْرَجَ سَكِينَ الْقَوَى وَأَنْزَلَ مُنْتَشِرَمًا (٢) الضَّعْفَ ،

(١) الْآيَةُ ١ مِنْ سُورَةِ الْمُطَفِّفِينَ .

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ وَلَا تَدْرِي لَهَا مَعْنَى .

وقلب السواد يياضاً ، ثم في كل يوم يزيد الناقص .

ففي نظر العاقل إلى نفسه ما يشغله عن النظر إلى خراب الدنيا وفراق
الإخوان ، وإن كان ذلك مزعجاً .

ولكن شغل من احترق بيته بنقل متاعه يلميه عن ذكر بيوت
الجيران .

وإنه لما يُسلى عن الدنيا ويهون فراقها استبدال المعارف بمن تنكره^(١) .

فقد رأينا أغنياء كانوا يؤثرون ، وفقراء كانوا يصبرون ، وعماسين
لأنفسهم يتورعون ، فاستبدل السفهاء عن العقلاء ، والبخلاء عن الكرماء .

فيا سهولة الرحيل ، لعل النفس تلقى من فقدت ، فتلتحق بمن أجت .

٣١٢ - فصل : في جحود الانسان

نظرت في قول الله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ
وَالْدَّوَابُّ^(٢) ، ثم قال : دَوَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ^(٣) ، فرأيت الجحادات
كلها قد وصفت بالسجود ، واستثنى من العقلاء ، فذكرت قول بعضهم :

مَا جَحَدَ الصَّامِتُ مَنْ أَنْشَأَ
وَمِنْ ذَوِي الشُّطْقِ أَتَى الْجُحُودَ

(١) في الحديث : ثم تنكره . لمن حوله أو تنكرم له .

(٢) الآية ١٨ من سورة الحج .

(٣) جزء من الآية ١٨ من سورة الحج

فقلت : إن هذه لقدرة عظيمة ، يوهب عقل الشخص ثم يسلب فائدته ، وإن هذا لأقرب دليل على قادر قاهر .

وإلا فكيف يحسن من عاقل ألا يعرف بوجوده وجود من أوجده ؟ وكيف ينحت صنما بيده ثم يعبده ؟

غير أن الحق سبحانه وتعالى وهب لأقوام من العقل ما يثبت عليهم المحجة ، وأعمى قلوبهم كما شاء عن المحجة .

٢١٣ - فصل : أكثر الزاد فإن السفر طويل

ما رأيت أكثر أذى للثؤمن من مغالطة من لا يصلح ، فإن الطبع يسرق . فإن لم ينتبه بهم ولم يسرق منهم فتر عن عمله .

فإن^(١) رؤية الدنيا تمتح على طلبها ، وقد رأى رسول الله ﷺ سترأ على بابيه فتهسكه وقال : مالي وللدنيا . وليس ثوباً له طراز فرماه وقال : شغلتنى أعلامه . وليس خاتماً ثم رماه وقال : نظرت إليكم ونظرت إليه . وكذلك رؤية أرباب الدنيا ودورهم وأحوالهم ، خصوصاً لمن له نفس تطلب الرفعة .

وكذا سماع الأغاني ومغالطة الصوفية الذين لا نظر لهم اليوم إلا في الرزق الحاصل .

لو كان من أى مكان قبلوه ، ولا يتورعون أن يأخذوا من ظالم ، وليس عندهم خوف كما كان أوائلهم^(٢) .

(١) في الحديث : وإن .

(٢) ومع هذا فالتميم في الحكم مكناً تعصب لآبائهم له ، وحياذ عن نهج العلماء الصحيح .

فقد كان سرى السقطى يبكي طول الليل ، وكان يبالغ في الورع ، وهم ليس لهم ورع سرى ، ولا لهم تعبد الجنيـد .

وإنما أكل ورقص وبطالة وسماع أغاني من المردان ، حتى قال بعض من يعتبر قوله : حضرت مع رجل كبير يوماً إليه من مشايخ الربط ومنهم أمرد . فقام الشيخ ونقطه بدينار على خده .

وإدعاهم أن سماع هذه الأشياء يدعو إلى الآخرة فوق الكذب^(١) .

وليس العجب منهم ، إنما العجب من جهال ينفقون عليهم فينفقون عليهم .

ولقد كان جماعة من القداماء يرون أوائل الصوفية يتعبدون ويتورعون فيعجبهم حالهم ، وهم معذورون في إعجابهم بهم .

وإن كان أكثر القوم في تعبدهم على غير العبادة ، كما ذكرت في كتابي المسمى بتبليس إبليس .

فأما اليوم فقد برح الحفاه ، أحدهم يتردد إلى الظلة ، ويأكل أمه والهم ، ويصافحهم بقميص ليس فيه طراز ، وهذا هو التصوف فحسب .

أولاً يستحي من الله من زهد في رفيع الآثواب لأجل الأخلاق لا لأجل الحق .

ولا يزهد في مطعم ولا شربة .

(١) انظر تفاصيل رأيهم في السماع في بابهم من (الملح) الطوسي .

فالبعد عن هؤلاء لازم .

ويبغى للمفرد لطاعة الله تعالى ألا يخرج إلى سوق جهده ،
فإن خرج ضرورة غرض بصره ، وألا يزور صاحب منصب ولا يلقاه ،
فإن اضطر دارى الأمر .

ولا يخالط عامياً إلا لضرورة مع التحرز .

ولا يفتح على نفسه باب التزوج ، بل يقنع بامرأة فيهادين .

فقد قال الشاعر :

وَالْمَرْءُ مَا دَامَ ذَا عَيْنٍ مُقَلَّبُهَا
فِي أَعْيُنِ الْعَيْنِ مَوْقُوفٌ عَلَى الْخَطَرِ
يَسُرُّهُ مُقَلَّتُهُ مَاضِرٌ مُنْجَتُهُ
لَا مَرَحِباً يَسُرُّوهُ عَادَ بِالضَّرَرِ
فإن كان يغلب عليه العلم انفرد بدراسته ، واحترز من الاتباع المتعلمين ،
وإن غلبت عليه العبادة ، زاد في احترازه .

وليجعل خلوته أنيسه ، والنظر في سير السلف جليسه .

وليكن له وظيفة من زيارة قبور الصالحين والخلوة بها .

ولا يبغي أن يفوته ورد قيام الليل ، وليكن بعد النصف الأول ، فليطل
مهما قدر ، فإنه زمان بعيد المثل .

وليمثل رحيله عن قرب ليقصر أمله ، وليتزوّد في الطريق على قدر
طول السفر .

نسأل الله عز وجل يقظة من فضله ، وإقبالا على خدمته ، وألا يخذلنا
بالانفادات عنه ، لأنه قريب مجيب .

٣١٤ - فصل : شكر النعم نعمة من الله

كلما نظرت في توأصل النعم على تحيرت في شكرها ، وأعلم أن الشكر من النعم فكيف أشكر .

لكني معترف بالتقصير ، وأرجو أن يكون اعترافي قائماً ببعض الحقوق .

وعندي خلة أرجو بها كل خير ، وهي أن من يصوم أو يصلي يرى أنه تعبئاً ويخدم كأنه يقضى حق المخدم .

وأنا أرى أني إذا صليت ركعتين فأبداً قت أكدي فلنفسى أعمل ، إذ المخدم غنى عن طاعتي .

وكان بعض المشايخ يقول : جاء في الحديث : الدعاء عبادة ، وأنا أقول : العبادة دعاء .

فالعجب من يقف للخدمة يسأل حظ نفسه .

كيف يرى أنه قد فعل شيئاً .

إنما أنت في حاجتك ، ومنه من أيقظك لانقاومها خدمتك .

فأنا أقول كما قال الأول :

يَا مُنْتَهَى الْأَمَالِ أَنْتَ كَفَلْتَنِي وَحَفَظْتَنِي
وَعَدَا الزَّامَانُ عَلَيَّ كَيْ يَجْتَاحَنِي فَسَمَعْتَنِي
كَاتِفَادٍ لِي مُتَحَشِّمًا لِمَا رَأَاكَ نَصْرَتَنِي
وَكَسَوْتَنِي ثَوْبَ الْغَنَى وَمِنَ الْمُغَالِبِ صُلَّتَنِي

«فإذا سكتُ بدأتني وإذا سألتُ أجبتني
فإذا شكرتك زدتنى فنتحسنى وبهرتنى
أو إن أمتد بالمال فألأمال أنت أفدتني

٣١٥- فصل : من اشتغل بخدمة الخلق أعرض عن الحق

رأيت أكثر العلماء يتشغلون بصورة العلم ، فهم الفقيه التدريس ، وم
الواعظ الوعظ .

فهذا يرى درسه فيفرح بكثرة من يسمعه ، ويقدر في كلام من يخالفه .
ويضي زمانه في التفكير في المناقضات ، ليظهر من يجادله ، وعينه إلى المصدر
والارتفاع في المجالس .

وربما كانت همه جمع الحطام ، ومخالطة السلاطين .

والواعظ همه ما يروق به كلامه ، ويكثر جمعه ، ويحجب به قلوب الناس إلى
تعظيمه ، فإن كان له نظير في شغله أخذ يطن فيه .

وهذه قلوب غافلة عن الله عز وجل ، إذ لو كانت لها به معرفة لاشتغلت
به ، وكان أنسها بمناجاته ، وإيثارها لطاعته ، وإقبالها على الخلوة به .

لكنها لما خلت من هذا تشاغل بالدينا وذاك دنيا مثلها .

فإذا خلت بخدمة الله تعالى لم تهملها طمعاً ، وكان جمع الناس أحب إليها ،
وحزارة الخلق لها أثر عندها ، وهذه علامة الخذلان .

وعلى ضد هذا متى كان العالم مقبلاً على الله سبحانه مشغولاً بطاعته ،
سكان أصعب الأشياء عنده لقاء الخلق ومجادلتهم ، وأحب الأشياء إليه الخلوة .

وكان عنده شغل من القدح في النظراء ، أو عن طلب الرياسة .

فإن ما علق به همته من الآخرة أعلى من ذلك .

والنفس لا بد لها مما تشاغل به . فن اشتغل لخدمة الخلق أعرض عن الحق ،
فإنما يربى رياسته .

وذلك يوجب الإعراض عن الحق ، وما جعل الله لرجل من قلبين
في جوفه .

٣٦ - فصل : رؤية حقيقة الأشياء

قد جاء في الأثر : اللهم أرنا الأشياء كما هي ، وهذا كلام حسن غاية (١) .
وأكثر الناس لا يرون (٢) الأشياء بعينها ، فإنهم يرون الغاني كأنه باق ،
ولا يكادون يتخيلون زوال ما هم فيه وإن علموا ذلك .

إلا أن عين الحس مشغولة بالنظر إلى الحاضر .

ترى (٣) زوال اللذة وبقاء إثمها ، ولو رأى اللص قطع يده هان عنده
المسروق . فن جمع الأموال ولم ينفعها فأراها بعينها ، إذ هي آلة لتحصيل
الأغراض ، لا تراد لذاتها .

ومن رأى المعصية بعين الشهوة فأراها ، إذ فيها من العيوب ما شئت ،
ثم ثمرتها عقوبة آجلة ، وفضيحة عاجلة .

(١) في الحديث : غاية الحسن .

(٢) في الحديث : ما يرون .

(٣) في الحديث : ألا ترى .

وانظر إلى أكبر شهوات الحس ، وهو الوطء ، فإن الماء لا يحصل إلا بعد
المطعم ومشرب .

ومن تفكر في المطعم نظر إلى حرث الأرض ، وأنها تفتقر إلى بقر الحراثة
عليهن المحراث ، وهو حديد ومعه خشب ويتعلق به حبال .

فمن تفكر في عمل الحبال نظر في زرع القنب ، وتسريحه وقتله ، والحديد
وجلبه وضربه ؛ والخشب ونباته ونهارته ، ودوران الدوالب وعمله ، ..
ثم استحصاد الزرع وحصده ، وتذريته وطحنه ؛ وعجنه وخبزه ، ومن عمل
التنور وجلب الشوك .

ومن (هذا) ^(١)الجلس إذا نظر فيه كثر جداً حتى قالوا لا تنال لقمة إلا
وقد عمل فيها ثلاثمائة نفس أو نحوهم .

فإذا أكل تلك اللقمة فليفكر في خلق الأسنان لقطعها ، والأضراس
لطحنها ، وعذوبة ماء الفم لخلطها ، واللسان ليقلبها ؛ وعضلات الفم يصعد
منها شيء ويبقى شيء حتى يصلح البلع .

ثم يتناولها المعى فيوصلها إلى الكبد فيقوم طابخاً لها ، فإذا صارت دماً نفث
رسوبها إلى الطحال ؛ ومائتها إلى المثانة ، واستخلصت من أخلص الدم
وأصفاه للكبد والدماع والقلب .

وأخذت أجود ذلك لخدمته إلى الأنثيين معداً لخلق آدمي .

فإذا تحركت نيران الشهوة تدفقت تلك النطفة ، وقد حكم الشرع
بطهارتها ، وحكم لها بطهارة الرحم والحمل الذي يباشره الذكر ؛ فيخلق منها
الآدمي الموحد .

فما جاء هذا الشخص إلا بأعلى الغلاء ، وبعد عجائب أشرنا إليها ، لا أنا :
عددهاها .

أفمن فهم هذا يحسن منه أن يبدد تلك النطفة في حرام ، أو أن يطفأ في محل .
نجس فتضيق ؟

فكم يتعلق بالزنا من لا يني معشار عشرها بلذة لحظة ، منها هتك العرض .
بين الناس ، وكشف العورات المحرمة ، وخيانة الأخ المسلم في زوجته ، إن .
كانت متزوجة ، ونفسيحة المزن بها وهي كآخت له أو بنت .

فإن علقت منه ولها زوج ألحقته بذلك الزوج ، وكان هذا الزاني سيئاً في
ميراث من لا يستحق ، ومنع من يستحق .

ثم يتسلسل ذلك من ولد إلى ولد .

وأما سخط الحق سبحانه فعلم قال تعالى « وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهُ
كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا » (١) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما من ذنب — بعد الشرك — أعظم عند
الله تعالى من نطفة وضعها رجل في رَحِمٍ لا تحلّ له » .

فهم فهو يعلم أن المراد من النطفة إيجاد الموحدين .

ولولا تركيب الشهوة لم يقع الوطء ، لأنه التقاء عضوين مستحسنين ولا
صورتها حسنة ولا ريحها طيب .

ولما الشهوة تغطى عين الناظر ليحصل الولد أصلاً ، فهي عارض .

فمن طلب الشهوة ونسى جنايته بالزنا فأرأى الأشياء على ما هي ..

وقس على هذا المطعم والمشرب وجمع المال وغير ذلك.

٣١٧- فصل : إذا خضعت الحكمة وجب التسليم

إن قال قائل : أى فائدة فى خلق ما يؤذى ؟ فالجواب أنه قد ثبتت حكمة الخالق ، فإذا خفيت فى بعض الأمور وجب التسليم .

ثم إن المستحسنات فى الجملة أنموذج ما أعد من الثواب ، والمؤذيات أنموذج ما أعد من العقاب .

وما خلق شئ يضر إلا وفيه منفعة .

قيل لبعض الأطباء : إن فلاناً يقول : أنا كالعقرب أضر ولا أنفع .

فقال : ما أقل علمه . إنها لتتفع إذا شق بطنها ثم شد على موضع اللسعة .

وقد تجعل فى جوف فخار مسدود الرأس معلق الجوانب ، ثم يوضع الفخار فى تنور فإذا صارت رماداً سقى من ذلك الرماد مقدار نصف دائق أو أكثر من به الحصاة فيفتتها من غير أن يضر بشئ من سائر الأعضاء .

وقد تلسع العقرب من به حمى عتيقة فنزول .

ولسعت رجلاً مفلوجاً فزال عنه الفالج .

وقد تلقى فى الدهن حتى يجتذب قواها ، فيزيل ذلك الدهن الأورام الغليظة ، ومثل هذا كثير .

فالجاهل عدو لما جهله ، وأكبر الحاقة رد الجاهل على العالم .

٣١٨- فصل : جلال العبادة وجمال العابدین

كلما أوعلت الفهوم فى معرفة الخالق فشاهدت عظمته ولطفه ورفقته ، تاهت فى محبته ، فخرجت عن حد الثبوت .

وقد كان خلق من الناس غلبت عليهم محبته ، فلم يقدرُوا على مخالطة الخلق .

ومنهم من لم يقدر على السكوت عن الذكر .

وفيه من لم ينم إلا غلبة ، وفيه من هَام في البراري ، وفيه من احترق في بدنه .

فياحسن مخورم ما أذ سكره ، وياعيش قلقهم ما أحسن وجده . . . ١١
كان أبو عبيدة الخواص قد غلبه الوجد فكان يمشي في الأسواق يقول :
واشوقاه إلى من يراني ولا أراه .

وكان فتح بن سخرى يقول : قد طال شوقى إليك ، فمبجل قدومى عليك .

وكان قيس بن الربيع كأنه مخور من غير شراب .
وكان ابن عقيل يقول (إن)^(١) التبذل فيه سبحانه أحسن من التجميل في غيره .

هل رأيت قط عراة أحسن من المحرمين ؟

هل رأيت للمتزينين برياش الدنيا سمياً كأثواب الصالحين ؟

هل رأيت خماراً أحسن من نعاس المتهمجين ؟

هل رأيت سكرأ أحسن من صقع الواجدين ؟

هل شاهدت ماء صافياً أصنى من دموع المتأسفين ؟

(١) ساقطة من الحديث .

هل رأيت رءوساً مائلة كءوس المنكسرين ؟

هل لصق بالأرض شئ أحسن من جباه المصلين ؟

هل حرك نسيم الأسحار أوراق الأشجار فبلغ مبلغ تحريكه أذيال
المتجهدين ؟

هل ارتفعت أكف وإنبسطت أيدي فضاضت أكف الراغبين ؟

هل حرك القلوب صوت ترجيع لحن أورنة وتر كما حرك حنين المشتاقين ؟

ولئما يحسن التبذل في تحصيل أوفى الأغراض .

لهذا لك حسن التبذل في خدمة المنعم .

٣١٩ - فصل : تغطية العتل وتدبيره

أكرم لا يعرف الدين ، ولا يتأدب بأدابه (مرة يتفوق له قلة العقل في أصل
الوضع ، ثم ذلك القليل لا يعاون ، بل يعان عليه ، وذلك أن الجارحة إذا
دام تعطلها عن عملها الذي هيئت له تعطلت وخمدت ، ولهذا تنقص أبصار
الناسخ والرفائين وتحدد أبصار أهل البوادي ، لأنه لا صاد لأبصارهم)^(١)

وشغل العقل التفكير ، والنظر في عواقب الأحوال ، والاستدلال
بالشاهد على الغائب ، وهم يمتلئون من الطعام دائماً ، وذلك يؤذى العقل .

ثم يطيرون النوم ، فإذا اتبهوا شربوا المسكر ، فاتفق للعقل تعطيل وتغطية ،
فساء التدبير .

(١) ما بين الحاصرتين سقط من الحديث . وجاء محققها بسطور من عنده
لاندري من أن أقي بها . انظر ص ٤١٩ من الحديث .

٣٣٠ - فصل : التلطف في معاداة العوام

من المخاطر العظيمة تحديث العوام بما لا يحتمله قلوبهم ، أو بما قد
رسخ في نفوسهم ضده .

مثاله أن قوماً قد رسخ في قلوبهم التشبيه : وأن ذات الخالق سبحانه
ملاصقة للعرش ، وهى بقدر العرش ، ويفضل من العرش أربعة أصابع ^(١) .

وسموا مثل هذا من أشياخهم ، وثبت عندهم أنه إذا نزل وانتقل إلى
السماوات الدنيا خلقت ^(٢) منه ست سموات .

فإذا دعى أحدهم إلى التنزيه وقيل له ليس كما خطر لك ، إنما ينبغي أن
تمر حاديث كما جاءت من غير مساكنة ما توهمته ، صعب هذا عليه
لوجهين :

أحدهما : لقلبة الحس عليه ، والحس على العوام أغلب .

والثاني : لما قد سمعه من ذلك من الأشياخ الذين كانوا أجمل منه .

فالمخاطب لهذا مخاطر بنفسه ، ولقد بلغنى عن بعض من كان يتدين بمن
قد رسخ في قلبه التشبيه أنه سمع من بعض العلماء شيئاً من التنزيه ، فقال : والله
لو قدرت عليه لقتلته .

فإن الله أن تحدث مخلوقاً من العوام بما لا يحتمله دون احتياله
وتلطف ، فإنه لا يزول ما في نفسه ، ويخطأ المحدث له بنفسه .

(١) في الحديث : قدر أربع أصابع .

(٢) في الحديث : خلقت .

فكذلك كل ما يتعلق بالاصول .

٣٢١ - فصل : الرجل هو من يراعى حفظ الحدود وإخلاص العمل

لا يفرك من الرجل طنطنته ومآزاه يفعل من صلاة وصوم وصدقة وعمرته
من الخلق .

إنما الرجل هو الذى يراعى شيئين : حفظ الحدود ، وإخلاص العمل .

فكم قد رأينا متعبداً يحرق الحدود بالنفية ، وفعل ما لا يجوز بما
يرافق هواه !

وكم قد اعتبرنا على صاحب دين أنه يقصد بفعله غير الله تعالى .

وهذه الآفة تزيد وتقص في الخلق .

فالرجل كل الرجل هو الذى يراعى حدود الله ، وهى ما فرض عليه
والزم به .

والذى يحسن القصد ، فيكون عمله وقوله خالصاً لله تعالى ، لا يريد به
الخلق ولا تعظيمهم له

فرب خاشع ليقال ناسك ، وصامت ليقال خائف ، وتارك للدنيا
ليقال زاهد .

وعلامة المخلص أن يكون فى جلوته كخلوته ، وربما تكلف بين الناس
التبسم والانبساط لينمى عنه اسم زاهد .

فقد كان ابن سيرين يضحك بالنهار ، فإذا جن الليل فكأنه قتل أهل
القرية .

واعلم أن المعمول معه لا يريد الشركاء ، فالخلص مفرد له بالقصد ،
والمرائي قد أشرك ليحصل له مدح الناس .

وذلك ينقلب ، لأن قلوبهم بيد من أشرك معه ، فهو يقلبها عليه
لا إليه .

فالوفق من كانت معاملته باطنة وأعماله خالصة .

وذاك الذي تحبه الناس وإن لم يبالهم ، كما يمتنون المرائي وإن
زاد تبعده .

ثم إن الرجل الموصوف بهذه النصال لا يتناهى عن كمال العلوم ولا يقصر
عن طلب الفضائل .

فلا^(١) الزمان أكثر^(٢) ما يسعه من الخير ، وقلبه لا يفتر عن العمل
القلبي^(٣) إلى أن يصير شغله^(٤) بالحق سبحانه وتعالى .

٢٢٢ - فصل : مساعد الظالم ظالم مثله

رأيت خلقاً يفرطون في أديانهم ثم يقولون : احملونا إذا متنا إلى
مقبرة أحمد .

أراهم ما سمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم امتنع من الصلاة على
من عليه دين وعلى الغال ، وقال : « ما ينفعه صلاتي عليه » .

(١) في الحديث : فهو يملأ .

(٢) في الحديث : بأكثر .

(٣) في الحديث : المحسوب له .

(٤) في الحديث : لأن شغله بالحق .

ولقد رأيت أقواماً من العلماء حملهم حب الصيت على أن استخرجوا إذهناً
من السلطان ، فدفنوا في دكة أحمد بن حنبل ، وهم يعلمون أن هناك خلقاً رفات
بعضهم على بعض .

وما فيهم إلا من يعلم أنه ما يستحق القرب من مثل ذلك .

فأين احتقار النفوس ؟ أما سمعوا أن عمر بن عبد العزيز ، قيل له : تدفن
في الحجرة ؟ فقال : لأن ألقى بكل ذنب ما خلا الشرك أحب إليّ من أن
أرى نفسي أهلاً لذلك .

لكن العادات ، وحب الرياسة غلبت على هؤلاء ، فبقى العلم يجرى على
الأسن عادة لا للعمل به .

ثم آل الأمر إلى جماعة خالطوا السلاطين وبادشروا الظلم ، يراحون على
الدفن بمقبرة أحمد ويوصون بذلك .

فليتهم أوصوا بالدفن في موضع فارغ ، إنما يدفنون على موتى .

ويخرج عظام أولئك فيحشرون على ما ألفوا من الظلم حتى في موتهم ،
ويلسون أنهم كانوا من أعوان الظلمة .

أترى ما علموا أن مساعد الظالم ظالم ، وفي الحديث : كفى بالمرء خيانة أن
يكون أميناً للخونة .

قال السجبان لأحمد بن حنبل : هل أنا من أعوان الظلمة ؟ فقال : لا ، أنت
من الظلمة ، إنما أعوان الظلمة من أعانك في أمر .

٢٢٣- فصل : الحسد طبيعة في الانسان فتومها

رأيت الناس يذمون الحاسد ويبالغون ويقولون : لا يحسد إلا شريراً عادي
نعمة الله ، ولا يرضى بقضائه ، ويخل على أخيه المسلم .

فنظرت في هذا فأرأيت كما يقولون ، وذاك أن الإنسان لا يجب أن
يرتفع عليه أحد ، فإذا رأى صديقه قد علا عليه تأثر هو ولم يجب أن يرتفع
عليه ، وودد لو لم ينل صديقه ما ينال ، أو أن ينال هو ما نال ذاك لئلا يرتفع
عليه وهذا معجون في الطين ، ولا لوم على ذلك .

لأنما اللوم أن يعمل بمقتضاه من قول أو فعل . وكنت أظن أن هذا قد
وقع لي عن سري^(١) وفحصي ، فرأيت الحديث عن الحسن البصري قد
سبقني إليه .

قال : أخبرنا عبد الخالق بن عبد الصمد قال : أخبرنا ابن النقاد قال :
أخبرنا المخلص قال : حدثنا البغوي قال : حدثنا أبو روح قال : حدثنا محمد
ابن الحسين عن هشام عن الحسن قال : ليس من ولد آدم أحد إلا وقد خلق
معه الحسد . . . ١١

فمن لم يجاوز ذلك بقول ولا بفعل لم يتبعه شيء ١١

٢٢٤- فصل : اعظم بذات الدين تربت يداك

من أعظم الضرر الداخِل على الإنسان كثرة النساء .

إنه أولاً يشتت همه في محبتهم ، ومداراتهم وغيرتهم ، والإنفاق

(١) في الحديث : عن درسي .

عليهن ، ولا يأمن إحداهن أن تسكره وتريد غيره ، فلا تتخلص إلا بقتله .
ولو سلم من جميع ذلك لم يسلم في الكسب لهن ، فإن سلم لم ينج مر
السامة لهن أو لبعضهن .

ثم يطلب مالا يقدر عليه من غيرهن ، حتى أنه لو قدر على نساء بغداد
كلهن فقدمت امرأة مستترّة من غير البلد ظن أنه يجد عندها ما ليس عندهن .
ولعمري إن في الجدة لذة ، ولكن رُبّ مستور إذا انكشف
انفضح .

ولو أنه سلم من كل أذى يتعلق بهن أنك بدنه في الجماع ، فيكون طلبه
تلا لتذاذ مانعاً من دوام الالتذاذ .

ورب لقمة منعت لقمات ، ورب لذة كانت سبباً في انقطاع لذات .

والعاقل من يقتصر على الواحدة إذا وافقت غرضه ، ولا بد أن يكون
فيها شيء لا يوافق ، إنما العمل على الغالب ، فتوهب الحلة الرديّة للجيدة .

ويبغى أن يكون النظر إلى باب الدين قبل النظر إلى الحسن .

فإنه إذ قُبل الدين لم يمتنع ذو مروءة بتلك المرأة . وما يهلك الشيخ سريعاً
الجماع ، فلا يفتنه بما يرى من انبساط الآلة وحصول الشهوة .

وذلك مستخرج من قوته مالا يعود مثله ، فلا يبغى أن يفتن بحركة
وسهرة ، ولا يقرب من النساء إن كان له رأى في البقاء .

٢٤٥ - فصل : العاقل المطلوب بالهوى ترجى هدايته

إذا رأيت قليل العقل في أصل الوضع فلا ترجّ خيره .

فأما إن كان وافر العقل لسكنه يغلب عليه الهوى فارحجّه .

وعلاوة ذلك أنه يدبر أمره في جهله ، فيستتر من الناس إذا أتى فاحشة .
ويراقب في بعض الأحوال ، ويكي عند الموعظة ، ويحترم أهل الدين ، فهذا
عاقل مغلوب بالهوى .

فإذا انتبه بالندم انقبض شيطان الهوى ، وجاء ملك العقل .

فأما إذا كان قليل العقل في الوضع ، وعلامته ألا ينظر في عاقبة عاجلة
ولا آجلة ، ولا يستحي من الناس أن يرويه على فاحشة ، ولا يدبر أمر دنياه .
تلك بعيد الرجاء .

وقد يندم من هؤلاء من يفلح ، ويكون السبب فيه خميرة من العقل
عطى عليها الهوى ثم تكشف قليلا ليعود ، فنلهم كمثل مصروع أفاق .

٣٢٦ - فصل : لعاقل من تبصر في عواقبه

ينبغي الاحتراز من كل ما يجوز أن يكون ، ولا ينبغي أن يقال : الغالب
السلامة .

وقد رأينا من نزل مع الحيل في سفينة فاضطربت ، ففرق من في السفينة
وإن كان الغالب في هذه الحالة السلامة .

وكذا ينبغي أن يقدر الإنسان في نفقته وإن رأى الدنيا مقبلة ، لجواز
أن تنقطع تلك الدنيا ،

وحاجة النفس لأبد من قضائها ، فإذا بذر وقت السعة فجاء وقت الضيق
لم يأمن أن يسفل في مداخل سوء ، وأن يتعرض بالطلب من الناس .

وكذلك ينبغي للمعانى أن يُعِدَّ للرض ، وللقوى أن يَسْهِيَا للهرم .

وفي الجملة فالنظر في العواقب وفيما يجوز أن يقع شأن العقلاء .

فأما النظر في الحالة الراهنة فحسب ، فحالة الجملة الخلق ، مثل أن يرى نفسه مَسَا في وينسى المرض ، أو غنياً وينسى الفقر ، أو يرى لذة عاجلة وينسى ما تجني عواقبها .

وليس للعقل شغل إلا بالنظر في العواقب ، وهو يشير بالصواب من أين

يقبل ؟ . . .

٢٢٧ - فصل : لا تأس من روح الله

يبين إيمان المؤمن عند الابتلاء ، فهو بالغ في الدعاء ولا يرى أثراً للإجابة ، ولا يتغير أمله ورجاؤه ولو قويت أسباب اليأس ، لعلمه أن الحق أعلم بالمصالح .

أو لأن المراد منه الصبر أو الإيمان ، فإنه لم يحكم عليه بذلك إلا وهو يريد من القلب التسليم لينظر كيف صبره ، أو يريد كثرة اللجأ والدعاء .

فأما من يريد تعجيل الإجابة وَيَسْتَسْرِعُ أن لم تهجل ، فذاك ضعيف الإيمان ، يرى أن له حقاً في الإجابة ، وكأنه يتقاضى أجره عمله .

أما سمعت قصة يعقوب عليه السلام : بقي ثمانين سنة في البلاء^(١) ورجاؤه لا يتغير ، فلما ضم إلى فقد يوسف فقد نبيا من لم يتغير أمله وقال : « عسى الله أن يأتي نبي يهيم بهم جميعاً^(٢) » .

(١) لم تثبت هذه المدة تاريخياً .

(٢) جزء من الآية ٨٢ من سورة يوسف .

وقد كشف هذا المعنى قوله تعالى : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا
الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ
وَالضَّرَاءُ وَزُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى
نُفِرُ اللَّهُ إِلَّا إِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ » (١) .

ومعلوم أن هذا لا يصحدر من الرسول والمؤمنين إلا بعد طول البلاء
وقرب اليأس من الفرج .

ومن هذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يزال العبد بخير ما لم
يستعجل ، قيل له : وما يستعجل ؟ قال : يقول : دعوت فلم يستجب لي .

فإياك إياك أن تستطيل زمان البلاء ، وتضجر من كثرة الدعاء ، فإنك
مبتلى بالبلاء ، متعبد بالصبر والدعاء ، ولا تيأس من روح الله وإن طال البلاء .

٤٢٨ - الفصل : المعاصي سببها طلب اللذات

تذكرت في سبب دخول جهنم ، فإذا هو المعاصي .

فنفرت في المعاصي ، فإذا هي حاصلة من طلب اللذات .

فنفرت في اللذات ، فرأيتها خدعاً ليست بشيء ، وفي ضمنها من الأكدار
ما يصيرها نفساً فتخرج عن كونها لذات .

فكيف يتبع العاقل نفسه ويرضى بجهنم لأجل هذه الأكدار ؟

فن اللذات الزنا ، فإن كان المراد إراقة الماء فقد يراق في حلال .

وإن كان في معشوق فرادُ النفس دوام البقاء مع المعشوق ، فإذا هي
ملكته فالمملوك مملول .

وإن هو قارب ساعة ثم فارقه ، فحسرة الفراق تربو على لذة القرب .

وإن كان ولد له من الزنا فالفضيحة الدائمة ، والعقوبة التامة ، وتنكيس
الرأس عند الخالق والمخلوق .

وأما الجاهل فيرى لذته في بلوغ ذلك الغرض ، ويلبس ما يحبى بما
يكدر عيش الدنيا والآخرة .

ومن ذلك شرب الخمر ، فإنه تنجيس للقم والشرب ، وإبعاد للعقل ،
وتأثيراته معلومة عند الخالق والمخلوق .

فالعجب من يؤثر لذة ساعة تبنى عقاباً وذهاب جاه ، وربما خرج بالعريضة
إلى القتل .

وعلى هذا فقس جميع المذرفات ، فإن لذاتها إذا وزنت بميزان العقل لا تفي
بمعايير عواطف القسباح في الدنيا والآخرة .

ثم هي نفسها ليست بكثير شيء فكيف تباع الآخرة بمثل هذا ؟

سبحان مَنْ أنعم على أقوام ، كلما لاحت لهم لذة نصبوا ميزان العقل
ونظروا فيما يحبى ، وتلمحوا ما يؤثر تركها فرجعوا الأصلح .

وطمس على قلوب فهم ترى صورة الشيء وتلصق جناياته .

ثم العجب أنا نرى من يبعد عن زوجته وهو شاب ليعدون الطريق
فيقال ساعى .

فيقلب هواه لطلب ما هو أعلى وهو المدح . كيف لا يترك محرماً ليمدح
في الدنيا والآخرة ؟

ثم قدّر حصول ما طلبت من اللذات وذهابها واحسب أنها قد كانت وقد
هانت وتخلصت من محنها . أين أنت من غيرك ؟ أين تعب عالم قد درس العلم
خمسین سنة ؟ ذهب التعب وحصل العلم ، وأين لذة البطال ؟ ذهبت الراحة
وأعقبت الندم .

٢٢٩ - فعل : من تبع العقل سلم

من وقف على موجب الحس هلك . ومن تبع العقل سلم ، لأن مجرد
الحس لا يرى إلا الحاضر وهو الدنيا . وأما العقل فإنه ينظر إلى المخلوقات ،
فيعلم وجود خالق^(١) منح وأباح ، وأطلق وحظّر . وأخبر : أني سألتكم
ومبتليكم ليطهر دليل وجودي عندكم بترك ما تشتهون طاعة لي .

وإني قد بنيت لكم داراً غير هذه ، لإثابة من يطيع ، وعقوبة من
يخالف .

ثم لو ترك الحس وما يشتهى مع أغراضه قرب الأجر ، إنما يرقى فيجلبه ،
ويشرب الخمر فيعاقب ، ويسرق فيقطع ، ويفعل زلة فيفضح بين الخلق .

ويعرض عن العلم إلى البطالة فيفتح الندم عند حصول الجهل .

ثم إننا نرى الكثير من عمل بمقتضى عقله ، قد سلمت دنياه وآخرته ،
وميز بين الخلق بالتميز ، وكان عيشه في لداته غالباً خيراً من عيش موافق
للهمي .

(١) في الحديث : الخالق . ثم زاد بعدها : ويدل على أنه قد منح .

فليعتبر ذو الفهم بما قلت ، وليعمل بمقتضى الدليل وقد سلم .

٢٣٠ - فصل : احتفظ دينك ومروءتك بترك الحرام

العجب لمؤثر شهوات الدنيا . ألا يتدبر أمرها بالعقل قبل أن يصير إلى منقولات الشرع ؟

إن أعظم لذات الحس الوطء ، فالمرأة المستحسنة إنما يكون حال كمالها من وقت بلوغها إلى الثلاثين ، فإذا بلغت أثر فيها (١) .

وربما ابتيخت شعرات من رأسها فينفر الإنسان منها . وقد يقع الملل قبل ذلك ، وطول الصبغة يكشف العيوب .

وما عيب نساء الدنيا بأبلغ من قوله : « وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ » (٢) .

فلو تفكر الإنسان في جسد مملوء بالنجاسة ما طاب له ضمه ، غير أن الشهوة تغطي عين الفكر .

فالعقل من حفظ دينه ومروءته بترك الحرام ، وحفظ قوته في الحلال ، فأنتفعها في طلب الفضائل ، من علم أو عمل .

ولم يسح في إثناء عمره وتشيت قلبه في شيء لا تحسن عاقبته :

مَا فِي هَوَادِجِكُمْ مِنْ مُهْجَى عَوْضٍ
إِنْ مِتُّ شَوْقًا وَلَا فِيهَا لَهَا ثَمَنٌ

(١) زاد في الحديث دون تنبيه : ما مضى من عمرها في الولادة وغيرها .

(٢) جزء من الآية ٢٥ من سورة البقرة .

وعوموم من رأينا من الكبار غلبت عليهم شهوة الوطء فانهدمت أعمارهم ،
ورحلوا سريعا .

وقد رأينا من العقلاء من زجر نفسه عن هذه المحنة ، ولم يستعملها
إلا وقت الحاجة ، فبقى لهم سواد شعورهم وقوتهم ، حتى تمتعوا بها في الحياة
وحصلوا المناقب ، وعرفت منهم النفوس قوة العزيمة ، فلم تطلبهم بما يؤذى .

٢٣١- فصل : رؤية النبي مناما مثال لا مثل

قد أشكل على الناس رؤية النبي صلى الله عليه وسلم وقوله : من رأى .
في المنام فقد رأى . فقال : ظاهر الحديث أنه يراه حقيقة .
وفي الناس من يراه شيناً وشاباً ومريضاً ومعافى .

فالجواب أنه من ظن أن جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم المودع
في المدينة خرج من القبر ، وحضر في المكان الذي رآه فيه ، فهذا جهل
لا جهل يشبهه .

فقد يراه في وقت واحد ألف شخص ، في ألف مكان ، على صور مختلفة .
فكيف يتصور هذا في شخص واحد ؟ وإنما الذي يرى مثاله لا شخصه .
فبيق من رأى فقد رأى معناه : قد رأى مثالي الذي يعرفه الصواب ،
وتحصل به الفائدة المطلوبة .

فإن قيل : فما تقولون في رؤية الحق سبحانه ؟ .
فنقول : يرى مثالا لا مثالا ، والمثال لا يقتصر إلى المساواة والمشابة ، كما
قال تعالى : « أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا (١) » .
فضره مثالا للقرآن واتساع الخلق به .

ويوضح هذا أنه إنما يرى من رأى الحق سبحانه وتعالى على هيئة خصوصية ،
والحق سبحانه وتعالى مُمَكَّنٌ ، قد توحَّد ، فوضح ما قلنا^(١) .

٢٣٢ - فصل : يجب أن يكون المحدث فتيتها

(هذا فصل غزير الفائدة)^(٢) .

اعلم أنه لو اتَّسَعَ العمر لم أضع من الإيفال في كل علم إلى منتهاه ، غير
أن العمر قصير . والعلم كثير .

فينبغي للإنسان أن يقتصر من القراءات إذا حفظ القرآن على العشر^(٣) .

ومن الحديث على الصَّحاح ، والسنن والمسانيد المصنفة . فإن علوم
الحديث قد انبسطت زائدة في الحد وما في هذا الجزء^(٤) وإنما الطرق تختلف .

وعلم الحديث يتعلق ببعضه ببعض ، وهو مشتمل ، والفقهاء يسمونه علم
الكُسالى ، لأنهم يتشاكلون بكتابته وسماحه ، ولا يكادون يعانون حفظه ،
وفوتهم الملم وهو الفقه .

وقد كان المحدثون قديماً هم الفقهاء ، ثم صار الفقهاء لا يعرفون الحديث ،
والمحدثون لا يعرفون الفقه .

فإن كان ذا همّة وتَصَحَّحَ نفسه تشاغل بالمهم من كل علم ، وجعل لُجلاً
مُغْلَةً الفقه ، فهو أعظم العلوم وأهمها .

وقد قال أبو زرعة : كتب إلى أبو ثور : فإن هذا الحديث قد رواه
ثمانية وتسعون رجلاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والذي صح منه
طريق يسيرة .

(١) في الحديث : ما قلناه .

(٢) ما بين الخاصرتين ساقط من الحديث .

(٣) في الحديث : على العشرة .

(٤) في الحديث : والمتون محصورة .

فالتشاغل بغير ما صح يمنع التشاغل بما هو أهم .
ولو اتسع العمر كان استيفاء كل الطرق في كل الأحاديث غاية في الجودة ،
ولكن العمر قصير .

ولما تشاغل بالطرق مثل يحيى بن معين فإنه من الفقه كثير ، حتى أنه سئل
عن الحائض أيجوز أن تغسل الموق ؟ فلم يعلم ، حتى جاء أبو ثور فقال : يجوز ،
لأن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أركب رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض .

فيحيى أعلم بالحديث منه ، ولكن لم يتشاغل بفهمه .
فأنا أنهى أهل الحديث أن تشغلهم كثرة الطرق .

ومن أقبح الأشياء أن تجرى حادثة يسأل عنها شيخ قد كتب الحديث
سنتين سنة فلا يعرف حكم الله عز وجل فيها .

وكذلك أنهى من يتشاغل بالتزهد والانقطاع عن الناس أن يعرض
عن العلم ، بل يلبى أن يجعل لنفسه منه حظا ليعلم إن زل كيف يتخلص .

٤٣٣ - فصل : العقل السليم في الجسم السليم

معرفة الله سبحانه لا تحصل إلا لسكامل العقل ، صحيح المزاج ، والترقى
إلى محبته بذلك يكون .

وإن أقواماً قلّت عقولهم ، وفسدت أمزجتهم ، فساءت مطامعهم ،
وقلّت فتخيلت لهم الخيالات الفاسدة ، فادّعوا معرفة الحق ومحبته ،
ولم يكن عندهم من العلم ما يصددهم عما ادّعوا فلبسوا (١) .

(١) في الحديث زيادة : وعلى المؤمن أن يرعى حق بدنه ، وليتخير له
الاغذية .

وليعلم أن في المأكولات [مايسبب] إفساد العقل وفيها ما يزيد في السوداء
فيوجب المالبخوليا ، فترى صاحبها يحب الخلوة ، ويهرب من الناس ، وقد يقلل
المطعم ، فيقوى مرضه فيتخيل خيالات يظنها حقاً .

فهم من يقول : إني رأيت الملائكة ، وفيهم من يخرج الأمر إلى دعوى
حجة الحق والواله فيه ، ولا يكون ذلك عن أصل معتمد عليه^(١) .

وإنما العاقل العالم يسير في الطريق بين الرقيقين : العلم والعقل .

فإن تقلل من الطعام فبعقل ، وحدّ التقليل ترك فضول المطعم وما يخاف
شره من شبهة أو شهوة يحذر تعودها .

وأما زيادة التقليل مع القدرة فليس لعقل ولا شرع ، إلا أن يكون الفقر عم ،
فيقتل ضرورة .

ومن تأمل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وجدهم يأخذون
بمقدار ولا يتركون حظوظ النفس التي تصلحها .

وما أحسن الأمر وأعدله قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك
طعام ، وثلث شراب ، وثلث نفس » .

وقد قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض : « أصب من هذا
الطعام فهو أوفق لك من هذا » .

وكان صلى الله عليه وسلم يشاور الأطباء ، ويحتجم ، ويبحث على التداوي
ويقول : ما أنزل الله داء إلا وأنزل له شفاء فتداؤوا .

لجاء أقوام جهلوا العلم والحكمة في بليان الأبدان .

(١) لا تعلم طعاما يبعث الحب . فما هذا ؟

فمنهم من أقام في الجبال يأكل البلوط ، فأصابه القولنج ، ومنهم من قلل
المطعم إلى أن ضعفت قواه^(١) ، ومنهم من اقتصر على نبات الصحراء ، ومنهم
من كان لا يقوت إلا الباقلاء والشعير . فأوجبت هذه الأفعال أمراضاً في البدن ،
وترقت إلى إفساد العقل .

واتفق لهم قلة العلم ، إذ لو علموا لفهموا أن الحكمة تنهى عن مثل هذا ،
فإن البدن مبنى على أخلاط إذا اعتدلت وقمت السلامة ، وإذا زاد بعضها
وقع المرض .

وأكثر هؤلاء مرضوا وتعجل لهم الموت ، وفيهم من خرج إلى
التسودن^(٢) ، وفيهم من لاحت له ألواح ، فادعى رؤية الملائكة إلى
غير ذلك .

فأما أهل العلم والعقل فهربهم من الخلق لخوف المعاصي ورؤية
المنكر .

وفيهم من قويت معرفته فشغلته معرفة الحق ومحبه على ملاقة الخلق .
فهذه هي الخلوات الصافية ، لأنها تصدر عن علم وعقل فتحفظ البدن ،
لأنه ناقة توصل .

ولا ينبغي أن يتهاون بالماكولات ، خصوصاً من لم يعتد التشف «
ولا يلبس الصوف على البدن من لم يعتده^(٣)»

(١) في الحديث : قواهم .

(٢) أى إلى غلبة المزاج السوداوى .

(٣) في الحديث : من لم يعتد .

ولينظر في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته ، فإنهم القدوة .
ولا يلتفت إلى مُبليات الطريق ، فيقال : فلان الزاهد قد أكل الطين " ،
وفلان كان يمشى حافياً ، وفلان بقى شهراً ما أكل .

فإن المحققين من هؤلاء المخلصين لله تعالى على غير الجادة ، لأن الجادة .
اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وما كانوا يفعلون .

هذا ولعمري أنه قد كان فيهم من يقنع بالمذقة من اللبن ، ويصبر الأيام
عن الطعام . ولكن إما لضرورة ، أو لأنه معتاد لذلك كما يعتاد البدوي شرب
اللبن وحده ولا يؤذيه ذلك .

وفي الحديث : « عودواكل بدن ما اعتاد ، وفي المتزهدين من أخرج ماله
كله عن يده زهداً ، ومعلوم أن الحاجات لا تنقضى ، فلما احتاج تعرض
الطلب ، وافتر إلى أخذ مال من يد من يعلم أنه ظالم وبذل وجهه .

وقد كانت الصحابة تتجر وتحفظ المال ، وجهال المتزهدين يرون جمع
المال يتافى الزهد .

فمختصة هذا الفصل أن أقول : ينبغي لمن رزق فهاً أن يسعى في صلاح
بدنه ولا يحمل عليه ما يؤذيه ، ولا يتأوله من القوت ما لا يوافق ، ولا
يُضَيِّع ماله ، وليجتهد في استشاره لثلاث يحتاج ، فإنه ما نافق زاهد إلا
لأهل الدنيا .

ولينظر في سير الكاملين من السلف . وليتشاغل بالعلم ، فإنه الدليل -

(١) من أين جاء بهذا ؟ لم نسمع أن زاهداً أكل الطين أبداً .

فحينئذ يحمله الأمر على الخلوة بربه ، والاشتغال بحبه ، فيكون ما ظهر منه ثمرة فضيلة لا فجة ، والله الموفق .

٢٣٤- فصل : استقامة الأمور باستقامة الباطن

مارأيت أظرف من لعب الدنيا بالعقول ، وقد سمعنا ورأينا جماعة من الفطناء الكاملين العقل لعبت بهم الدنيا حتى صاروا كالجنانين . فتَوَلَّوْا الولايات فخرجوا إلى القتل والضرب والحبس والشتم وذهاب الدين ، والمباشرة للظلم كله ^(١) لأجل دنيا تذهب سريعاً .

وهي في مدة إقامتها معجونة ^(٢) بالنقص .

فيا أيها المرزوق عقلاً لا تبخسه حقه ، ولا تطفئه نوره ، واسمع ما نشير به ، ولا تلتفت إلى بكاء طفل الطبع لفوات غرضه .

فإنك إن رحمت بكاه لم تقدر على فطامه ، ولم يمكنك تأديبه ، فيبلغ جاهلاً فقيراً :

لَا تَسْنُهُ عَنْ أَدَبِ الصَّغِيرِ وَلَوْ شَكَ أَلَمَ التَّعَبِ
وَدَعَرَ الْكَبِيرِ لِشَأْنِهِ كَبِيرَ الْكَبِيرِ عَنْ أَدَبِ

واعلم أن زمان الابتلاء ضيف قراء الصبر ، كما قال أحمد بن حنبل : إنما هو طعام دون طعام ، ولباس دون لباس ، وإنما أيام قلائل ، فلا تنظر

(١) في الحديث : وذلك كله .

(٢) في الحديث : وفي مدة إقامتها هي معجونة .

إلى لذة المترفين ، وتلح عواقبهم ، ولا تضق صدرأ بضيق المعاش ، وعلل
الناقة بالحدوث تيسر :

طاول بها الليلَ مَالِ السَّجَنِمُ أَمْ جَنَحَا
وَمَا طَلَّ النَّوْمُ ضَنْ الْجَفْنُ أَمْ سَمَحَا
فَلَيْنَ تَشَكَّتْ كَعَلَلِهَا الْمَجْرَةُ مِنْ
ضَوْنِ الصُّبْحِ وَعِيدِهَا بِالرَّوَّاحِ ضَحَى

وقد كان أهدى إلى أحمد بن حنبل هدية فردها ، ثم قال بعد سنة لأولاده :
لو كنا قبلنا ما كانت قد ذهبت ^(١) .

ومر بشر على بشر ، فقال له صاحبه : أنا عطشان ، فقال : البئر الأخرى ،
فر عليها فقال له : الأخرى ، ثم قال : كذا تقطع الدنيا .

ودخلوا إلى بشر الخافي وليس في داره حصير ، فقبل له : ألا بهذا تؤذى ؟
فقال : هذا أمر ينقضى .

وكان لداود الطائي دار يأوى إليها ، فوقع سقف ، فانتفل إلى سقف ، إلى .
أن مات في الدهليز .

فهؤلاء الذين نظروا في عواقب الأمور ، وبعد هذا فلا أطالبك بهذه
الرتبة ، بل أقول لك : إن حصل لك شيء من المباح لامن فيه ولا أذى ولا
نلته يسؤال ولا من يد ظالم تعلم أن ماله حرام أو فيه شبهة ، فافسح لنفسك
في مباحاتها بمقدار ما تحتاج إليه ، وكن بمقدراً للنفقة غير مبذر .

فإن الحلال لا يمتد السرف ، ومتى أمرت احتجت إلى التعرض
للخلق .

والتناول من الأكدار .

وإن ضاق بك أمر فاصبر ، فإن ضعف الصبر فسل فاتح الأبواب .

فهو الكريم وعنده مفاتيح الغيب .

وإياك أن تبدل دينك بتصنع للخلق أو يتقرب إلى الأمراء وتستعطي^(١)
أموالهم .

واذكر طريق السلف : كان ابن سمعون له ثياب يجلس فيها للناس ثم
يدلوها إلى المجلس الآخر ورثها عن أبيه بقيت أربعين سنة .

وكانت ميمونة بذت شاقولة تعظ الناس ولها ثياب قد بقيت أربعين سنة .

ومن صفا نظره وتهذب لفظه ، نفع وعظه ، ومن كدو كدّر عليه .

والحالة العالية في هذا إقبال القلب على الله عز وجل ، والتوكل عاياه ، والنظر
إليه ، والتفات القلب من الخلق .

فإن احتجت فأسأله ، وإن ضمنت فارغب إليه .

ومتى ساكت الأسباب انقطعت عنه ، ومتى استقام باطنك استقامت
لك الأمور .

٣٣٥ - فصل : قل ينظر أحدكم من يعال

رأيت نفسي تأنس بخلطاء نسميهم أصدقاء ، فبحثت بالتجارب عنهم ،

(١) في الحديث : تستعطي .

فإذا أكثرهم حساد على النعم ، وأعداء لا يسترون زلة ، ولا يعرفون لجلس حقاً ، ولا يواسون من مالههم صديقاً .

فتأملت الأمر ، فإذا الحق سبحانه يغار على قلب المؤمن أن يجعل له شيئاً يأنس به ، فهو يكدر عليه الدنيا وأهلها ليكون أنسه به .

فيلبى أن يعد الخلق كلهم معارف ، ليس فيهم صديق ، بل تحسبهم أعداء .

ولا تظهر شرك لمخلوق منهم ، ولا تعدن من يصلح^(١) لشدة لا ولداً ولا أخاً ولا صديقاً .

بل عاملهم بالظاهر ، ولا تخالطهم إلا حالة الضرورة بالتوقي لحظة .

ثم انفر عنهم ، وأقبل على شأنك ، متوكلاً على خالقك .

فإنه لا يجلب الخير سواه ، ولا يصرف السوء إلا إياه .

فليكن جليسك وأنيسك ، وموضع توكلك وشكواك .

فإن ضعف بصرك فاستغث به ، وإن قلّ يقينك فسله القوة .

وإياك أن تميل إلى غيره ، فإنه غيور ، وأن تشكو من أقداره ، فربما غضب ولم يُعتب .

أوحى الله عز وجل إلى يوسف عليه السلام : « من خلصك من الحب ؟ من فعل ؟ من فعل ؟ قال : أنت » .

قال : فلم ذكرت غيري ؟ فلا طيلن - بك ، أو كما قال .

(١) في الحديث : من لا يصلح . وهو عكس المنى المراد .

هذا وإنما تعرض يوسف عليه السلام بسبب مباح « اذ كُثر في عند ربك (١) ، « وَيَوْمَ نُخَيِّنُهُ إِذْ أَنْجَبْتَكُمُ كَثْرَتُكُمْ » .

وما أعرف العيش إلا لمن يعرفه ويعيش معه ، ويتأدب بين يديه في حركاته وكمالاته كأنه يراه .

ويقف على باب طرفه حاراً من نظرة لا تصلح ، وعلى باب لسانه حافظاً له من كلمة لا تحسن ، وعلى باب قلبه حماية لمسكنه من دخول الأغيار .

ويستوحش من الخلق شغلا به ، وهذا يكرن على سيرة الروحانيين .
فأما المختلط فالعندر غالب عليه ، والمحقق (٢) لا يطلب إلا الأرفع
قال القائل :

أَلَا لَا أَحِبُّ السَّيْرَ إِلَّا مَصَاعِدًا
وَلَا النَّبْرَقَ إِلَّا أَنْ يَكُونُ يَمَانِيًا

٢٢٦ - فصل : ليس إلا من العلم فهم الألفاظ

رأيت أكثر العلماء مشغولين بصورة العلم دون فهم حقيقته ومقصوده .
فأما قارىء مشغول بالروايات ، عاكف على الشواذ ، يرى أن المقصود .
نفس التلاوة ، ولا يتلح عظمة المتكلم ، ولا زجر القرآن ووعده .
وربما ظل أن حفظ القرآن يدفع عنه . فتراه يترخص في الذنوب ، ولو
فهم لعلم أن الحجة عليه أقوى مما لم يقرأ .

(١) جزء من الآية ٢٤ من سورة يوسف :

(٢) جزء من الآية ٢٥ من سورة التوبة .

(٣) في الحديث : والحض ولا معنى لها .

والمحدث يجمع الطرق ، ويحفظ الأسانيد ؛ ولا يتأمل مقصود المنقول ، ويرى أنه قد حفظ على الناس الأحاديث ، فهو يرجو بذلك السلامة .

وربما ترخص في الخطايا ظناً منه أن ما فعل في الشريعة^(١) يدفع عنه .

والفقيه قد وقع له أنه بما قد عرف من الجدال الذي يقوى به خصامه ، والمسائل (التي قد عرف فيها المذهب قد حصل بها)^(٢) يفتي به^(٣) الناس ما يرفع قدره ، ويمحو ذنبه .

فربما هجم على الخطايا ظناً منه أن ذلك يدفع عنه .

وربما لم يحفظ القرآن ولم يعرف الحديث ، وأنهما^(٤) ينهيان عن الفواحش بزرع ورفق .

وينضاف إليه مع الجهل بهما حب الرئاسة ، وإثارة الغلبة في الجدل ، فتزيد قسوة قلبه .

وعلى هذا أكثر الناس ، صور العلم عندهم صناعة ، فهي تكسبهم الكبر والحماقة .

وقد حكى بعض المعتبرين عن شيخ أفنى عمره في علوم كثيرة ، أنه فتن في آخر عمره بفسق أصر عليه ، وبارز الله به .
وكانت حاله تعطى بمضمونها أن علمي يدفع عن شر ما أنا فيه ولا يبق له أثر .

(١) في الحديث : في خدمة الشريعة .

(٢) ما بين العاصرتين ساقط من الحديث .

(٣) في الحديث : يفتي بها .

(٤) في الحديث : ولم يدرا أنهما .

وكان كأنه قد قطع لنفسه بالنجاة ، فلا يرى عنده أثر لخوف ولا ندم على ذنب .

قال : فتغير في آخر عمره ولازمه الفقر ، فكان يلقى الشدائد ولا ينتهي عن قبح حاله .

إلى أن جمعت له يوماً قراريط على وجه السكينة^(١) فاستحي من ذلك وقال : يارب إلى هذا الحد ؟

قال الحاكى : فتعجبت من غفلته كيف نسي الله عز وجل ، وأراد منه حسن التدبير له والصيانة وسعة الرزق ، وكأنه ما سمع قوله تعالى : « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقْتَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً غَدَقًا^(٢) » ،

ولا علم أن المعاصى تسد أبواب الرزق ، وأن من ضيع أمر الله ضيعه الله . فما رأيت علماً ما أفاد كعلم هذا ، لأن العالم إذا زل انكسر ، وهذا مصر لا تؤله معصيته .

وكانه يجوز له ما يفعل ، أو كأن له التصرف في الدين تحليلاً وتحريراً . فرض عاجلاً ، ومات على أقبح حال .

قال الحاكى : ورأيت شيخاً آخر حصل صور علم ، فما أفادته كان أى فسق أمكنه لم يتحاش منه ، وأى أمر لم ينجبه من القدر عارضه بالاعتراض على المقدر والوهم .

(١) أى : السؤال .

(٢) الآية ١٦ من سورة الجن .

فعاش أكدر عيش ، وعلى أقبح اعتقاد حتى درج .

وهؤلاء لم يفهموا معنى العلم ، وليس العالم صور الالفاظ ، إنما المقصود فهم المراد منه ، وذلك يورث الخشية والخوف ، ويرى المنة للمنعيم بالعالم ، وقرة الحجة له على المتعلم .

نسأل الله عز وجل يقظة نفهمنا المقصود ، وتعرفنا المعبود .

ونعوذ بالله من سبيل رعاي يتسمون بالعلماء ، لا يتباهم بما يعملون ، ويعلمون ، ولا يعملون ، ويتكبرون على الناس بما لا يعملون .

ويأخذون عراض الأدنى وقد نهوا عما يأخذون .

غلبتهم طباعهم ، وما راضتهم علومهم ، التي يدرسون .

فهم أخس حالا من العوام الذين يجهلون ، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيوية وهم عن الآخرة هم غافلون (١) .

٢٢٧ - فصل : الثقة يحتاج إلى جميع العلوم

للفقيه أن يطالع من كل فن طرفاً ، من تاريخ وحديث ولغة وغير ذلك ، فإن الفقه يحتاج إلى جميع العلوم ، فليأخذ من كل شيء منها مهما .

ولقد رأيت بعض الفقهاء يقول : اجتمع الشبلي ، وشريك القاضي ، فماتت جميعت له كيف لا يدرى بعد ما بينهما .

وقال آخر في مناظرة : كانت الزوجية بين فاطمة وعلى رضى الله عنهما غير منقطعة الحكم ، فلماذا غسلبا .

فقلت له : ويحك فقد تزوج أمانة بنت زيد ، وهي بنت أختها فانقطع
ورأيت في كتاب إحياء علوم الدين للغزالي من هذا ما يدعش من التخليط
في الأحاديث والتواريخ ، فجمعت من أغاليطه في كتاب .

وقد ذكر في كتاب له سماه المستظهرى^(١) وعرضه على المستظهر بالله ،
أن سليمان بن عبد الملك بعث إلى أبي حازم فقال له : ابعت لى من قطورك ،
فبعث إليه نخالة مقلوة فأفطر عليها ، ثم جامع زوجته فجاءت بعبد العزيز ، ثم
ولدت له عمر .

وهذا تخليط قبيح ، فإنه جعل عمر بن عبد العزيز ابن سليمان بن عبد الملك
لجعل سليمان جده ، وإنما هو ابن عمه .

وقد ذكر أبو المعالى الجوينى فى أواخر كتاب الشامل فى الأصول ،
قال : قد ذكرت طائفة من النقائس المعتبرين بالبحث عن البواطن أن الحلاج ،
والجبائى القرمطى ، وابن المقفع^(٢) توأما على قلب الدول وإفساد المملكة
واستهطاف القلوب ، وارتاد كل منهم قطراً ، فقتل الجبائى فى الإحساء ، وتوغل
ابن المقفع فى أطراف بلاد الترك ، وقتل الحلاج ببغداد ، فحكم عليه صاحباه
بالمسكة والمقصور عن بلوغ الأمانة لبعد أهل بغداد عن الانخداع ، وتوفر
فطنتهم ، وصدق فراستهم .

قلت : ولو أن هذا الرجل أو من حكى عنه عرف التاريخ لعلم أن الحلاج

(١) الذى نعلمه أن المستظهرى هو اللقب الشهير وليس للغزالى ، واسمه
(حلية العلماء فى مذاهب الفقهاء) وما زال مخطوطا .

(٢) فى الدمشقية : ابن المقفع .

لم يدرك ابن المقفع ، فإن ابن المقفع أمر بقتله المنصور ، فقتل في سنة أربع .
وأربعين ومائة .

وأبو سعيد الجبائي القرمطي ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين .

والحلاج قتل سنة تسع وثلاثمائة .

فرمان القرمطي والحلاج متقاربان ؛ فأما ابن المقفع فسكلا .

فيلبغى لكل ذى علم أن يُلم^(١) ، بباقي العلوم ، فيطالع منها طرفا ؛ إذ
لكل علم بعلم تعلق .

وأقبح بمحدث يُسأل عن حادثة فلا يدري ، وقد شغله منها جمع طرق
الاحاديث .

وقيح بالفقيه أن يقال له : ما معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
كذا ؛ فلا يدري صحة الحديث ولا معناه .

نسأل الله عز وجل همة عالية لا ترضى بالنقص بمنه ولطفه .

٣٢٨ - فصل : قدماء العلماء وهمتهم العالية

كانت همم القدماء من العلماء عالية ، تدل عليها تصانيفهم التي هي زبدة أعمارهم .
إلا أن أكثر تصانيفهم دثرت ، لأن همم الطلاب ضعفت ، فصاروا
يطالبون المختصرات ، ولا ينشطون للبطولات .

ثم اقتصروا على ما يدرسون (به)^(٢) من بعضها ، فثرت الكتب
ولم تلتخ .

فبيل طالب الكمال في طلب العلم الاطلاع على الكتب التي قد تخطفت

(١) في الدمشقية وت : يسام .

(٢) ساقطة من الحديث .

من المصنفات ، فليكثر من المطالعة ، فإنه يرى من علوم القوم وعلو همهم ما يشحذ خاطره ، ويحرك عزيمته للجد ، وما يتخلو كتاب من فائدة .

وأعوذ بالله من سير هؤلاء الذين نعاشرهم ، لا نرى فيهم ذاهمة عالية فيقتدى بها المبتدى ، ولا صاحب ورع فيستفيد منه الزاهد .

فإنه الله وعليكم بملاحظة سير السلف ، ومطالعة تصانيفهم ، وأخبارهم .
فلا تستكثر من مطالعة كتبهم رؤية لهم ، كما قال :

كَانَتْنِي أَنْ أَرَى الدَّيَّارَ يَطْرُقُ فِي
فَلَعَلِّي أَرَى الدَّيَّارَ يَسْمَعُنِي

وإني أخبر عن حال ، ما أشبع من مطالعة الكتب ، وإذا رأيت كتاباً لم أره ، فسكأتني وقعت على كثر .

ولقد نظرت في ثبوت الكتب الموقوفة في المدرسة النظامية ، فإذا به يحتوي على نحو ستة آلاف مجلد ، وفي ثبوت كتب أبي حنيفة ، وكتب الحميدي ، وكتب شيخنا عبد الوهاب وابن ناصر ، وكتب أبي محمد بن الحشاش وكانت أحمالا ، وغير ذلك من كل كتاب أقدر عليه .

ولو قلت إن طالعت عشرين ألف مجلد كان أكثر وأنا بعد في الطلب .
فاستفدت بالنظر فيها من ملاحظة سير القوم ، وقدر همهم ، وحفظهم ، وعباداتهم ، وغرائب علومهم ، مالا يعرفه من لم يطالع .
فصرت أستزدي ما الناس فيه ، وأحقر همهم الطلاب والله الحمد .

٢٣٩ - فصل : ترك أعمال العقل في النظر والاستدلال إهمال وحمق

ليس للآدمي أعز من نفسه ، وقد عجبت ممن يتخاطرها ويعرضها للهلاك .
والسبب في ذلك : قلة العقل ، وسوء النظر ، فمنهم من يعرضها للتلذذ

ليمدح برحمه ، مثل قوم يخرجون إلى قتل السبع ، ومنهم من يصعد إلى إيران كسرى ، يقال شاطر ، وساع يمشى ثلاثين فرسخا ، وهؤلاء إذا تلفوا حملوا إلى النار .

فإن هلك ذهبت النفس التي يراد المال لأجلها .

وأعجب من السكل من يخاطر بنفسه في الهلاك ولا يدري ، مثل أن يهذب فيقتل المسلم فيشفي غيظه بالتعذيب في جهنم .

وأظرف من هذا اليهود والنصارى ، فإن أحدهم يبلغ فيجب عليه أن ينظر في نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم ، فإذا فرط (فأت)^(١) فله الخلود في جهنم .

ولقد قلت لبعضهم : ويحك تخاطر بنفسك في عذاب الآبد ، نحن نؤمن بليكم فنقول : لو أن مسلماً آمن بتبينا وكذب بديكم أو بالتوراة خلد في النار ، فما بيننا وبينكم خلاف ، إذ نحن مؤمنون بصدقه وكتابه ، فلو لقيناه لم نخجل ، ولو عاتبنا مثلاً وقال . هل قتم (بسبت)^(٢) بالسبت ، والسبت من الفروع ، والفروع لا يعاقب عليها بالخلود .

فقال لي رئيس القوم : ما طالبكم بهذا ، لأن السبت إنما يلزم بني إسرائيل .

فقلت : فقد سلمنا بإجماعكم وأنتم هالكون ، لأنكم تخاطرون بأرواحكم في العذاب الدائم .

والعجب بمن يهمل النظر فيما إذا قواني فيه أو جب الخلود في العقاب الدائم . وأعجب من السكل جاحد الخالق ، وهو يرى إحكام الصنعة ، ويقول : لا صانع .

والسبب في هذه الأشياء كلها قلة العقل ، وترك إعماله في النظر والاستدلال .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) ساقطة من الحديث .

٣٤٠ - فصل : خطر إنشاء السر

لا ينبغي للعاقل أن يظهر سرّاً حتى يعلم أنه إذا ظهر لا يتأذى بظهوره .
ومعلوم أن السبب في بث السر طلب الاستراحة بيته ، وذلك ألم قريب
فليصبر عليه .

فرب مظهر سرّاً لزوجته ، فإذا طلقت بيته ، وهلك .
أو لصديقه فيظهره عليه حسداً له إذا كان بمانلاً ، وإن كان عامياً فالعالم
أحق . ورب سرّاً ظهر فكان سبب الهلاك .

٣٤١ - فصل : يفوص البحر من طلب الآلى

ما يتناهى في طلب العلم إلا عاشق العلم . والعاشق ينبغي أن يصبر على المكاره .
ومن ضرورة للتشاكل به البعد عن الكسب ، ومذ فقد التفقد لهم من
الأمراء ومن الإخوان لازمهم ^(١) الفقر ضرورة .

والفضائل تنادى : **مهنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالاً**
شديداً ^(٢) . . .

فكلما خافت من ابتلاء ^(٣) قالت :

لَا تَحْسَبِ الْمَسْجِدَ تَمْراً أَنْتَ آكِلُهُ
لَنْ تَسْبُغَ الْمَسْجِدَ حَتَّى تَسْبُغَ الصَّبِيرَ

ولما أثار أحمد بن حنبل رضى الله عنه طلب العلم وكان فقيراً ، بقى أربعين سنة
يتشاكل به ولا يتزوج ، فينبغي للفقير أن يصار فقره كما فعل أحمد .

(١) في الحديث : انقطعوا فلانهم

(٢) - جزء من الآية ١١ ، من سورة الأحزاب .

(٣) في الحديث : من ابتلى .

ومن يطيق ما أطلق ؟ فقد رد من المال خمسين ألفاً وكان يأكل السكامخ ويتأدم بالملح .

فإشاع له الذكر الجليل جزافاً ، ولا تردت الأقدام إلى قبره إلا لمعنى عجيب .
فباله ثناء ملأ الآفاق ، وجمالاً زين الوجود ، وعزاً نسخ كل ذل .
هذا في العاجل ، وثواب الأجل لا يوصف .

وتلح قبور أكثر العلماء لا تعرف ولا زار . ترخصوا وتألوا وغالطوا
السلطين ، فذهبت بركة العلم ، ومحي الجاه ، ووردوا عند الموت حياض الندم .
فيا لها حسرات لا تتلافى ، وخسراناً لا ينجبر ، وكانت صحة الذات طرفة
عين ، ولازم الأسف دائماً .

فالصبر الصبر أيها الطالب للفضائل ، فإن لذة الراحة بالهوى أو بالبطالة ،
تذهب ويبقى الأسى ، وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه :

يَا نَفْسُ مَا هُوَ إِلَّا صَبْرٌ أَيَّامٍ
كَانَ مُدَّتُهَا أَضْعَافُ أَحْلَامٍ
يَا نَفْسُ جُوزِي كُنْ الدُّنْيَا مَبَادِرَةً
وَحَلِّ عَنْهَا فَإِنَّ الْعَيْشَ قَدْ أَمِى

ثم أيها العالم الفقير ، أيسرك ملك سلطان من السلاطين ، وأن مانعته من
العلم لا تعلمه ؟

كلا ، ما أظن بالمتيقظ أن يؤثر هذا .

ثم أنت إذا وقع لك خاطر مستحسن ، أو معنى عجيب ، تجد لذة لا يجدها ملتذ
باللذات الحسية .

فقد حرم من رزق الشهوات ما قد رزقت ، وقد شاركهم في قوام العيش ،
ولم يبق إلا الفضول الذى إذا أخذ لم يسكد يضمر .

ثم هم على المخاطرة في باب الآخرة غالباً ، وأنت على السلامة في الأغلب .
فتلح يا أخى عواقب الأحوال ، واقع المكسل المثبط عن الفضائل .
فإن كثيراً من العلماء الذين ماتوا مفرطين يتقلبون في حشرات وأسف .
رأى رجل شيخنا ابن الزغواني (١) في المنام ، فقال له الشيخ : أكثر ما عندكم
الغفلة ، وأكثر ما عندنا الندامة .

فاهرب وفقك الله قبل الحبس ، وافسخ عقد الهوى على الفتن الفاحش .
واعلم أن الفضائل لا تنال بالهوى ، وأن يسير التفريط يشين وجه المحاسن .
فالبدار البدار ونفس النفس يتردد ، وملك الموت غائب ما قدم بعد ،
وانهض بعزيمة عازم .

إِذَا مَ التَّمَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَزَمَهُ
وَنَكَّبَ عَنْ ذِكْرِ الْعَوَاقِبِ جَانِبًا
وَلَمْ يَسْتَشِرْ فِي أَمْرِهِ غَيْرَ نَفْسِهِ
وَلَمْ يَرْضَ إِلَّا قَائِمَ السَّيْفِ صَاحِبًا
وارفض في هذه العزيمة الدنيا وأربابها ، فبارك الله لأهل الدنيا في دنياهم ،
فحن الأغنياء ، وهم الفقراء .

كما قال إبراهيم بن آدم : ولو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا
عليه بالسيف .

فأبناء الدنيا أحدم لا يكاد يأكل لقمة إلا حراماً أو شبهة .
وهو وإن لم يؤثر ذلك فوكيله يفعله ، ولا يبالي هو بقلة دين وكيله .
وإن عمرو داراً سحروا الفعلة ، وإن جمعوا مالا فن وجوه لا تصلح .
ثم كل منهم خائف أن يقتل أو يعزل أو يشتم ، فميمهم نقص .

(١) في الدمشقية : ابن الزاغوني .

ونحن نأكل ما ظاهر الشرع يشهد له بالإباحة ، ولا نخاف من عدو ، ولا لايتنا تقبل العزل .

والعز في الدنيا لنا لا لهم ، وإقبال الخلق علينا ، وتقبيل أيدينا وتعظيمنا عندهم كثير .

وفي الآخرة بيننا وبينهم تفاوت إن شاء الله تعالى .

فإن لفت أرباب الدنيا أعناقهم يعلمون قدر مزيتنا .

وإن غلت أيديهم عن إعطائنا فلذة العفاف أطيب ، ومرارة المن لا تقي بالمأخوذ ، وإنما هو طعام دون طعام ، ولباس دون لباس ، وإنها أيام قلائل .

والعجب لمن شرفت نفسه حتى طلب العلم إذ لا يطلبه إلا (ذو)^(١) نفس شريفة ، كيف يذل لذل من لا عزه^(٢) إلا بالذنانير ، ولا مفخرة له^(٣) إلا بالمسكنة ، ولقد أنشدني أبو يعلى العلوى :

رُبَّ قَوْمٍ فِي خَلَاءِ تَقِيهِمْ عَرَرُوا قَدْ حَسِبُوا عَرَرًا
سَتَرُوا الْمَالَ الْقَبِيحُ لَهُمْ سَتَرِي - إِنَّ زَالَ - مَا سَتَرَا

أيقظنا الله من رقدة الغافلين ، ووزقنا فكر المتيقظين .

ووقفنا للعمل بمقتضى العلم والعقل ، إنه قريب مجيب .

٤٤٢ - فصل : عودوا كل بدن ما اعتاده

لا ينبغي للإنسان أن يعمل على بدنه مالا يطيق ، فإن البدن كالراحلة إن لم يرقق بها لم تصل بالراكب .

فترى في الناس من يتزهد وقد ربي جسده على الترف ، فيعرض عما ألفه ، فتجدد له الأمراض ، فتقطعه عن كثير من العبادات .

(١) ساقطة من الحديث .

(٢) في الحديث : ليدل امرئ ما عره .

(٣) في الحديث : ولا غر إلا بالمسكنة .

وقد قيل : عوذوا كل بدن ما اعتاده ، وقد قرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صب فقال : أجدني أعافه ، لأنه ليس بأرض قومي .

وفي حديث الهجرة : أن أبا بكر رضى الله عنه طلب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الظل ، وفرش له فروة ، وصب على القدح الذى فيه اللبن ماء حتى برد .

وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم فقال : « إن كان عندكم ماء بات في شئ » وإلا كرعنا .

وكان صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج . وفي الصحيح : أنه كان يحب الحلوى والعسل ، وكان إذا لم يقدر أكل ما حضر .

ولعمري إن في العرب وأهل السواد من لا يؤثر عنده التشنج في المطعم والملابس ، وذلك إذا جرى بعد نوبته على عادته لم يستضر .

فأما من قد ألف اللطاف ، فإنه إذا غير حالته تغير بدنه ، وقلبت عبادته .

وقد كان الحسن (١) يديم أكل اللحم ويقول : لا رغبني مالك ، ولا صحنى فرقد . وكان ابن سيرين لا يخلى منزله من حلوى .

وكان سفيان الثوري يسافر وفي سفرته الحمل المشوى ، والفالودج .

وقالت رابعة : ما أرى لبدن يراد به العمل لله إذا أكل الفالودج عيبا . فن ألف الترف فيدبغى أن يتلطف بنفسه إذا أمسكته .

وقد عرفت هذا من نفسى ، فإني رُبِّيتُ في رَفٍّ فلما ابتدأت في التقلل وهجر المشتبهى ، أثر معى مرضاً قطعنى عن كثير من التعمد .

حتى أنى قرأت في أيام كل يوم خمسة أجزاء من القرآن ، فتناوت يوماً ما لا يصلح ، فلم أقدر في ذلك اليوم على قراءتها .

فقلت : إن لقمة تؤثر قراءة خمسة أجزاء بكل حرف عشر حسنات ، إن تناولها إطاعة عظيمة .

وإن مطعماً يؤذى البدن فيقوته فعل خير ، يذبح أن يهجر .

وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من أصحابه حضر عنده وقد تغير من التقشف فقال له : « من أمرك بهذا » . ١ .

فالعقل يعطى بدنه من الغذاء ما يوافقه كما ينق الغازى شعير الدابة .

ولا تظن أنى أمر بأكل الشهوات ، ولا بالإكثار من الملوذ ، إنما أمر بتناول ما يحفظ النفس ، وأنهى عما يؤذى البدن .

فأما التوسع فى المطاعم ، فإنه سبب النوم ، والشبع يعمى القلب ، ويهزل البدن ويضعفه .

فافهم ما أشرت إليه ، فالطريق هى الوسطى .

٤٤٣ - فصل : المغفل يجر على نفسه المحن

إذا تكامل العقل قوى الذكاء والفطنة .

والذكى يتخلص إذا وقع فى آفة كما قال الحسن : إذا كان اللص ظريفاً لم يقطع ، فأما المغفل فيجنى على نفسه المحن .

هؤلاء إخوة يوسف عليهم السلام ، أبعده عن أبيه ليتقدموا عنده ، وما علموا أن حزنه عليه يشغله عنهم ، وتهتم لإيام تبغضهم إليه ، ثم رموه فى الحب فقالوا : « بَلَسَتْ قَطْنُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ »^(١) ، وليس بطفل إنما هو صبي كبير .

وما علموا أنه إذا التقط يحدث بحاله ، فيبلغ الخبر إلى أبيه ، وهذا تنفيل .

(١) جزء من الآية ١٠ من سورة يوسف .

ثم إنهم قالوا : أكله الذئب ، وجاؤا بقميصه صحيحاً ؛ ولو خرقوه
احتمل الأمر .

ثم لما مضوا إليه يمتارون قال « ائْتُونِي بِأَخْرَ لَكُمْ »^(١) ، فلو فطنوا
علموا أن ملك مصر لا غرض له في أخيه .

ثم حبسه بحجة ، ثم قال : هذا الصراح يخبرني أنه كان كذا وكذا ، هذا
كله وما يفتنون .

فلما أحس بهذه الأشياء يعقوب عليه السلام قال « اذْهَبُوا قَدْ حَسَسُوا
مِنْ يُوسُفَ »^(٢) ، وكان يوسف عليه السلام قد نسي بالوحي أن يعلم أباه
بوجوده .

ولهذا لما التقيا قال له : هلا كتبت إلي فقال : إن جبريل عليه السلام منعى .
فلما نسي أن يعرفه خبره لينفذ البلاء كان مافس بأخيه تليها ، فصار كأنه
يعرض بخطبة الممتدة .

وعلى فهم يوسف والله بكى يعقوب لا على مجرد صورته .

٤٤٤ - فصل : أذل الدل التعرض للبخلاء والأمراء .

الآدمى موضوع على مطلوبات تشمت بهم ، العين تطلب المنظور ، واللسان
يطلب الكلام ، والبطن يطلب المأكول ، والفرج المنسكوح ، والطبع يحب
جمع المال .

وقد أمرنا بجمع الهم لذكر الآخرة ، والهوى يشته .

(١) جزء من الآية ٥٩ من سورة يوسف .

(٢) جزء من الآية ٨٧ من سورة يوسف .

فكيف إذا اجتمعت إليه حاجات لازمة من طلب قوت البدن وقوت
العيال .

وهذا يبكر إلى دكانه ويتفكر في التحصيل ، ويستعمل آلة الفهم في نيل
مالا بد منه .

فأيّ كهمٍ يجتمع منه خصوصاً إن أخذه الشره في صورة فيمضي العمر ،
فنهض من الدكان إلى القبر .

فكيف يحصل العلم أو العمل أو إخلاص القصد أو طلب الفضائل .

فن رزق يقظة ، فيبني أن يصابر لنيل الفضائل .

فإن كان مترهلاً بغير عائلة اكتفى بسعى قليل ، فقد كان السببى يعمل
يوم السبت فيكفي به طول الأسبوع .

فإن كان له مال باضع به من يكفيه دينه ، وثقته من أن يهتم هو .

وإن كان له عائلة جمع همه في نية الكسب عليهم فيكون متعبداً .

أو أن يكون قنية سال كمقار ناصفه في نفقته ليكفيه دخله .

وليقال لهم على مقدار ما يمكنه من حذف العلائق جهده ليجمع لهم
في ذكر الآخرة .

فإن لم يفعل أخذ في غفلته وتدم في حشرته .

وأقبح الأحوال حال عالم فقيه كلما جمع همه لذكر الآخرة شئته طلبه
القوت للعائلة .

وربما احتاج إلى التعرض للظلمة وأخذ الشبهات وبذلك الوجه ، فيلزم هذا التقدير في النفقة .

وإذا حصل له شيء من وجه دبر فيه .

ولا ينبغي أن يحمله قصر الأمل على إخراج ما في يده ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « لأن تترك ورثتك أغنياء خير من أن تتركها عالة يتسكفون الناس » .

وأذل من كل ذل التعرض للبخل والامراء .

فليدبر أمره ، ويقلل العلائق ، ويحفظ جاهه . فالأيام قلائل .

وقد بحث إلى أحمد بن حنبل مال فسأله ابنه قبوله فقال : يا صالح صني ، ثم قال أستخير الله ، فأصبح فقال : يا بني قد عزم لي ألا أقبله .

هذا وكان العطاء هنيئاً ، وجاده من وجوه . فانعكس الأمر اليوم .

٣٤٥ - فصل : في العزلة طيب العيش

العزلة عن الخلق سبب طيب العيش .

ولا بد من مخالطة بمقدار ، فدار العدو واستحله ، فربما كادك فأهلكك . وأحسن إلى من أساء إليك . وامتنع على أمورك بالكتمان ، ولتكن الناس عندك معارف ، فأما أصدقاء فلا .

لأن أعز الأشياء وجود صديق ، ذاك أن الصديق يجب ^(١) أن يكون في مرتبة مماثل .

(١) في الحديث : ينبغي .

فإن صادفته عامياً لم تلتفت به لسوء أخلاقه ، وقلة علمه وأدبه ، وإن صادفت
مماثلاً أو مقارباً حسدك .

وإذا كان لك يقظة تلمحت من أفعاله وأقواله ما يدل على حسدك
ولتخبر فنههم في لحن القول ،^(١) .

وإذا أردت تأكيد ذلك فضع عليه من يضعك عنده ، فلا يخرج إليه إلا
بما في قلبه .

فإن أردت العيش فابعد عن الحسود لأنه يرى نعمتك ، وربما أصابها
بالعين .

فإن اضطررت إلى مخالطته فلا تفش له^(٢) سرّك ولا تشاوره ، ولا
يغرنك تعلقه لك ، ولا ما يظهره من الدين والتعبد ، فإن الحسد يغلب الدين .

وقد عرفت أن قابيل أخرجه الحسد إلى القتل .

وأن إخوة يوسف باعوه بثمن بخس .

وكان أبو عامر الراهب من المتعبدین العقلاء ، وعبد الله بن أبيّ من
الرؤساء ، أخرجهما حسد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النفاق وترك
الصواب .

ولا ينبغي أن تطلب لحاسدك عقوبة أكثر مما هو فيه ، فإنه في أمر عظيم
متصل لا يرضيه إلا زوال نعمتك .

وكلما امتدت امتد عذابه ، فلا عيش له .

وما طاب عيش أهل الجنة إلا حين نزع الحسد والفل من صدورهم .

(١) جزء من الآية ٢٠ من سورة محمد .

(٢) في الحديث : إليه .

ولولا أنه نزع تحاسدوا وتنقص عيشهم .

٤٤٦ . فصل : من تسكسل عن العلم لم يحصل له القراء

من سار مع العقل ، وخالف طريق الهوى ، ونظر إلى العواقب ، أمكنه أن يتمتع من الدنيا (١) والذكر الجليل ، ويكون ذلك سبباً لقوات مراده من اللذات .

وبيان هذا من وجهين :

أحدهما : إن مال إلى شهوات التسكاح ، وأكثر منها قل التذاذه وفنيت حرارته ، وكان ذلك سبباً في عدم مطلوبه منها .

ومن استعمل ذلك بمقدار ما يحيزه العقل ، ويحتمله ، كان التذاذه أكثر ، وبعد ما بين الجماعين ، وأمكنه التردد لبقاء الحرارة .

وكذلك من غش في معاملته أو خان ، فإنه لا يعامل فيفوته ربح المعاملة الدائمة لخياته مرة .

ولو عرف بالثقة دامت معاملة الناس له فزاد ربحه .

والثاني : أنه من اتقى الله ، وتشاغل بالعلم ، أو تحقيق الزهد ، فتح له من المباحات ما يلتذ به كثيراً .

ومن تقاعد به التسكسل عن العلم أو الهوى عن تحقيق الزهد لم يحصل له إلا اليسير من مراده .

(١) في الحديث زيادة : أضعاف ما تمتع من استعمل الشهوات . فأما المستعمل فيفوت نفسه حظ الدنيا .

قال عز وجل :

« وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً
غَدَقًا » (١) .

٢٤٧ - فصل : عيش الصديقين

يدبني أن يكون العمل كله لله ، ومعهُ ، ومن أجله .

وقد كفأك كل غلوق ، وجلب لك كل خير .

وإياك أن تميل عنه بموافقة هوى وإرضاء غلوق ، فإنه يعكس عليك
الحال ، ويفوتك المقصود .

وفي الحديث : من أرضى الناس بسخط الله عاد حامده من الناس ذاماً .

وأطيب العيش عيش من يعيش مع الخالق سبحانه .

فإن قيل : كيف يعيش معه ؟

قلت : بامثال أمره ، واجتناب نهيه ، ومراعاة حدوده ، والرضى
بفضائه ، وحسن الأدب في الخلوة ، وكثرة ذكره ، وسلامة القلب من
الاعتراض في أقداره .

فإن احتجت سألته ، فإن أعطى وإلا رضيت بالمنع ، وعلمت أنه لم يمنع
بخلاً ، وإنما نظراً لك .

ولا تنقطع عن السؤال لأنك تتعبد به ، ومقدمات على ذلك رزقك بحبه
وصدق التوكل عليه ، فصارت المحبة تدلك على المقصود ، وأثمرت لك محبة
إياك ، فحينئذ تعيش (٢) عيشة الصديقين .

(١) الآية ١٦ من سورة الجن .

(٢) في الحديث : فتعيش عيشة الصديقين .

ولا خير في عيش إن لم يكن كذا ، فإن أكثر الناس غبّط في عيشه ،
يدارى الأسباب ، ويميل إليها بقلبه ، ويتعب في تحصيل الرزق بمرصر زائد
على الحد ، ويرغبه إلى الخلق ، ويعترض عند انكسار الأغراض .

والقدر يجري ولا يبالي بسخط ، ولا يحصل له إلا ما قدر .

وقد فاته القرب من الحق والمحبة له ، والتأدب معه ، فذلك العيش عيش
البهائم .

٣٤٨ - فصل : من أعمل عقله سلم

نظرت في حكمة المطعم والمشرب والملبس والمنسكح ، فرأيت أن الأدمى
لما خلق من أصول تتحلل ، وهى الماء ، والتراب ، والنار ، والهواء .
وبقاؤه إنما يكون بالحرارة والرطوبة (والحرارة تحلل الرطوبة دائماً)^(١)
فلم يكن له بد من شيء يخلف ما بطل .

ولما كان اللحم لا ينوب عنه إلا اللحم ، أباح الشرع ذبح الحيوان ،
ليتقوى به من هو أشرف منه .

ولما كان بدنه يحتاج إلى كسوة ، وله قدرة تميز ، وقدرة يصنع بها ما يقيه
الأذى من القطن والصوف ، لم يجعل على جلده ما يقيه خلقة ، بخلاف
الحيوان البهيمة ، فإنه لما لم يكن له قدرة على ما يغطى جلده ، عوضه بالريش
والشعر والوبر .

ولما لم يكن بد من فناء الأدمى والحيوان ، هيّج شهوة الجماع أشخلف
اللسل .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

فمقتضى العقل الذى حرك على طلب هذه المصالح أن يكون التناول للمطعم والمشرب مقدار الحاجة والمصلحة ، ليقع الالتذاذ بالعافية .

ومن البلية طلب الالتذاذ بالمطعم وإن كان خير صالح والشره فى تناوله ، وكذلك الكسوة والنكاح .

ومن الحزم جمع المال وادخاره لعارض حاجة من ذلك .

ومن التغفيل إضاق الحاصل ، فربما عرضت حاجة فلم يقدر عليها فأترّكها فى البطن أو فى العرض بطلبها من الأندال .

ومن أفتح الأمور الانهماك فى النكاح طلباً لصورة اللذة ، فاسياً مايجبى ذلك من انحلال القوة ، ويزيد فى الحرام بالعقوبة .

فن مال إلى تدبير العقل سلم فى دنياه وآخرته .

ومن أعرض عن مشاورته أو عن القبول منه تعجل عطبه .

فليفهم مقصود الموضوعات وحكمها والمراد منها ، فن لم يفهم ولم يعمل بمقتضى ما فهم كان كأجهل العوام ، وإن كان عالماً .

٣٤٩ - فصل : فى مخالطة الأمراء

العجب بمن له مسكة من عقل ، أو عنده قليل من دين ، كيف يؤثر مخالطتهم .

فإنه بالمخالطة لهم أو العمل معهم يكون قطعاً خائفاً من عزل أو قتل أو سم ، ولا يمكنه أن يعمل إلا بمقتضى أوامرهم .

فإن أمروا بما لا يجوز لم يقدر أن يراجع ، فقد باع دينه قطعاً بدنياه فنبهه بالخوف من القيام بأمر الله وضاعت عليه آخرته .

ولم يبق يده إلا عاجل التعظيم وأن يقال بين يديه « بسم الله » ، وأنه
ينفذ أوامره .

وذلك بعيد من السلامة في باب الدين وما يلتذبه منه في الدنيا عزوج يخوف
العزل والقتل .

٢٥٠- فصل : العاقل من تأمل الأمور ورعاها

من الغلط العظيم أن يتكلم في حق معزول بما لا يصلح ، فإنه لا يؤمن أن
يلى فيلنقم .

وفي الجملة لا ينبغي أن يظهر العداوة لأحد أصلاً ، فقد يرفع المحتقر ،
وقد يتمسكن من لا يعد .

بل ينبغي أن يكتم ما في النفوس من ضغن على الأعداء .
فإن أمكن الانتقام منهم كان العفو انتقاماً لأنه يذلهم .

وينبغي أن يحسن إلى كل أحد ، خصوصاً من يجوز أن يكون له ولاية ،
وأن يخدم المعزول ، ربما نفع في ولايته .

وقد روي أن رجلاً استأذن على قاضي القضاة ابن أبي دؤاد^(١) وقال :
قولوا له أبو جعفر بالباب .

فلما سمع هشاً لذلك وقال : ائذنوا له .

فدخل ، فقام ، وتلقاه وأكرمه وأعطاه خمسة آلاف ، وودعه .

ف قيل له : رجل من العوام فعلت به هذا ؟

(١) في الحديث : داود . خطأ .

قال : إني كنت فقيراً ، وكان هذا صديقاً ، فجثته يوماً فقلت له : أنا جامع .

فقال : اجلس ، وخرج ، فجاء بشواء وحلوى وخبز فقال : كل .
فقلت : كل معي . قال : لا . قلت : والله لا آكل حتى تأكل معي ، فأكل
فجعل الدم يجري من فيه .

فقلت : ما هذا ؟ فقال : مرض .

فقلت : والله لا بد أن تخبرني .

فقال : إنك لما جئتني لم أكن أملك شيئاً .

وكانت أستاذني مضطربة بشريط من ذهب ، فنزعتة واشترت به .

فهلأ كافي مثل هذا ؟

وعلى عكس هذه الأشياء كان ابن الزيات وزير الواثق ، وكان يضع من
المتوكل ، فلما ولي عذبه بأنواع العذاب .

وكذلك ابن الجزري كان لا يوقر المسترشد قبل الولاية ، فجرت عليه
الآفات لما ولي .

فالعاقل من تأمل العواقب ورعاها .

وصور " كل ما يجوز أن يقع فعل بمقتضى الحزم .

وأبلغ من هذا تصوير وجود الموت عاجلاً ، لأنه يجوز أن يأتي بئس من
غير مرض .

فالحازم من استشعده وعمل عمل من لا يندم إذا جاءه .

وحذر من الذنوب فإنها كعدو مراصد بالجزاء .

واذخر لنفسه صالح الأعمال ، فإنها كصديق صديق ينفع وقت الشدة .

وأبلغ من كل شيء أن يعلم المؤمن أنه كلما زاد عمله في الفضائل علت مرتبته في الجنة ، وإن نقص نقصت .

فهو وإن دخل الجنة في نقص بالإضافة إلى كمال غيره ، غير أنه قد رضى به ولا يشعر بذلك .

فرحم الله من تلمح العواقب ، وعمل بمقتضى التلمح ، والله تعالى الموفق .

٢٥١ - فصل : في عدم الصبر عن المشهى الهلاك

لما جمعت كتابي المسمى بالمنتظم ، في تاريخ الملوك والامم ، اطلمت على سير الخلق من الملوك والوزراء والعلماء والادباء والفقهاء والمحدثين والزهاد وغيرهم ، فرأيت الدنيا قد تلاعبت بالأكثرين تلاعباً أذهب أديانهم ، حتى كانوا لا يؤمنون بالعقاب .

فمن الأمراء من يقتل ويصادر ، ويقطع ويحبس ، بغير حق ، ثم ينخرط في سلك المعاصي ، كأن الأمر إليه . أو قد جاءه الأمن من العقاب .

فربما تخايل أن حفظي الرعايا يرد عني ، وينسى أنه قد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : **«مَنْ لَئْسَ أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ»** .

وقد انخرط جماعة^(١) من يتسم بالعلم في سلك المعاصي، لتحصيل أغراضهم العاجلة فما نفهم العلم .

ورأينا خلقاً من المتزهدين (خالفوا)^(٢) لنيل أغراضهم ، وهذا لأن الدنيا فتح والناس كمصافير ، والصنفور يريد الحبة ويلس الخنق .

قد نسي أكثر الخلق مآلهم ميلاً إلى عاجل لذاتهم ، فأقبلوا يسامرون الهوى ولا يلتفتون إلى مشاورة العقل .

فلقد باعوا بلذة يسيرة خيراً كثيراً ، واستحقوا^(٣) بشهوات مردولة عذاباً عظيماً .

فإذا نزل بأحدهم الموت قال : ليتني لم أكن ، ليتني كنت تراباً ، فيقال له : الآن ؟

فواأسف لفاتت لا يمكن استدراكه ، ولمرتسن لا يصح فكاهه ، ولندم لا ينقطع زمانه ، ولمعذب عز عليه إيمانه بالله^(٤)

مانفعت المقول إلا لمن يلتفت إليها ويعول عليها .

ولا يمكن قبول مشاورها^(٥) إلا بعزيمة الصبر عما يشتهى .

(١) في الحديث : جمع .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) في الحديث : واستبدلوا بشهوات .

(٤) في الحديث : عز عليه أمانه .

(٥) في الحديث : مشاورتها .

فتأمل في الأمراء عمر بن الخطاب وابن عبد العزيز رضي الله عنهما، وفي العلماء أحمد بن حنبل رحمه الله عليه، وفي الزهاد أويس القرني .

لقد أعطوا الجد (١) حقه وفهموا مقصود الوجود .

وما هلك المالكون إلا لقلة الصبر عن المشتى .

وربما كان فيهم من لا يؤمن بالبعث والمقاب .

وليس العجب من ذلك، إنما العجب من مؤمن يوقن، ولا ينفعه يقينه،

ويعقل العواقب ولا ينفعه عقله .

٢٥٢ - فصل : الجمع بين العلم والعمل صعب

من رزق همة عالية يُعَذَّب بمقدار علوها، كما قال الشاعر :

وَإِذَا كَانَتْ النُّفُوسُ كِبَاراً

تَحِيبَتْ فِي مُرَادِهَا الْأَجْسَامُ

وقال الآخر :

وَلِكُلِّ جِسْمٍ فِي الشُّحُولِ بَلِيَّةٌ

وَبَلَاءُ جِسْمِي مِنْ تَفَاوُتِ هِمَّتِي

وبيان هذا أن من علت همته طلب العلوم كلها، ولم يقتصر على بعضها،

وطلب من كل علم نهايته، وهذا لا يحتمله البدن .

ثم يرى أن المراد العمل فيجتهد في قيام الليل وصيام النهار، والجمع بين

ذلك وبين العلم صعب .

ثم يرى ترك الدنيا ويحتاج إلى ما لا بد منه .

(١) في الحديث : الحزم .

ويجب الإيثار ولا يقدر على البخل ، ويتقاضاه الكرم البذل ، ويمنعه عز النفس عن الكسب من وجوه التبذل .

فإن هُوَ جرى على طبعه من الكرم ، احتاج واقتصر وتأثر بدنه وعائلته . وإن أمسك فطبعه يأبى ذلك .

وفي الجملة يحتاج إلى معاناة وجمع بين أضداد ، فهو أبداً في نصب لا ينقضى ، وتعب لا يفرغ .

ثم إذا حقق الإخلاص في الأعمال زاد تعب ، وقوى وصبه ، فأين هو ومن دنت همته ؟ إن كان فقيهاً فمثل عن حديث قال : ما أعرفه ، وإن كان محدثاً فمثل عن مسألة فقهية قال : ما أدرى ، ولا يبالى إن قيل عنه مقصر .

والعالي الهمة يرى التقصير في بعض العلوم فضيحة ، قد كشفت عيبه ، وقد أرت الناس عورته .

والقصير الهمة لا يبالى بمن الناس ، ولا يستقيح سؤالهم ، ولا يأنف من رد ، والعالي الهمة لا يحمل ذلك .

ولكن تعب العالي الهمة راحة في المعنى ، وراحة القصير الهمة تعب وشين إن كان ثم فهم .

والدنيا دار سباق إلى أعالي المعالي ، فينبغي لذى الهمة ألا يقصر في شوطه .

فإن سبق فهو المقصود ، وإن كبا جواده مع اجتهاده لم يلم .

٢٥٢ - فصل : ثقة الانسان بعلم قصة آفة كبرى

المصيبة العظمى رضى الإنسان عن نفسه واقتناعه بعلمه ، وهذه محنة قد عمت أكثر الخلق .

فترى اليهودى أو النصرانى يرى أنه على الصواب ، ولا يبحث ولا ينظر
فى دليل نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم .

وإذا سمع ما يلين قلبه مثل القرآن المعجز هرب لئلا يسمع .

وكذلك كل ذى هوى يثبت عليه ، إما لأنه مذهب أبيه وأهله ، أو لأنه
نظر نظراً أول فراه صواباً ، ولم ينظر فيما يناقضه ، ولم يباحث العلماء ليبينوا
له خطاه .

ومن هذا حال الخوارج على أمير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه ، فإنهم
استحسنوا ما وقع لهم ولم يرجعوا إلى من يعلم .

ولما لقيهم عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ، فبين لهم خطأهم رجع عن
مذهبه منهم ألفان .

ومن لم يرجع عن هواه ابن ملجم ، فرأى مذهبه هو الحق فاستحل قتل
أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه ، ورآه ديناً حتى أنه لما قطعت أعضاؤه لم يمانع .

فلما طلب لسانه ليقطع انزعج وقال : كيف أبقي ساعة فى الدنيا
لا أذكر الله .

ومثل هذا ماله دواء .

وكذلك كان الحجاج يقول : والله ما أرجو الخير إلا بعد الموت .

هذا قوله وكفى قد قتل من لا يحل قتله ، منهم سعيد بن جبير .

وقد أخبرنا عبد الوهاب وابن ناصر الحافظ قالوا أخبرنا المبارك بن عبد الجبار
قال أخبرنا الحسين بن محمد النصيبى قال أخبرنا إسماعيل بن سعيد قال حدثنا
أبو بكر بن الأنبارى قال حدثنا أبو عيسى الحنفى قال حدثنا أبو يعلى قال :

حدثنا الأصمعي قال حدثنا أبو عاصم ، عن عباد بن كثير ، عن قحدم ، قال :
وجد في بين الحجاج ثلاثة وثلاثون ألفاً ، ما يجب على واحد منهم قطع
ولا قتل ولا صلب .

قلت : وعموم السلاطين يقتلون ويقطعون ظناً منهم جواز ذلك ولو سألوا
العلماء يبتوا لهم .

وعموم العوام يبارزون بالذنوب اعتماداً على العفو ويدسون العقاب .
ومنها من يعتمد أئى من أهل السنة ، أو أن لى حسنات قد تنفع ، وكل
هذا لقوة الجهل

فبغى للإنسان أن يبالغ في معرفة الدليل ولا يساكن شبهته ، ولا يثق
بعلم نفسه . نسأل الله السلامة من جميع الآفات ... !

٣٥٤ - فصل : ويل لمن عرف مرارة الجزاء ثم آثر ثلثة العصية

اعلم أن الجزاء بالمرصاد إن كانت حسنة أو كانت سيئة .
ومن الاغترار أن يظن المذنب إذا لم ير عقوبة أنه قد سوح ، وربما
جاءت العقوبة بعد مدة .

وقل من فعل ذنباً إلا وقوبل عليه ، قال عز وجل « من يعمل سوءاً
يُجْزَ بِهِ » (١) .

هذا آدم عليه السلام أكل لقمة فقد عرفتم ما جرى عليه .

قال وهب بن منبه : أوحى الله تعالى إليه ألم أصطعك لنفسى ، وأحللتك
دارى ، وأبجبت لك ملائكتى ، فعصيت أمرى ، ونسيت عهدى ؟

(١) جزء من الآية ١٢٣ من سورة النساء .

وعزى لومالات الأرض كلهم مثلك ، يعبدون ويسبحون في الليل والنهار
ثم عصوني لأنزلتهم منازل العاصين .

فزع جبريل التاج عن رأسه ، وحل ميكائيل الإكليل عن جبينه ،
وجذب بناصيته فأهبط .

فبسكى آدم ثلاث مائة عام على جبل الهند تجرى دموعه في أودية جبالها ،
فنبئت بتلك المدامع أشجار طيبكم هذا .

وكذلك داود عليه السلام ، نظر نظرة فأوجبت عتابه وبسكاه الدائم ،
حتى نبت العشب من دموعه .

وأما سليمان عليه السلام فإن قوماً اختصموا إليه فكان هواه مع أحد
الخصمين ، فوqb وتغير في أعين الناس ، وكان يقول : أطعموني فلا يطعم .

وأما يعقوب عليه السلام ، فإنه يقال إنه ذبح عجلا بين يدي أمه ، فوqb
بفراق يوسف .

وأما يوسف عليه السلام فأخذ بالهم ، وكل واحد من إخوته ولد له اثنا
عشر ولداً ، ونقص هو واداً لتلك الهممة .

وأما أيوب عليه السلام فإنه قصر في الإنكار على ملك ظالم ، لأجل خيل
كانت في ناحيته ، فابتلى .

وأما يونس عليه السلام فخرج عن قومه بغير إذن فالتقمه الحوت .
وأوحى الله عز وجل إلى أرميا : إن قومك تركوا الأمر الذي أكرمت
به آباهم ، وهزق لأهيجن عليهم جنوداً لا يرحمون بكاهم .

فقال : يارب هم ولد خليلك إبراهيم ، وأمة صفيك موسى ، وقوم نبيك
داود ، فأوحى الله تعالى إليه : إنما أكرمت إبراهيم وموسى وداود بطاعتي ،
ولو عصوني لأنزلتهم منازل العاصين .

ونظر بعض العباد شخصاً مستحسناً ، فقال له شيخه : ما هذا النظر ؟
ستجد غبه ، ففسى القرآن بعد أربعين سنة .

وقال آخر : قد عبت شخصاً قد ذهب بعض أسنانه ، فانتثرت أسناني .
ونظرت إلى امرأة لا تحمل ، فنظر إلى زوجتي من لا أريد .

وكان بعض العاقين ضرب أباه وسجبه إلى مكان ، فقال له الأب : حسبك
إلى هنا سحبت أفي .

وقال ابن سيرين : عبرت رجلاً بالإفلاس فأفلست . ومثل هذا كثير .
ومن أعجت ما سمعت فيه عن الوزير ابن حصير الملقب بالنظام أن المقتنى
غضب عليه وأمر بأن يؤخذ منه عشرة آلاف دينار .

فدخل عليه أهله وعزوين وقالوا له : من أين لك عشرة آلاف دينار ؟
فقال : ما يؤخذ مني عشرة ولا خمسة ولا أربعة .

قالوا : من أين لك ؟ قال : إني ظلمت رجلاً فالزمته ثلاثة آلاف فما يؤخذ
منى أكثر منها .

فلما أدى ثلاثة آلاف دينار وقع الخليفة بإطلاقه ومساعدته في الباقي .

وأنا أقول عن نفسي : ما نزلت في آفة أو غم أو ضيق صدر إلا يزال
أعرفه حتى يمكثني أن أقول : هذا بالشئ الفلاني .

وربما تأولت فيه بعد ، فأرى العقوبة .

فيلبغى للإنسان أن يتقرب جراً الذنوب ، فقل أن يسلم منه .

وليجهتد في التوبة ، فقد روى في الحديث : ما من شيء أسرع لحاقاً بشئ
من حسنة حديثة لذنوب قديم .

ومع التوبة يكون خاتماً من المؤاخذة متوقفاً لها ، فإن الله تعالى قد تاب على الأنبياء عليهم السلام .

وفي حديث الشفاعة يقول آدم : ذنبي ، ويقول إبراهيم وموسى : ذنبي .
فإن قال قائل : قوله تعالى « مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ ،^(١) » خبر ، فهو يقتضى ألا يجاوز عن مذنب ، وقد عرفنا قبول التوبة والصفح عن الخاطئين .

فالجواب من وجهين : أحدهما : أن يحمل على من مات مصراً ولم يتب ، فإن التوبة تجب ما قبلها .

والثاني : أنه على إطلاقه ، وهو الذى اختاره أنا وأستدل بالنقل والمعنى .

أما النقل ، فإنه لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر : يا رسول الله أو نجازى بكل ما نعمل ؟ فقال : ألسنت تمرض ؟ ألسنت تحزن ؟ أليس يصيبك اللأواء ؟ فذلك ما تجزون به .

وأما المعنى فإن المؤمن إذا تاب وندم ، كان أسفه على ذنبه فى كل وقت أقوى من كل عقوبة .

فالويل لمن عرف مرارة الجزاء الدائم ، ثم آثر لذة المعصية لحظتها .

٣٥٥ - فصل : وزن الأعمال فى الدنيا قبل موازين الآخرة

تفكرت فى نفسى يوماً تفكر محقق ، فحاسبته قبل أن تحاسب ، ووزنتها قبل أن توزن ، فرأيت اللطف الربانى فتد^(٢) الطفولة وإلى الآن

(١) جزء من الآية ١٢٣ من سورة النساء .

(٢) فى الحديثه : من بدأ الطفولة

أرى لطفاً بعد لطف ، وسترأى على قبيح ، وعفوا عما يوجب عقوبة .

وما أرى لذلك شكراً إلا باللسان .

ولقد تفكرت في خطايا لو عوقبت ببعضها لمسكت سرياً .

ولو كشف للناس بعضها لاستحييت .

ولا يعتقد معتقد عند سماع هذا أنها من كبار الذنوب ، حتى يظن في ما يظن في الفساق .

بل هي ذنوب قبيحة في حق مثل ، وقعت بتأويلات فاسدة .

فصرت إذا دعوت أقول : اللهم بحمدك وسترى على اغفر لي .

ثم طالبت نفسي بالشكر على ذلك لما وجدته كما ينبغي .

ثم أنا أنقاضي القدر^(١) مراداق ولا أنقاضي نفسي بصبر على مكروه ، ولا بشكر على نعمة .

فأخذت أنوح على تقصيري في شكر المنعم ، وكوني أتلهذ بإيراد العلم من غير تحقيق عمل به .

وقد كنت أرجو مقامات الكبار ، فذهب العمر وما حصل المقصود .

فوجدت أبا الوفاء بن عقيل قد فاح نحو ما نحت فأعجبني نيافته ، فكتبها هنا .

(١) في الحديث : أنقاضي منه .

قال لنفسه : يارعبناه تقومين الالفاظ ليقال مناظر . وثمرة هذا أن يقال :
يامناظر .

كما يقال للمصارع الفاره .

ضيعت أعز الأشياء وأنفسها عند العقلاء ، وهى أيام العمر حتى شاع لك
بين من يموت غداً اسم مناظر .

ثم يلمى الذاكر والمذكور إذا درست القلوب .

هذا إن تأخر الأمر إلى موتك ، بل ربما نشأ شاب أفره منك فو هو له
وصار الاسم له .

والعقلاء عن الله تشاغلوها بما — إذا انطواوا — نشرهم ، وهو العمل
بالعلم ، والنظر الخالص لنفوسهم .

أف لنفسى وقد سطرت عدة مجلدات فى فنون العلوم ، وما عبق بها
فضيلة .

إن فوطرت شمت ، وإن فوصحت تعجرت ، وإن لاحت الدنيا طارت
إليها طيران الرخم ، وسقطت عليها سقوط الغراب على الجيف .

فليتها أخذت أخذ المضطر من الميتة .

توفر فى المخالطة عيوباً تبلى ولا تحتشم نظر الحق إليها .

وإن أنكسر لها غرض تضجرت ، فإن أمدت " لك بالنعم اشتغلت
عن المنعم .

إني والله منى اليرم على وجه الأرض وغداً تحنها .

والله إن نثن جسدى بعد ثلاث تحت التراب أقل من نثن خلأق وأنا
، بين الأصحاب .

والله إني قد بهرنى حلم هذا الكريم عنى كيف يسترنى^(١) ، وأنا أتهتك ،
، ويجمعنى وأنا أئسست .

وغداً يقال : مات الجبر العالم الصالح ، ولو عرفونى حق معرفتى بنفسى
، مادفنونى .

والله لأنادين على نفسى نداء المكشفين^(٢) معائب الأعداء .

ولأؤوحن نوح الثا كلين (للابناء) ^(٣) إذ لا نأصح لى ينوح على لهذه
المصائب المكشومة ، والخلال المخطأة التى قد سترها من خبرها ، وغطاها
من عليها .

والله ما أجد لنفسى خلة أستحسن أن أقول متوسلاً بها : اللهم اغفر لى
كذا بكذا .

والله ما ألتفت قط إلا وجدت منه سبحانه برأ يكفينى ، ووقاية تحمىنى ،
مع تسلط الأعداء .

ولا عرضت حاجة فددت يدى إلا قضاها . هذا فعله معى ، وهو رب
غنى عنى ، وهذا فعلى وأنا عبد فقير إليه .

ولا عذر لى فأقول : مادريت أو سهوت .

(١) فى الحديث : كيف سترنى :

(٢) فى الحديث : المتكشفين .

(٣) ساقطة من الحديث .

والله لقد خلقتي خلقاً صحيحاً سليماً ، ونور قلبي بالفطنة ، حتى أن الغائبات
والمكتومات تنكشف لفهمي .

فواحسرتاه على عمر انقضى فيما لا يطابق الرضى .

واحرمانى لمقامات الرجال الفطناء . يا حسرتى على ما فرطت فى جنب
الله ، وشماتة العدو .

واخيبة من أحسن الظن بى إذا شهدت الجوراح على .

واخذلانى عند إقامة الحجّة ، سخر والله منى الشيطان وأنا الفطن .

اللهم توبة خالصة من هذه الأقدار ، ونهضة صادقة لتصفية ما بقى من
الأكدار .

وقد جئتك بعد الحسين وأنا من خلق المتاع .

وأبى العلم إلا أن يأخذ بيدي إلى معدن الكرم ، وليس لى وسيلة إلا
التأسف والتندم .

فوالله ما عصيتك جاهلاً بمقدار نعمك ، ولا فاسياً لما أسأفت من كرمك ،
فاغفر لى سالف فعلى . .

٢٥٦ - فصل : عداة الأقارب صعب

عداوة الأقارب صعبة ، وربما دامت كحرب بكر وتغلب ابنى وائل ،
وعيس وذبيان ابنى بنيض ، والأوس والخزرج ابنى قيلة .

قال الجاحظ : ركدت هذه الحرب أربعين عاماً .

والسبب فى هذا أن كل واحد من الأقارب يكره أن يفوقه قريبه ، فيقع
التحاسد .

فيلبني لمن فضل على أقاربه أن يتواضع لهم ، ويرفعهم جهده ، ويرفق بهم ، لعله يسلم .

قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لى أقارب أصلهم فيقطعوني ؟ فقال : « فكأنما تسفهم المل » ، ولن يزال معك من الله ظهير مادمت على ذلك ^(١) .

٣٥٧ - فصل : الأدب يتبع لطافة البدن وصفاء الروح

رأيت كلاب الصيد إذا مرت بـكـلاب المحلة نبحتها هذه ، وبالغت وأسـرعت خلفها ، وكأنها تراها مكرمة مجللة فتحسدها على ذلك .

ورأيت كلاب الصيد حينئذ لا تلتفت إليها ولا تعيرها الطرف ولا تعد فباحا شيئاً ، فرأيت أن كلاب الصيد كأنها ليست من جنس تلك الكلاب .

لأن تلك غليظة البدن كثيفة الأعضاء لا أمانة لها ، وهذه لطيفة دقيقة الخلقة ومعها آداب قد ناسبت خلقتها اللطيفة .

وأنها تحبس الصيد على مالكتها خوفاً من عقابه ، أو مراعاة لشكر ^(٢) نعمته عليها .

فرأيت أن الأدب وحسن العشرة يتبع لطافة البدن وصفاء الروح .

(١) قوله « ولن يزال الخ » هذا جزء من حديث رواه مسلم ولفظه « قال رجل : يا رسول الله : إن لى قرابة أصلهم ويقطعونى ، وأحسن إليهم ولا يسيئون إلي ، وأحلم عليهم ويجهلون على . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كنت كالأقارب فكأنما تسفهم المل ، ولا يزال معك من الله ظهير عليهم مادمت على ذلك » .

(٢) فى الحديث : شكر .

وهكذا المؤمن العاقل لا يلتفت إلى حاسده ولا يبعده شيئاً ، إذ هو في واد .
وذلك في واد .

ذاك يحسده على الدنيا ، وهذا همه الآخرة ، فيا بعد ما بين الوادين .

٣٤٨ - فصل : متى جرى ما لا نعرف حكمته فأنسبه إلى قصور علمك

(هذا فصل ^(١)) ملاحظته من أم الأشياء .

يلبغى لمن آمن بالله تعالى أن يسلم له في أفعاله . ويعلم أنه حكيم ومالك ،
وأنه لا يعيب .

فإن خفيت عليه حكمة فعله نسب الجهل إلى نفسه ، وسلم للحكيم المال .
فإذا طالبه العقل بحكمة الفعل قال : ما بان لي ، فيجب عليّ تسليم الأمر
للمالكة .

وإن أقواماً نظروا بمجرد العقل إلى كثير من أفعال الحق سبحانه فأروها
لو صدرت من مخلوق نسب فيها ^(٢) إلى ضد الحكمة ، فذهبوا الخائق إلى ذلك .
وهذا الكمر المحض ، والجنون البارد .

والواجب نسبة الجهل إلى النفوس ، فإن العقول قاصرة عن مطالعة حكمته
وأول من فعل ذلك إبليس فإنه قد رآه قد فضل طيناً على نار ، والعقل
يرى النار أفضل ، فعاب حكمته .

وعمت هذه الخنة خلقاً ممن ينسب إلى العلم وكثير من العوام .
فكم قد رأينا عالماً يعترض وعامياً يرد فيكفر ، وهذه خنة قد شملت .
أكثر الخلق .

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من الحديث .

(٢) في الحديث : نسبت إلى ضد الحكمة .

يرون عالماً يضيق عليه، وفاسقاً وسع عليه، فيقولون هذا لا يليق بالحكمة .
وقد علم العلماء أن الله تعالى قد فرض الزكوات والخراج والجزية
والغنائم والسكفارات ليستغنى بها الفقراء ، فاخص بذلك الظلمة .

وصانع من تجب عليه الزكاة بإخراج بعضها ، فجاء الفقير .
فيلبى أن نذم هؤلاء الظلمة ولا نعرض على من قدر الكفاية للفقراء .
وقد حصل في ضمن هذا عقوبة الظالمين في (١) حبسهم الحقوق ، وابتلاء
الفقراء بصبرهم عن حظوظهم .

وأكثر هؤلاء المعترضين لا يكادون يسلبون وقت خروج الروح من
اعتراض يخرج إلى الكفر فتخرج النفس كافرة .
فحكم عامى يقول : فلان قد ابتلى وما يستحق .
ومعناه أنه قد فعل به ما لا يليق بالصواب . وقد قال بعض الخلعاء :

إِبَارَبُ تَخْلُقُ أَقَارَ لَيْلٍ
وَأَغْصَانُ بَانَ وَكُثْبَانُ رَمَلٍ
وَتَنْهَى عِبَادَكَ أَنْ يَحْشَقُوا
أَبَا حَاكِمِ الْعَدْلِ ذَا حُكْمٍ عَدْلٍ ٢٢

ومثل هذا يلشده جماعة من العلماء ويستحسنونه ، وهو كفر محض .
وما فهم هؤلاء سر النهى ولا معناه ، لأنه مانى عن العشق ، وإنما
نهى عن العمل بمقتضى العشق من الأشياء المحرمة كالنظر واللمس والفعل
القبیح .

(١) في الحديث : من حبسهم .

وفي الامتناع عن المشتى دليل على الإيمان بوجود الناهى كصبر العطشان
في رمضان عن الماء ، فإنه دليل على الإيمان بوجود من أمر بالصوم .

وتسليم النفوس إلى القتل والجهاد دليل على اليقين بالجزاء .

ثم المستحسن أنمذج ماقد أعد فأين العقل المتأمل .

كلا . لو تأمل وصبر قليلا لربح كثيراً .

ولو ذهبت أذكر ما قد عرفت من اعتراض العلماء والعوام لطال .

ومن أحسن الناس حالا في ذلك ، ما يحكى عن ابن الراوندى أنه جاع يوماً
واشتد جوعه فجلس على الجسر وقد أمضه الجوع .

فرت خيل مزينة بالحرب والديباج فقال : لمن هذه ؟ فقالوا : لعلى بن
بلتق غلام الخليفة .

فرت جوار مستحسنت فقال : لمن هذه ؟ فقالوا : لعلى بن بلتق .

فر به رجل فرأه وعليه أثر الضر رمى إليه رغيفين فأخذهما ورمى بهما ،
وقال : هذه لعلى بن بلتق وهذان لى ؟

نسى الجاهل الأحمق أنه بما يقول ويعترض ويفعل أهل هذه
المجاعة .

فيما معترضين وهم في غاية النقص على من لا عيب في فعله . أتم في البداية
من ماء وطن ، وفي الثاني من ماء مدين ، ثم يحملون الانجاس على الذوام ،
ولو حبس عنكم الهواء لصرتم جيافاً .

وكم من رأى يراه حازمكم فإذا عرضه على غيره تبين له قبح رأيه .

ثم المعاصي منكم زائدة في الحد .

فأفيكم^(١) إلا الاعتراض على المالك الحكيم ؟

ولو لم يكن في هذه البلاوى إلا أن يراد منا التسليم لكفى .

ولو أنه أنشأ الخلق ليدلوا على وجوده ثم أهلكهم ولم يعدم كان ذلك له ،
لأنه مالك ، لكنه بفضلته وعد بالإعادة والجزاء والبقاء الدائم في النعيم .

ففى ما جرى أمر لا تعرف علته فانسب ذلك إلى قصور علمك .

وقد ترى مقتولا ظلماً ، وكم قد قتل وظلم حتى قوبل ببعضه .

وقل أن يجرى لاحدا آفة إلا ويستحقها غير أن تلك الآفات المجازى بها
غائبة عنا ورأينا الجزاء وحده .

فسلم تسل ، واحذر كلمة اعتراض أو إضمار ، فربما أخرجتك من دائرة
الإسلام .

٢٥٩ - فصل : الشبه بين يوم العيد ويوم القيامة

رأيت الناس يوم العيد فصبحت الحال بالقيامة . فإنهم لما انتبهوا من
حومهم خرجوا إلى عيديم كروج للوفى من قبورهم إلى حشرهم ، فنهض من زيلته
الغاية ومركبه النهاية ، ومنهم المتوسط ، ومنهم المرذول وعلى هذا أحوال الناس
يوم القيامة .

قال تعالى : « يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُشْقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَنَدَأ^(٢) ، أى
ركبانا دَوْنَسوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدَأ^(٣) ، أى عطاشا .

(١) فى الحديثه : فأفيكم بعد .

(٢) الآية ٨٥ من سورة مريم .

(٣) الآية ٨٦ من سورة مريم .

وقال عليه الصلاة والسلام : يحشرون ركباناً ومشاة وعلى وجوههم.
ومن الناس من يداس في زحمة العيد ، وكذلك الظلمة يطأهم الناس بأقدامهم.
في القيامة .

ومن الناس يوم العيد الغنى المتصدق . كذلك يوم القيامة أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة .

ومنهم الفقير السائل الذي يطلب أن يعطى . كذلك يوم الجزاء أعددت شفاعة لأهل الكبار .

وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُعْطِفُ عَلَيْهِ دَفْنَا لَنَا مِنْ شُفَاعِعِينَ * وَلَا صَدِيقٍ حَسِيمٍ^(١) .

والاعلام منشورة في العيد . كذلك أعلام المتقين في القيامة ، والبوق يضرب .

كذلك يخبر بحال العبد فيقال : يا أهل الموقف ، إن فلاناً قد سعد بسعادة لا شقاوة بعدها ، وإن فلاناً قد شقى شقاوة لا سعادة بعدها .

ثم يرجعون من العبد بالخواص إلى باب الحجره يضربون بامثال الاوامر
 "أولئك المقربون" (٢)، فيخرج التوقيع إليهم "كَيَّاَن سَمْعِيْكُمْ
 مَشْكُورًا" (٣).

ومن هو دونهم يختلف حاله . فبهم من يرجع إلى بيت عامر ، بما
استلزم في الأيام الخالية (٤) .

(١) الآيتان ١٠٠، ١٠١ من سورة الشعراء .

(٢) الآية ١١ من سورة الواقعة .

(۲) جزء من الآية ۲۲ من سورة الإنسان .

(٤) جزء من الآية ٢٤ من سورة الحاقة.

ومنهم متوسط ، ومنهم من يعود إلى بيت قفر ، قَاعَ يَرَوْنَ يَا أُولِي
الْإَبْصَارِ (١) .

٣٦٠ - فصل : نصيحة للعلماء والزهاد

يتضمن نصيحة للعلماء والزهاد . يا قوم قد علمتم : أن الأعمال بالنيات ،
وقد فهمتم قوله تعالى : « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » (٢) ، وقد سمعتم عن
السلف أنهم كانوا لا يعملون ولا يقولون حتى تتقدم النية وتصح .

أيذهب زمانكم يافقهاء في الجدل والصياح ؟ وترفع أصواتكم عند اجتماع
العوام تقصدون المغالبة .

أو ماسمعتم من طلب العلم لياهي به العلماء ، أو ليمارى به السفهاء ؛
أو ليصرف به وجوه الناس إليه ، لم يرح رائحة الجنة .

ثم يقدم أحدهم على الفتوى وليس من أهلها ، وقد كان السلف يتدافعونها .

ويامعشر المتزهدين إنه يعلم السر وأخفى . أنظفرون الفقر في لباسكم وأنتم
تستوفون شهوات النفوس .

وتظفرون التخاشع والبكاء في الجلوات دون الخلوات .

كان ابن سيرين يضحك ويقهقه فإذا خلا بكى أكثر الليل .

وقال سفيان لصاحبه : ما أوقحك قفلي والناس يرونك ؟

أَفَنَدِي ظِلْمَاءَ فَلَاةٍ مَا عَرَفْنَاهَا
مَضْنَعُ السَّكَلَامِ وَلَا صَبْنَعُ الْحَوَاجِبِ .

(١) جزء من الآية ٢ من سورة الحشر .

(٢) جزء من الآية ٣ من سورة الزمر .

آه للمراق من يوم " وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ^(١) ، وهي النيات .

فأيقوا من سكركم ، وتوبوا من زللکم ، واستقيموا على الجادة " أن
تقول نفوس " يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنَاحِ اللَّهِ ^(٢) .

٢٦١ - فصل : شبه في الزهد وبهاؤها

رأيت جمهور الناس حائدين عن الشريعة ، جارين ^(٣) على ما ألفوا من
العادة .

وقد يخلص منهم فريقان : علماء وعباد .

فتأملت جمهور العلماء فرأيتهم في تخليط ، منهم من يقتصر على علم معاملات
الدنيا ويعرض عن معاملات الآخرة .

لما لجهله بها ، أو لثقل أمرها عليه ، فهو لا يجرى على ما ينقل عليه
مما يوجبه العلم ، ويتبع في الباقي العادات .

وربما تخايل أنه يسامح في الخطايا لكونه عالما ، وقد نسي أن العلم
حجة عليه .

ومنهم من هو واقف مع صورة العلم ، غافل عن المقصود بالعلم ^(٤) ،
وفيه من يخاطب السلطان ، فيتأذى المخاطب بما يرى من الذنوب والظلم ولا
يمكنه الإنكار .

(١) الآية ١٠ من سورة العاديات .

(٢) جزء من الآية ٦٥ من سورة الزمر .

(٣) في الحديث : جارين .

(٤) في الحديث : وهو العمل .

وربما مدح هو ، ويتأذى السلطان بصحبته فيقول : لولا أنى على صواب ما جالسنى هذا .

ويتأذى العوام فيقولون : لولا أن أمر السلطان قريب ما غاطله هذا العالم .

ورأيت الأشراف يثقون بشفاعه آبائهم ، ويسون أن اليهود من بنى إسرائيل .

وأما الفريق الثانى وهم العباد فرأيت أكثرهم فى تخليط . أما الصحيحو القصد منهم فعلى غير الجمادة فى أكثر عملهم ، قد وضع لهم جماعة من المتقدمين كتباً فيها دفتان قبيحة ، وأحاديث غير صحيحة ، ويأمرون فيها بأشياء تخالف الشريعة .

مثل كتب الحارث المحامسى^(١) ، وأبى عبد الله الترمذى ، وقوت القلوب لأبى طالب المسمى ، وكتاب الإحياء لأبى حامد الطوسى .

فإذا فتح المبتدى عينه ، وهم بسلوك الطريق بهذه الكتب ، حملته إلى الخطايا ، لأنهم قد بنوا على أحاديث محالة .

ويذمون الدنيا ، ولا يدرون ما المذموم منها ؟

فيتصور المبتدى ذم ذات الدنيا ، فيهرب المنقطع إلى الجبل ، وربما فاتته الجماعة والجمعة ، ويقتصر على البلوط والكثرى فيورثه القولنج .

(١) ليس فى كتب المحامسى دفتان قبيحة ؛ ولكن ابن الجوزى قد غيره فى هذا الحكم الذى لا يستند إلى دليل . ولو كان محققاً فى هذا الحكم ما عنى بالإحياء ولا اختصره فى منهاج القاصدين .

ويقتنع بعضهم بشرب اللبن فينحل الطبع ، أو يأكل الباقلاء والعدس .
فيحدث له قراقر .

وإنما ينبغي لفاسد الحج أن يرفق أولاً بالناقة ليصل .

ألا ترى للفظن من الأتراك يهتم بفرسه قبل تحصيل قوت نفسه .

وربما تصدى القاص لشرح أحوال قوم من السلف والمتزهدين فيتبعهم
المريد فيتأذى بذلك .

ومتى رددنا ذلك المنقول وبيننا خطأ فاعله قال الجبال : أترد على الزهاد ؟

وإنما ينبغي اتباع التواب ولا ينظر إلى أسماء المعظمين في النفوس .

فإننا نقول : قال أبو حنيفة ثم يخالفه الشافعي ، وإنما ينبغي أن يتبع الدليل .

قال المروزي ^(١) : مدح أحمد بن حنبل النكاح ، فقلت له : قد قال إبراهيم
ابن أدهم ، فصاح وقال : وقفنا في بنيات الطريق ، عليك بما كان عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

وتكلم أحمد في الحارث المحاسبى ^(٢) ورد على سري السقطي حين قال :
لما خلق الله الحروف وقف الآلاف وسجدت الباء ؛ فقال : نفرّوا الناس
عنه ، فالحق لا ينبغي أن يحاجى ، فإنه جد .

وإنى أرى أكثر الناس قد حادوا عن الشريعة ، وصار كلام المتزهدين
كأنه شريعة لهم .

(١) المروزي (بن لثال) وهم من رواه بالراى .

(٢) انظر بحثنا لما حدث بين الإمام أحمد والإمام المحاسبى في مقدمة كتاب
(أعمال القلوب والجوارح) المحاسبى .

فيقال : قال أبو طالب المكي : كان من السلف من يزن قوته بكرة
فينقص كل يوم ١١١

وهذا شيء ما عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه وإنما كانوا
يأكلون دون الشبع .

فأما الحمل على النفس بالجوع فنهى عنه .

ويقول : قال داود الطائي لسفيان : إذا كنت تشرب الماء البارد متى
تحب الموت ؟ وكان ماؤه في دن .

وما علم أن للنفس حظاً ، وأن شرب الماء الحار يرهل المعدة ويؤذى ،
وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبرد الماء .

ويقول آخر منهم : منذ خمسين سنة أشتى الشواء ما صفا لي درهمه .

ويقول آخر : أشتى أن أغمس جزرة في دبس فما صح لي .

أترأهم أرادوا حبة منذ خرجت من المعدن ما دخلت في شبة ؟

هذا شيء ما نظره رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) وإن كان الورع حسناً ،
ولكن لا على حل المشاق الشديدة .

وهذا بشر الحافي يقول : لا أحدث لأنى أشتى أن أحدث ، وهذا عايل
لا يصلح ، لأن الإنسان مأمور بالنكاح ، وهو من أكبر المشتى^(٢) .

(١) عجب . ومن غير رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحرى الحلال
الحال - أليس كان يمنع عن الصدقة لأنها من أوساخ الناس . ومن قال إنهم
أرادوا الحبة منذ خرجت من المعدن . بل أرادوا ما لا شبة فيه . وكفى .

(٢) فرق بين العالين . فالنكاح للصد عن الحرام . أما الحديث ففيه
شهوة ، وفرق بين الغريزة والشهوة يمتلئها الإنسان . وهكذا نجد ابن الجوزي
متعصباً دون دليل .

وكان بشر حافياً حتى قيل له الخافي ، ولو ستر أمره بنعلين كان أصلح .

والخفاء يؤذى العين ، وليس من أمر الدنيا في شيء . فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم نعلان .

وما كانت سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه على ما المترهدون عليه اليوم .

فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ويمزح ويختار المستحسنات ويسابق عائشة رضي الله عنها ، وكان يأكل اللحم ، ويصب الحلوى ، ويستعذب له الماء .

وعلى هذا كان طريقة أصحابه ، فأظهر المترهدون طرائق كأنها ابتداء شريعة ، وكلها على غير الجادة .

ويحتجون بقول المحاسبى والمسكى^(١) ، ولا يحتاج أحد منهم بصحابي ولا تابعي ولا بإمام من أئمة الإسلام .

فإن رأوا عالماً لبس ثوباً جميلاً ، أو تزوج مستحسنة ، أو أفطر بالنهار ، أو ضحك ، عابوه .

فيبغي أن يعلم أن أكثر من صح قصده منهم على غير الجادة لقله علمهم .

حتى أن بعضهم يقول : منذ ثمانين سنة ما اضطجعت .

ويقول آخر : حلفت لا أشرب الماء سنة .

(١) لا . بل هي سنة الصحابة رضي الله عنهم . وأحاديث زهدهم وجوعهم يعرفها غير ابن الجوزي .

وهؤلاء على غير الصواب ، فإن للنفس حقاً .

فأما من ساء قصده عن نافع ورأى لاجتلاب الدنيا وتقبيل الأيدي فلا كلام معه ، وهم جمهور المتصوفة ، فإنهم رفعوا الثياب الملوثة ليراهم الناس بعين الترك للزينة ، وما معهم أحسن من السفلاطون . وإنما رفع القدماء للفقر .

فهم في اللذات وجمع المال وأخذ الشهوات واستعمال الراحة واللعب ومخالطة السلاطين .

وهؤلاء قد كشفوا القناع ، وباينوا زهد أوائلهم .

بلى : أعجب منهم من يفتق عليهم !!

٣٦٢ - فصل : من أنلة البعث

إن الله عز وجل جعل لأحوال الآدمي أمثلة ليعتبر بها .

فمن أمثلة أحواله القمر الذي يبتدىء صغيراً ، ثم يسكامل بداراً ، ثم يتناقص بانمحاق . وقد يطرأ عليه ما يفسده كالسكوف .

فكذلك الآدمي أوله نطفة ، ثم يترقى من الفساد إلى الصلاح ، فإذا تم كان بمنزلة البدر الكامل :

ثم تتناقص أحواله بالضعف ، وربما هجم الموت قبل ذلك هجوم السكوف على القمر . قال الشاعر :

وَالْمَرْءُ مِثْلُ هِلَالٍ عِنْدَ طُلُوعِهِ
يَبْدُو ضَعِيفاً لَطِيفاً ثُمَّ يَتَسَقُّ
يَزْدَادُ حَتَّى إِذَا مَا تَمَّ أَعْقَبَهُ
كَرُّ الْجَدِيدَيْنِ نَقْصاً ثُمَّ يَنْمَحِقُ

ومن أمثلة حاله ، دود القز فإنه يكون حياً إلى أن يتدىء نبات قوته وهو ورق الفرصاد .

فإذا اخضر الورق دبت الروح فيه .

ثم ينتقل من حال إلى حال كانتقال الطفل .

ثم يرقد كغفلة الآدمى عن النظر فى العراقب ثم يلتبته فيحرص على الأكل كحرص الشره على تحصيل الدنيا .

ثم يسدى على نفسه كما يحطب الآدمى الأوزار على دينه ، فيرتنن فى ذلك الحبس كما يرتنن الميت فى قبره .

ثم يقرض فيخرج خلقاً آخر كما تلتشر الموقى غرلاً بهماً .

وقد دله على البعث تكون النطفة كاليت . ثم تصير آدمياً .

وإلقاء الحب تحت الأرض فيفسد ثم يهتز خضراً .

إذا المرءُ كانت له فكرة

ففى كل شئ له عبرة

٢٦٣ - فصل : إنبات اللادة بغوت الخير السكثير

إنما فضل العقل بتأمل العواقب ، فأما القليل العقل فإنه يرى الحال الحاضرة ، ولا ينظر إلى عاقبتها .

فإن اللص يرى أخذ المال ويدسى قطع اليد . والبطال يرى لذة الراحة ويدسى ما تجنى من فوات العلم وكسب المال .

فإذا كبر فستل عن علم لم يدر ، وإذا احتاج سأل فذل ، فقد أدبى ما حصل له من التأسف على لذة البطالة .

ثم يفوته ثواب الآخرة بترك العمل في الدنيا .

وكذلك شارب الخمر ، يلتذ تلك الساعة وينسى ما يجنى من الآفات في الدنيا والآخرة .

وكذلك الزنا ، فإن الإنسان يرمى قضاء الشهوة ، وينسى ما يجنى منه من فضيحة الدنيا والحد .

وربما كان للمرأة زوج فألحقت الحمل من هذا به وتسلسل الأمر .

ففسد على هذه وانتبه للعواقب ، ولا تؤثر لذة تفوت خيراً كثيراً ، وصار المشقة تحصل ربحاً وافرأ

٣٦ - فصل : لا يصح الدين مع تحصيل اللذات

ليس في الدنيا عيش إلا لعالم أو زاهد .

بلى ، قد يقع في صفاء حالها كدر . وهو أن العالم يشتغل بالعلم أو بالانقطاع عن الكسب ، وقد يكون له عائلة ، فربما تعرض بالسلطان ففسد حاله . وكذلك الزاهد .

فيلبغى للعالم والعابد أن يتحركا في معاش كل مسخ بأجرة أو عمل الخوص ، وإن فتح له شيء اقتنع باليسير ، فلا يستعبده أحد .

كما كان أحمد بن حنبل له أجرة لعلها لا تبلغ ديناراً يتقوت بها .

ومنى لم يقنع أفسدت مخالطة السلاطين والعوام دينه .

وفي الناس من يريد التوسع في المطاعم ، ومنهم من لا يوافق حشيش العيش ، وهيهات أن يصح الدين مع تحصيل اللذات .

وإذا قنع العالم والزاهد بما يكفي ، لم يتبدل أحدهما السلطان ، ولم يستخدم بالتردد إلى بابه ، ولم يحتج الزاهد إلى تصنع .

والعيش اللذيذ للقطع الذي لا يتبدل به ولا يحمل منه .

٢٦٥ - فصل : التفاوت بين العلماء في الأصول والفروع

ما أكثر تفاوت الناس في الفهم ، حتى العلماء يتفاوتون التفاوت الكبير في الأصول والفروع .

فترى أقواماً يسمعون أخبار الصفات فيحملونها على ما يقتضيه الحس كقول قائلهم : ينزل بذاته إلى السماء وينقل .

وهذا فهم ردى ، لأن المنتقل يكون من مكان إلى مكان ، ويوجب ذلك كون المسكان أكثر منه ويلزم منه الحركة وكل ذلك محال على الحق عز وجل .

وأما في الفروع فكما يروى عن داود^(١) أنه في قوله صلى الله عليه وسلم « لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه » . فقال : إن بال غيره جاز .

فما يفهم المراد من التنجيس بل يأخذ بمجرد اللفظ .

وكذلك يقول : لحم الخنزير حرام لا جلده . نعوذ بالله من سوء الفهم .

وكذلك يتفاوت الشعراء الذين شغلهم التفتن لدقائق الأحوال كقول قائلهم :

لنا الجففات الغريلعن بالضحي وأسيفنا يقطرن من نجدة دما

(١) ومنهم ابن حزم صاحب المحلى وقد تسمى بعضهم في عصرنا بأهل الحديث ، وهم أضيئ الناس نظراً ، وأبعدهم عن فهم حقيقة التشريع ، حتى وضع ابن حزم كتاباً في إبطال القياس ، وكأنه يريد أن يبطل أغلب أحكام الشريعة بهذا .

والجففات عدد يسير . فلو قال : الجفان لكان أبلغ ، ولو قال : بالدمى
لـ كان أحسن ، ويقطرن دليل على القلة . وكذلك قول القائل :

كَمْ بِهَا النِّعَاطُ وَالنِّفَرُ اشُّ وَيَعْنَلُو
هَـا لُجَيْنٌ مُنْظَمٌ وَلَآلِي

وهذا قاصر ، فإنه لو فعلت هذا سروداء لحسنها . إنما المادح هو القائل :

أَلَمْ تَرَ أَنِّي كَلِمَا جِئْتُ طَارِقًا
وَجَدْتُ بِهَا طَيِّبًا وَإِنْ لَمْ تَطْلُبْ

وكذا قول القائل :

أَدْعُو إِلَى هَجْرِي هَـا فَلَنِي فَيَتَّبِعُنِي
حَتَّى إِذَا قُلْتُ هَذَا صَادِقٌ زَعَا

ولو كان صادقاً في المحبة لما كان له قلب يخاطبه . وإذا خاطبه في الهجر لم
يوافقه . إنما المحب الصادق هو القائل :

يَقُولُونَ لَوْ عَاتَيْنَا قَلْبَكَ لَأَرْعَوَى
فَقُلْتُ وَهَلْ لِلْمَاشِقِينَ قُلُوبُ

ومثل هذا إذا نرقش كثير .

فأقل موجود في الناس الفهم والعرض على دقائق المعاني .

٣٦٦ - الفصل : اللذات مقبولة بالنقصات

من تأمل الدنيا علم أنه ليس فيها لذة أصلاً ، فإن وجدت لذة شئت بالنقص
التي تزيد على اللذة أضغافاً .

فمن اللذات النساء . فربما تثبت المستحسنة ، وربما لم تحب الزوج ، ففى
علم ذلك ، يمزله عنها ، وربما خافت ، وذلك الهلاك .

فإن تمت المرادات فذكرُ الفراق زائد فى التألم على الالتذاذ .

ومن اللذات الولد ومقاساة البلد إلى أن تزوج ، وما تلقى من زوجها
وخوف عارها من قبيحة .

والابن إن مرض ذاب الفؤاد ، ولن خرج عن حد الصلاح زاد الأسف ،
وإن كان عدواً فراهه هلاك الأب ، ثم إن تم المراد فذكر فراقه يذيب
القلوب .

ولو أن فاسقاً أحب بعض المردان (١) انتهك عرضه فى الدنيا ، وذهب
دينه .

ثم لا يلبث أن تتغير طبيعته ، فيصير مبغوضاً مع ما سبق من الهتسك
والإثم .

وكم قد غلبت شهوة رجل وطىء الجوارى السود لجاء الولد أسود ،
فبقى عاراً عليه (٢) .

ومن هذا المجلس الالتذاذ بالمال ، وفى تحصيله آثام ، وفراقه حسرة ،
وذهاب العمر فيه غبن .

وهذا النموذج لما لم يذكر فيلغى لمن وفقه الله سبحانه أن يأخذ الضرورى

(١) فى دمشقية : المراد .

(٢) كيف يكون السواد عاراً عند رجل يقوم سلوك العلماء ، ويدعى عرفان
الشريعة أكثر منهم .

الذى يميل إلى سلامة الدين والبدن والغاية ، ويهجر الهوى الذى نفسه تتضاعف على لذته .

ومن صبر على ما يكره قصد النفع فى العاقبة التذُّ أضعافاً ، كطالب العلم فإنه يتعب يسيراً وينال خير الدارين مع سلامة العاقبة .

ولذة البطالة تعقب عدم العلم والعمل ، فيزيد الأسى على اللذة أضعافاً .

فاقه الله أن يغلبك هواك العاجل ، ومتى همَّ الهوى بالتوُّب فامتنع وزن عاجله بأجله . وما يتذكر إلا أولو الآلِباب .

٤٦٧ - فصل : عليكم بالسكِّاب والسنة ترشدوا

وأيت إبليس قد احتال بفنون الخيل على الخلق ، وأمال أكثرهم عن العلم الذى هو مصباح السالك ، فتركهم يتخبطون فى ظلمات الجهل ، وشغلهم بأمرور الحس ، ولا يلتفتون إلى مشورة العقل .

فإذا ضاق بأحدهم عيشه أو نكسب ، اعترض فكفر .

فمنهم من يكسب ذلك إلى الدهر . ومنهم من يسب الدنيا .

وهذا إسفاف ، لأن الدهر والدنيا لا يفعلان ، وإنما هو عيب المقدَّر .

ومنهم من يخرج الأمر إلى جحد الحكمة ، فيقول : أى فائدة فى

نقض المبنى ؟

وزعم بعضهم أنه لا يتصور عود المنقوض ، وأنكروا البعث ، ويقولون : ما جاء من ثمِّ أحد^(١) .

(١) أى من عالم الآخرة .

وفسوا أن الوجود ما انتهى بعد ، ولو خلّفنا أصار الإيمان بالغيب عيانا .
ولا يصلح أن يستدل " على الأحياء بالأحياء .

ثم نظر إبليس فرأى في المسلمين قوماً فيهم فطنة فأراهم أن الوقوف على
ظواهر الشريعة حالة يشاركون فيها العوام . فحسن لهم علوم الكلام وصاروا
يحتجون بقول بقراط وجالينوس وفيثاغورس .

وهؤلاء ليسوا بمشرعين ولا تبعوا نبينا صلى الله عليه وسلم ، إنما قالوا
بمقتضى ما سألهم أنفسهم .

وقد كان السلف إذا نشأ لأحدهم ولد شغلوه بحفظ القرآن وسماع الحديث ،
فثبت الإيمان في قلبه .

فقد تواني الناس عن هذا فصار الولد الفطن يتشاكل بعلوم الأوائل ،
وينبذ أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، ويقول : أخبار آحاد .

وأصحاب الحديث عندهم يسمون حشوية .

ويعتقد هؤلاء أن العلم الدقيق علم الطفرة والهيولى والجزء الذى لا يتجزأ .

ثم يتصاعدون إلى الكلام فى صفات الخالق ، فيدفعون ما صح عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بواقعاتهم .

فيقول المعتزلة إن الله لا يرى لأن المرئى يكون فى جهة ، ويخالفون قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم : **إِنَّكُمْ تَرَوْنِ رَبَّكُمْ كَأَتْرُونَ الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ**

في رؤيته ، فأوجب هذا الحديث إثبات رؤيته ، وإن عجزنا عن فهم كيفيةها^(١) .
وقد عزل هؤلاء الأغبياء عن التشاغل بالقرآن ، وقالوا مخلوق ، فزال
حرمة من القلوب .

وعن السنة وقالوا أخبار آحاد . وإنما مذاهبهم السرقة من بقراط
وجالينوس .

وقد استفاد من تبع الفلاسفة أنه يرفقه نفسه عن تعب الصلاة والصوم ،
وقد كان كبار العلماء يذمون علم الكلام ، حتى قال الشافعي : حكى فيهم أن
يركبوا على البغال ويشهروا^(٢) ويقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة
واشتغل بالكلام^(٣) .

وقد آل بهم الأمر إلى أن اعتقدوا أن من لم يعرف تحرير دليل التوحيد
فليس بمسلم .

فأله الله من مخالطة المبتدعة . وعليكم بالكتاب والسنة ترشدوا .

٢٦٨ - فصل : الوقت كالسيف

رأيت العادات قد غلبت الناس في تضييع الزمان ، وكان القدماء يحذرون
من ذلك .

(١) انظر أوضح ما كتب في هذا الموضوع في كتاب (منهاج العوارف في
شرح مشكل الحديث) المنسوب للقاضي عياض في الحديث الرابع . مخطوط .
فهرس الحديث بدار الكتب المصرية .

(٢) رواية الشعرائي في العليقات : ويضربوا بالجرید .

(٣) نقل ابن مفلح عن ابن عقيل جواز الاشتغال بالكلام بقدر الضرورة .

انظر الآداب الشرعية ١/ ١٩٥ .

قال الفضيل : أعرف من يعدُّ كلامه من الجمعة إلى الجمعة .

ودخلوا على رجل من السلف فقالوا : لعلنا شغلناك ، فقال : أصدقكم
كنت أقرأ فتركت القراءة لأجلكم .

وجاء رجل من المتعبدين إلى سريّ السقطي ، فرأى عنده جماعة ، فقال :
صرت مناخ البطالين ، ثم مضى ولم يجلس .

ومق لان المزور طمع فيه الزائر ، فأطال الجلوس ، فلم يسلم من
أذى .

وقد كان جماعة فعمداً عند معروف فأطالوا فقال : إن ملك الشمس لا يفتر
في سوقها أفأ تريدون القيام ؟

ومن كان يحفظ اللحظات عامر بن عبد قيس ، قال له رجل : قف أكلمك ،
قال : فأمسك الشمس .

وقيل لكرز بن وبرة : لو خرجت إلى الصحراء ، فقال : يبطل
الزواج^(١) .

وكان داود الطائي يستف الفتيبة^(٢) ويقول : بين سف الفتيبة وأكل
الخبز قراءة خمسين آية .

وكان عثمان الباقلاني^(٣) دائم الذكر لله تعالى ، فقال : إنى وقت الإفطار
أحسن بروحى كأنها تخرج لأجل اشتغالى بالأكل عن الذكر .

(١) هكذا في جميع الأصول .

(٢) الخبز المهروس .

(٣) في الحديث : الباقلاني .

وأوصى بعض السلف أصحابه فقال : إذا خرجتم من عندى فتفرقوا ،
لعل أحداكم يقرأ القرآن فى طريقه . ومتى اجتمعتم تحدثتم .

واعلم أن الزمان أشرف من أن يضيع منه لحظة ، فإن فى الصحيح عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قال سبحان الله العظيم وبحمده ، غرست
له بها نخلة فى الجنة » .

فكم يُضيع الآدمى من ساعات يقوته فيها الثواب الجزيل ، وهذه
الأيام مثل المزرعة ، فكأنه قيل للإنسان . كلما بذرت حبة أخرجنا لك ألف
كر ، فهل يجوز للعاقل أن يترقب فى البذر ويتوانى .

والذى يعين على اغتنام الزمان الانفراد والعزلة مهما أمكن ، والاختصار
على السلام أو حاجة مهمة لمن يلقى .

وقلة الأكل ، فإن كثرت سبب النوم الطويل وضباب الليل .

ومن نظر فى سير السلف وآمن بالجراء بان له ما ذكرته .

٢٦٩ - فصل : المعاشرة الزوجية أساسها المحبة

يلبغى للعاقل أن يتخير امرأة صالحة ، من بيت صالح ، يغلب عليها^(١)

الفقر لترى ما يأتها به كثيراً ، ولتزوج من يقاربه فى السن .

فأما الشيخ فإنه إذا تزوج صبية آذاها ، وربما فجرت ، أو قتلته ، أو
طلبت الطلاق وهو يحبها فيتأذى .

وليتمم نقصه بحسن الأخلاق وكثرة النفقة^(٢) .

(١) فى الحديث : عليه ، وهو عكس المعنى المقصود .

(٢) كرر المؤلف هذا العلاج وهو غير صحيح كما دلت عليه تجاربه الناس .

ولا ينبغي للمرأة أن تقرب من زوجها كثيراً فتسمل ، ولا تبعد عنه فيلساها .

ولتكن وقت قربها إليه كاملة النظافة متحسنة ، ولتحذر أن يرى فرجها أو جسمها كله ، فإن جسم الإنسان ليس بمستحسن .

وكذلك ينبغي ألا يريها جسمه ، وإنما الجماع في الفراش .

ورأى كسرى يوماً كيف يسليخ الحيوان ويطبخ ، فقلبت نفسه ، ونق اللحم ، فذكر ذلك لوزيره ، فقال : أيها الملك ، الطبخ على المائدة ، والمرأة في الفراش ، ومعناه لا تفتش على ذلك .

قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رآه مني ، وقام ليلة عرياناً فما رأيت جسمه قبلها .

وهذا الحزم ، وبذلك لا يعيب الرجل المرأة لأنه لم يري عيوبها .

وليكن للمرأة فراش وله فراش ، فلا يجتمعان إلا في حال السكال .

ومن الناس من يستهين بهذه الأشياء فيرى المرأة متبذلة تقول : هذا أبو أولادي ، ويتبذل هو ، فيرى كل واحد من الآخر مالا يشتهي ، فينفر القلب وتبقى المعاشرة بغير المحبة .

وهذا فصل ينبغي تأمله والعمل به فإنه أصل عظيم .

٢٧٠ - فصل : من أذل نفسه خسر الدنيا والآخرة

لا عيش في الدنيا إلا للقتوح باليسير ، فإنه كلما زاد الحرص على فضول العيش زاد الهم ، واشتت القلب ، واستبعد العبد .

وأما القنوع فلا يحتاج إلى مخالطة من فوقه ، ولا يبالى بمن هو مثله ، إذ عنده ما عنده .

وإن أقواماً لم يقنعوا وطلبوا لذيق العيش فأزروا بدينهم ، وذلوا أنفسهم .

وخصوصاً أرباب العلم فإنهم ترددوا إلى الأمراء فاستعبدوهم ، ورأوا المنكرات ، فلم يقدرُوا على إنكارها ، وربما مدحوا الظالم اتقاء لشره ^(١) .

فالذى نالهم من الذل وقلة الدين أضعاف ما نالوا من الدنيا .

ومن أقبح الناس حالاً من تعرض للقضاء والشهادة ، ولقد كانتا مرتبتين حسنتين .

وكان عبد الحميد القاضي لا يحبى ، فبعث إلى المعتضد وقال له : قد استأجرت وقوفاً فأدأ أجرتها ، ففعل .

وقال له المعتضد : قد مات فلان ولنا عليه مال ، فقال : أنت تذكر لنا وليتني قلت لى : قد أخرجت هذا الأمر من عنق ، ووضعته فى عنقك ، ولا أقبل هذا الذى تقول إلا بشاهدين .

وكذلك كان الشهود ، دخل جماعة على بعض الخلفاء فقال الخادم : اشهدوا على مولانا بكذا ، فشهدوا ، فتقدم المجزوعى إلى السر ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أشهد عليك بما فى هذا الكتاب ، فقال : أشهد .

قال : إنه لا يكتفى فى ذلك ، لا أشهد حتى تقول نعم ، قال : نعم .

(١) انظر الفصل ٣٧ من الوصايا للحاسبى .

فأما في زماننا فتغيرت تلك القواعد من الكل ، خصوصاً من يتقرب .
إليه بالمال ليستشهد فراه يُسحب ليشهد على ما لا يرى .

قال لي أبو المعالي بن شافع : كنت أحمل إلى بعض أهل السواد ، وهو محبوس
وأشهد عليه .

وأنا أستغفر الله من ذلك .

وليس للشهود جناية فيحملون ذلك لأجلها ، وإنما الذي يحصل جر
الطيلسان ، وطرق الباب ، وقول المرفف : حرس الله نعمتك ، شهادة .

ولما قيل لإبراهيم النخعي : تكون قاضياً . ليس قيصاً أحمر وجاس في
السوق . فقالوا : هذا لا يصلح .

ودخل بعض الكبار على الرشيد - وقد أحضره ليؤليه القضاء - فسلم
وقال له : كيف أنت وكيف الصبيان ؟

فقال : هذا مجنون ، فبأنه جنون هو العقل .

وما أظن الإيمان بالآخرة إلا متزلزلاً في أكثر القلوب (١) .

نسأل الله سبحانه سلامة للدين فإنه قادر .

٢٧١ - فصل : البحث على الله محال

قد تكرر معناه في هذا الكتاب ، إلا أن إعادته على النفوس مهمة لئلا
يُغفل عن مثله .

(١) والإمام الأعظم أبو حنيفة ومحنته الطويلة بسبب القضاء . انظرها في
كتاب (تنوير بصائر المقلدين) للشيخ مرعي بن يوسف الحنبلي في مناقب
الإمام الأعظم .

ينبغي للمؤمن أن يعلم أن الله سبحانه مالك حكيم لا يعيب ، وهذا العلم
يوجب نفي الاعتراض على القدر .

وقد لم يخلق بالاعتراض قدحاً في الحكمة ، وذلك كفر .

وأولهم إبليس في قوله : « خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَ لَهُ مِنْ
طِينٍ ^(١) » .

ومعنى قوله : أن تفضيلك الطين على النار ليس بحكمة .

وقد رأيت من كان فقيهاً دأبه الاعتراض .

وهذا لأن المعارض ينظر إلى صورة الفعل ، ولو أن صورة الفعل صدرت
من مخلوق مثلنا حسن أن يعترض عليه .

فأما من نقصت الأفهام عن مطالعة حكمته ، فاعتراض الناقص الجاهل
بأنه جنون .

فأما اعتراض الخلقاء فدائم ، لأنهم يريدون جريان الأمور على أغراضهم ،
لئلا ينكسر لأحدهم غرض اعتراض .

وفهم من يتعدى إلى ذكر الموت فيقول : بئس ونقص .

وكان لنا رفيق قرأ القرآن والقراءات وسمع الحديث الكثير ، ثم وقع في
الانوب وعاش أكثر من سبعين سنة ، فلما نزل به الموت ذكر لي أنه قال :
فاضت الدنيا إلا من روحى .

ومن هذا الجنس سمعت شخصاً يقول عند الموت : رب يظلمني . وهذا كثير .

ويكره أن يحكى كلام الخلفاء في جنونهم واعتراضاتهم الباردة .
ولو فهموا أن الدنيا ميدان مسابقة ومارستان صبر ليبين بذلك أثر الخالق ،
لما اعترضوا .

والذى طلبوه من السلامة وبلوغ الأغراض أمامهم لو فهموا .
فهمهم (كالزورجارى) يتلوث بالطين ، فإذا فرغ لبس ثياب النظافة .
ولما أريد نقض هذا البدن الذى لا يصلح للبقاء نحيب عنه النفس
الشريفة وبنى بناء يقبل الدوام

وبعد هذا فقل للمعتز : « فَلَيْسَ مُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ
لَيْسَ طَعِبَ فَلَيْسَ يَنْظُرُ هَلْ يُذْهِبُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ » (١) .

قل له : إن اعترض لم يمنع ذلك جريان القدر ، وإن سلم جرى القدر .
فلأن يجرى وهو مأجور ، خير من أن يجرى وهو مأزور .

وما أحسن سكوت وضاح البين لما اختبأ فى صندوق ، فقال السلطان
أيهما الصندوق ، إن كان فىك ما نظن فقد محونا أثرك .

وإن لم يكن فليس بدفن خشب من جناح .

فلو أنه صاح ما انتفع بشئ ، ولربما أخرج فقتل أقبح قتلة ،

٢٧٢ - فصل : اجتماع الهممة فى خدمة الحق

من تلمح أحوال الدنيا ، علم أن مراد الحق سبحانه اجتنبها .

فن مال إلى مباحها يلتذ وجد مع كل فرحة ترحه ، وإلى جانب كل راحة
تعباً ، وآخر كل لذة نقصاً يزيد عليها .

وما رفع شيء من الدنيا إلا ووضع .

أحب الرسول صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها ، فجاء حديث
الإفك .

ومال إلى زيدب ، فجاء : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا » ،

ثم يكفى أنه إذا حصل محبوبه فعين العقل ترى فراقه فيتنفص عند وجوده .
كما قال الشاعر :

أَتَمُّ الْحُزْنِ عِنْدِي فِي مَرُورِ
تَبَقُّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ اتِّقَالَا

فيعلم العاقل أن مراد الحق بهذا التكدير التغير عن الدنيا ، فيبقى أخذ
البلغة منها ضرورة ، وترك الشواغل ، فيجتمع لهم في خدمة الحق .

ومن عدل عن ذلك ندم على الفوات .

٢٧٢ - فصل : نصائح شتى

العاقل يدبر بعقله عيشته في الدنيا .

فإن كان فقيراً اجتهد في كسب وصناعة تسكفه عن الدل للخلق ، وقال
الملائق ، واستعمل القناعة ، فعاش سليماً من من الناس عزيزاً بينهم .

(١) جزء من الآية ٣٧ من سورة الأحزاب

وإن كان غنياً فيبغى له أن يدبر في نفقته خوف أن يشتتر فيحتاج إلى تأذي للخلق .

ومن البلية أن يذر في النفقة ويباهى بها ليسكمد الأعداء .

كأنه يتعرض بذلك — إن أكثر — لإصابته بالعين .

ويبغى التوسط في الأحوال ، وكتبان ما يصلح كتبانه .

ولقد وجد بعض الضالين مالا فأكثرت النفقة ، فعلم به ، فأخذ منه المال ، وعاد إلى الفقر .

وإنما التدبير حفظ المال ، والتوسط في الإنفاق ، وكتبان مالا يصلح إظهاره .

ومن الغلط إطلاع الزوجة على قدر المال ، فإنه إن كان قليلا هان عندها الزوج ، وإن كان كثيراً طلبت زيادة الكسوة والحلى .

قال الله عز وجل : « وَلَا تَوَدُّنَّ أَنْ تُسَفَّهُنَّ أَمْوَالَكُمْ » ، وكذلك الولد .

وكذلك الأسرار ، يبغى أن تحفظ وأن يحذر منها ، ومن الصديق ، فربما انقلب ، فقد قال الشاعر :

إِخْذَرْ عَدُوَّكَ مَرَّةً وَاجْذَرْ صَدِيقَكَ أَلْفَ مَرَّةٍ
كَلَّ بِمَا انْقَلَبَ الصَّدِيقُ فَكَانَ أَعْلَمَ بِالْمُضَرَّةِ

* * *

محمد الله تعالى قد : ز ما توخاه الفكر الفاتر من تقييد ما جمعه القلم من
صيد الخاطر ، مقتصر آ فيه على ما به التخلل من الأمراض النفسية ، والتحلل
بالآداب الشرعية ، والأخلاق المرضية .

جعل الله تعالى خير هاد على منبر الوعظ والإرشاد ، وأنفع كتاب تبلى
في مرايا الظهور لهداية العباد .

والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

صححه وراجعه

محمود غانم غيث

فهرست

كتاب صيد الخاطر

الصفحة	الموضوع
١	كلمة الناشر
ج	التعريف بابن الجوزي . نسبه . مولده . شيوخه
د	من تصانيفه
و	لشأنه . مكاتبه
ز	نماذج من وعظه . نماذج من شعره
ح	مختاره
ط	وفاته
١	مقدمة الكتاب
١	فصل : تفاوت الناس في تقبل المواقف
٢	جوازذب النفس بين الدنيا والآخرة
٣	البصر في المواقف
٢	متاع الغرور
٤	الحذر طريق السلامة
٥	لا تأخذك العزة بالإثم
٦	كآل العقل
٦	يحبهم ويمجونه
٦	ضع الموت نصب عينيك
٧	من أعمالكم سخط عليكم
٨	المقارنة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة
٩	إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم

الصفحة	الموضوع
١٠	فصل : ذوام من تحير الضال
١١	المحافظة على الوقت
١٢	شرف الغنى ومخاطرة الفقر
١٥	فضول الدنيا
١٦	من رعى حول الحمى يوشك أن يواقه
١٧	ميزان العدل لا يحابي
١٨	ولا تنس نصيبك من الدنيا
٢٧	مصير النفس بعد الموت
٢٨	العقل بين التكليف والإذعان
٢٢	من رام صلاح القلب رام الممتنع
٣٣	المنوع مرغوب
٣٤	التعلم عبادة
٣٦	خيركم من عمل بما علم
٣٧	حبة الخالق ضرورة
٣٩	إذعان العقل لحكمة الله
٤٠	تطوبوا لنطقكم
٤٥	لماذا تكثر الحسنات والسيئات ؟
٤٨	لا يحلف على الله شيء
٤٩	الشر والخير
٥٣	في قوة قبر الهوى لذة كبرى
٥٥	شغل الحياة
٥٦	نقد الصوفية
٥٩	الإنسان والشهوة
٦٠	حقيقة الزهد
٦٤	جهاد النفس
٦٧	لا تهزع إذا تأخرت إجابة الدعاء
٦٩	السيخط على البلى

الصفحة

الموضوع

٧٠	فصل : العلم والعمل
٧٣	السبب والمسبب
٧٤	الإنسان والملك
٧٧	أصول الأشياء
٧٩	للجاهل فائدة
٨٠	تحقيق القصد
٨١	الانقطاع إلى الله
٨٤	الودع
٨٥	إصلاح البدن سبب لإصلاح الدين
٨٨	أدعياء العلم
٩١	لم لم يواجه الله عباده بالرجيم ؟
٩٢	السبب والمسبب
٩٤	الإسلام نظافة
٩٧	خطر الرفاهية
٩٨	الصبر والرحمى
١٠٢	من ذاق طعم المعرفة وجد طعم المحبة
١٠٣	لا تغفل عن معاشك
١٠٤	روحوا القلوب تعى الذكر
١٠٥	من أخطأ الصوفية
١٠٧	كيف تقوى النفس ؟
١٠٨	دع التصنع فى الوعظ
١١٠	احذر من مزالق علم الكلام
١١٢	السمع والبصر
١١٦	الحشق الإلهى
١١٩	دعاء الخاشعين
١٢٠	قصة التدبير

الصفحة	الموضوع
١٢١	فصل : الحمة الصالية
١٢٢	د في الأسباب والمسببات
١٢٤	د المؤمن والذنب
١٢٥	د الغرور في العلم
١٢٧	د المن بالعبادة
١٢٩	د أهل البدع والتقليد
١٣٨	د طبيعة الزمن
١٣٩	د جاهد هواك
١٤١	د سر إجابة الدعاء
١٤٢	د الغريزة
١٤٣	د سمعة المصانة
١٤٤	د الهم باب مولاك
١٤٥	د كن حكيمًا إزاء النعم
١٤٦	د لا تغتر بالظواهر
١٤٧	د الهدى والنور
١٤٩	د آثار الذلوب
١٤٩	د عزلة العالم عن الشر
١٥٣	د عواقب المعاصي
١٥٥	د استصغار الذنوب
١٥٦	د تب إلى الله ثم سل به حوائجك
١٥٨	د دعوى المعرفة مع الهمد عن العرفان
١٦٠	د لما يقبأين الناس بنزول البلاء
١٦١	د صفة العارف
١٦٣	د لا قيمة للجنة مع إعراض الحبيب
١٦٥	د لا تتسكّر نور الشمس ولظرك ضئيف
١٦٦	د أعط نفسك حقها واستوف حَقَّك منها
١٦٦	د في فهم معنى الوجود

الصفحة	الموضوع
١٦٧	فصل : الصدق في القلب
١٦٨	د في فضل العالم العامل
١٦٩	د لا تأمن مكر الله
١٧٠	د التلطف بالنفس
١٧١	د الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا
١٧٢	د الحر تكشفه الإشارة
١٧٤	د استفت قلبك
١٧٧	د إن ربك لبالمرصاد
١٧٧	د اليد العليا خير من اليد السفلى
١٨٣	د التفتكر في خلق الله
١٨٤	د البلاء والصبر
١٨٥	د الصبر مفتاح الفرج
١٨٦	د الحكمة الإلهية
١٨٧	د فضل العالم
١٨٨	د أصلح الأمور الاعتدال
١٨٩	د لا تتواضع عن طلب الكمال
١٩٢	د في الفقر وأمره على العالم
١٩٣	د النبحر في الفقه
١٩٣	د غلبة الحموى
١٩٥	د احذر الصديق قبل العدو
١٩٧	د الغنى عما في أيدي الناس
١٩٨	د على الفقه مدار العلوم
٢٠٢	د الجزاء على مقدار الإخلاص
٢٠٣	د ذل العارف بالحاجة إلى التسبب
٢٠٤	د البلاء والصبر
٢٠٥	د عليك من العمل ما تطيق
٢٠٦	د لا خير في لذة بعد العقاب

٢٠٨	فصل : الله أعلم بما يصلح عبده
٢٠٩	من قصد وجه الله بالعلم دله على الإحسان
٢١١	التوبة النصوح
٢١٤	خطر الاشتغال بعلم الكلام دون علم
٢٢٠	ابتلاء العارف مزيد من الكمال
٢٢١	الحزم أولى
٢٢٢	البعد عن أسباب الفتنة
٢٢٣	جماد الشيطان
٢٢٣	حذار من الدنيا
٢٢٣	هجل بالتوبة من الذنوب
٢٢٦	التقوى سبب الخروج من كل غم
٢٢٦	تدبير الحق خير من تدبيرك
٢٢٧	الاستعداد ليوم الرحيل
٢٢٨	أصلح ما بينك وبين الله
٢٢٩	لا يضيع عند الله شيء
٢٣٠	الزم عراب الإنابة
٢٣١	أطفئ نار الذنوب بدمع الندم
٢٣٢	قف على باب المراقبة وقوف الحارس
٢٣٤	من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه
٢٣٥	افتح عين التيقظ
٢٣٦	مق تحققت المراقبة حصل الأنا
٢٣٧	دوام الود يحسن الائتلاف
٢٣٨	وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها
٢٤٠	أجود الأشياء قطع أسباب الفتن
٢٤١	سكرة الهوى حجاب
٢٤٢	البلاء على قدر الرجال
٢٤٢	مع العدل والإنصاف يتأني كل مراد

٢٤٢	فصل : من قال : لا أدرى فقد أفى
٢٤٤	الدنيا دار ابتلاء واختبار
٢٤٦	ادخر المال واستغن عن الناس
٢٤٧	خطر موافقة الهوى
٢٤٨	القناعة بالقليل
٢٤٩	ثمرة العقل فهم الخطاب
٢٥١	العلم أشرف مكتسب
٢٥٢	عاقبة الصبر ونهاية الهوى
٢٥٣	لا يصلح العلم مع قلة العمل
٢٥٤	نور القلب ينبه المرید
٢٥٥	كم من محتر احتج إليه
٢٥٥	في القناعة سلامة الدنيا والدين
٢٥٨	لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا
٢٥٩	لا تكلف نفسك ما لا تطيق
٢٥٩	اسألوا الله العافية
٢٦٠	من يطع الرسول فقد أطاع الله
٢٦٥	لكل بدعة أصل
٢٦٦	وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم
٢٦٨	اغتنم شبابك قبل هرمك
٢٦٩	الانقياد للشرع لا اتباع العادات
٢٧٢	فضل عروة العالم
٢٧٤	حديث ابن الجوزي عن نفسه
٢٧٨	اختر ما تميل النفس إليه ولا يرق مقام المشق
٢٧٩	نية المؤمن أبلغ من عمله
٢٨٣	معاملة النفس لئيم العيش
٢٨٦	بين الإسراف والاعتدال
٢٨٩	النظر في العاقبة

الصفحة	الموضوع
٢٩٠	فصل : الخوف من الله
٢٩١	» شبهة في عدد الأحاديث والرد عليها
٢٩٤	» في الفرق بين اللغة والنحو
٢٩٥	» تسجيل المدة يفوت الفضائل
٢٩٧	» الهمة تطلب للغايات
٢٩٨	» ترينوا الحق لا للخلق
٢٩٩	» إن الهدى هدى الله
٣٠٠	» نفس الإنسان أكبر الأدلة على وجود الخالق
٣٠٠	» من لم يتشغل بالعلم كيف بلغ الشريعة للخلق ؟
٣٠٢	» التماس رضا الله وإن سخط الناس
٣٠٥	» الحذر واجب
٣٠٧	» ملاطفة الإعداء حتى التمكن منهم
٣٠٩	» استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان
٣١٢	» في طريق الاستذكار
٣١٣	» في العزلة التمسك في زاد الرحيل
٣١٥	» الاستعداد للقاء الموت
٣١٧	» سبب النهي عن الاشتغال بالكلام
٣١٨	» لذة الدنيا شرف العلم
٣١٩	» قياس صفات الخالق على صفات المخلوقين كفر
٣٢٠	» احترام الأعمال والاعتذار عن التقصير
٣٢٢	» المؤمن هو من إذا اشتد البلاء زاد إيمانه
٣٢٤	» خطر عام الكلام على العامة
٣٢٦	» نفس المؤمن طائر تعلق في الجنة
٣٢٧	» ينبغي كتمان للذهاب
٣٢٨	» هل يراد الاعتراض على الأقدار ؟
٣٣١	» الجواز من جنس العمل
٣٣٣	» تذكر الموت
٣٣٥	» الزهد الظاهري

الصفحة	الموضوع
٢٢٧	فصل : ألونا أقبح الذنوب
٢٢٩	الكبر وخطره على العالم
٢٤١	الغضب غلبة من الشيطان
٢٤٢	الحذر من الحديث عن الناس
٢٤٣	لاتسرف في التوبة
٢٤٤	عزة العالم تضع أصحابها فوق الملوك
٢٤٧	معرفة الله والشرع تهدي لسبل الخير
٢٤٨	الكمال قليل الوجود
٢٤٨	في التسليم يظهر جواهر الرجال
٢٤٩	الله ينظر كيف تعملون
٢٥١	المجمعاوات خير من علماء يهدون المال
٢٥٣	ألتمس الأشياء معرفة الله
٢٥٤	البدار أيها المسنون
٢٥٥	تذكر أحوال الرسول
٢٥٨	لا يحصل المراد التام
٢٥٩	خلق ما يشاء ومختار
٣٦٠	القرآن والسنة أساس الدين
٣٦١	بمسند الإمام أحمد وما فيه من الأحاديث
٣٦٢	اتباع الشهوات
٣٦٥	أتبع السيئة الحسنة تحبها
٣٦٦	معرفة الخالق بالدليل واجبة
٣٦٨	الحذر من الإفراط في إظهار النعم
٣٧٠	بادر بطي صديقتك
٣٧٢	أفديا ميدان سباق
٣٧٤	الحكمة في الإبقاء على اليهود والنصارى
٣٧٥	ما يجب على العالم
٣٧٧	غناد الكافرين

٢٧٩	فصل : لا يجعل في قلبك اعتراض
٢٨٠	• الله يغفر للأجامل قبل العالم
٢٨٢	• وإن الآخرة هي دار القرار
٢٨٤	• الدنيا لم تخلق للتعجب
٢٨٥	• افتح عين الفسك في ضوء العبر
٢٨٧	• بدع أدخلت على الدين
٢٨٩	• ليس في الدنيا حقيقة لذة
٢٩٣	• لا تغتر بالسلامة والشدة الإصلاح
٢٩٤	• قياس العاقبات على الحاضر تخطيط للمقيدة
٢٩٩	• الرضا بتدبير الله
٤٠٠	• الجنة ودرجاتها
٤٠١	• لا يجتمع حب الدنيا وحب الآخرة
٤٠٣	• ما العيش إلا في الجنة
٤٠٣	• لا تثق بمودة لا أصل لها
٤٠٦	• الحرص والامل آفتان
٤٠٧	• أكبح جماع الرغبة
٤٠٨	• الاحتراز من جائر الوقوع
٤١٠	• لا تبحثوا في ذات الله
٤١٦	• من خالط أذى
٤١٤	• لا تبادر بالمخاصمة
٤١٥	• الاستخارة من حسن المشاورة
٤١٦	• الناس بين العلم والجهل
٤١٩	• بع دينك بأخركك
٤٢١	• الحرم كتاب الحب والبغض
٤٢٤	• المعين للظالم ظالم
٤٢٥	• الحر لا يشتري إلا بالإحسان
٤٢٦	• نصيحة الشباب

الصفحة

الموضوع

٤٢٧	فصل : على العاين الإيمان بالأصول
٤٢٨	المباحات تشغل عن تحصيل الفضائل .
٤٢٩	رجاء الرحمة
٤٣١	ذل النفس للعالم
٤٣٢	الوم خلوتك
٤٣٤	إنما يتشتر من لم يتخلص
٤٣٦	الروح لا الجسد
٤٣٧	البعد عن كان همه الدنيا
٤٣٩	زيارة الصالحين تجلو القلب
٤٤٠	أولياء الله
٤٤٢	ذلك مبالغهم من العلم
٤٤٣	الله لا يقبل إلا الطيب
٤٤٦	القلوب تشهد للصالح بالصلاح
٤٤٧	سيرة السلف الصالح
٤٤٨	سلم لما لا تعلم
٤٥٠	الخروج للقباب المظنة
٤٥١	لا غفلة لسكامل العقل
٤٥١	هل البعث للروح أم للجسد ؟
٤٥٢	الصنعة دليل على وجود الصانع
٤٥٤	الاجتهاد في معرفة الحق
٤٥٥	التقوى خير ذخيرة للنفس
٤٥٦	الزهد السكاذب
٤٥٧	التفاؤل بالماش
٤٥٨	لا يغنى حذر عن قدر
٤٥٩	اللذات الحسية
٤٦١	فضل الاعادة والحفظ
٤٦١	التبلي والتظفر في المواقف

- فصل : السكّال الخائف وحده ٤٦٢
- أعظم التوسّل إلى الله بالله ٤٦٤
- شر البلاء عشق المال ٤٦٥
- لا تتخذ من يظهر لك الود ٤٦٩
- النفوس تطلب ما لا تقدر عليه ٤٧٠
- إنما يخشى الله من عباده العلماء ٤٧٢
- الخوف من الذنوب ولو بعد التوبة ٤٧٤
- اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ٤٧٥
- الزهد بلا إخلاص ٤٧٦
- ليس لك من الأمر شيء ٤٧٨
- التعفف عن مال الحكام ٤٨٠
- لا تفرك تأخير العقوبة ٤٨٣
- ومن يتق الله يجعل له مخرجا ٤٨٤
- إنما توتي البيوت من أبوابها ٤٨٧
- طاعة الله يفترق إلى جمع الهمم ٤٨٩
- لا تسبوا الدهر ٤٩٠
- العمر قصير ٤٩٢
- لا تغتر بمن يظهر التدين ٤٩٢
- عادات أهل اليقظة عبادة ٤٩٣
- الأسواق تلبي وتلفي ٤٩٤
- تدوم الحال بالتقوى ٤٩٤
- اليقظة الدائمة ٤٩٥
- الله لا يختار إلا الكامل ٤٩٦
- العقل منحة من الله ٤٩٧
- وعظ السلطان ومراعاة الأخوان ٤٩٩
- فيمن ادعوا النبوة ومن ادعوا الكرامات ٥٠١
- الاشتغال بخدمة الخالق ٥٠٨

الصفحة	الموضوع
٥٠٩	فصل : العاقل من ينظر إلى نفسه
٥١٠	في جمود الإنسان
٥١١	أكثر الزاد فإن السفر طويل
٥١٤	شكر النعم نعمة من الله
٥١٥	من اشتغل بخدمة الخلق أعرض عن الحق
٥١٦	رؤية حقيقة الأشياء
٥١٩	إذا خفيت الحكمة وجب التسليم
٥١٩	جلال العبادة وجمال العبادين
٥٢١	تنطية العقل وتدريبه
٥٢٢	التلطف في معاملة العوام
٥٢٣	الرجل هو من يراعى حفظ الحدود وإخلاص العمل
٥٢٤	مساعد الظالم ظالم مثله
٥٢٦	الحسد طبيعة في الإنسان فقومها
٥٢٦	اغفر بذات الدين تربت يداك
٥٢٧	العاقل المغلوب بالهوى يربح هدايته
٥٢٨	العاقل من تبصر في عواقبه
٥٢٩	لا بأس من روح الله
٥٣٠	المعاصي سببها طلب الذات
٥٣٢	من تبع العقل سلم
٥٣٣	احفظ دينك ومروءتك بترك الحرام
٥٣٤	رؤية النبي مناماً مثال لامتثال
٥٣٥	يجب أن يكون الحديث فقيهاً
٥٣٦	العقل السليم في الجسم السليم
٥٤٠	استقامة الأمور باستقامة الباطن
٥٤٢	فليُنظر أحدكم من محال
٥٤٤	ليس المراد من العلم فهم الالفاظ
٥٤٧	الفقه محتاج إلى جميع العلوم

الصفحة

الموضوع

- ٥٤٩ فصل : قدماء العلماء ومهتهم العالية
- ٥٥٠ ترك إعمال العقل في النظر والاستدلال إهمال وحقق
- ٥٥٢ خطر إفشاء السر
- ٥٥٢ يغوص البحر من طلب اللآلى
- ٥٥٥ عودوا كل بدن ما اعتاد
- ٥٥٧ المغفل يجر على نفسه المحن
- ٥٥٨ أذل الذل التعرض للبخلاء والأمراء
- ٥٦٠ عيش الصدوقين 
- ٥٦٢ من أعمل الصالحات لم يفتقر له المراد
- ٥٦٣ من أعمل الصالحات لم يفتقر له المراد
- ٥٦٤ من أعمل الصالحات لم يفتقر له المراد
- ٥٦٥ من أعمل الصالحات لم يفتقر له المراد
- ٥٦٦ العاقل من تأمل الأمور ورعاها
- ٥٦٨ في عدم الصبر عن المشتبه الحلاك
- ٥٧٠ الجمع بين العمل والعلم صعب
- ٥٧١ ثقة الإنسان بعلم نفسه آفة كبرى
- ٥٧٣ ويل لمن عرف مرارة الجزاء ثم آثر لذة المعصية
- ٥٧٦ وزن الأعمال في الدنيا قبل موازين الآخرة
- ٥٨٠ عداء الأقارب صعب
- ٥٨١ الأدب يتبع نظافة البدن وصفاء الروح
- ٥٨٢ متى جرى ما لا نعرف حكمته فأنسبه إلى قصور علمك
- ٥٨٥ الشبه بين يوم العيد ويوم القيامة
- ٥٨٧ نصيحة العلماء والزهاد
- ٥٨٨ شبه في الزهد وبيانها
- ٥٩٣ من أدلة البعث

الصفحة	الموضوع
٥٩٤	فصل : إيشار الالذة يفوت الخبير السكثير
٥٩٥	د لا يصح الدين مع تحصيل اللذات
٥٩٦	د التفاوت بين العباد في الأصول والفروع
٥٩٧	د اللذات مشوبة بالمنغصات
٥٩٩	د عليكم بالسكتاب والسنة ترشدوا
٦٠١	د الوقت كالسيف
٦٠٣	د المعاشرة الزوجية أساسها المحبة
٦٠٤	د من أذل نفسه خسر الدنيا والآخرة
٦٠٦	د العبث على الله محال
٦٠٨	د اجتماع الهمة في خدمة الحق
٦٠٩	د نصائح شتى

رقم الإبداع ٧٩/٢٨١٦
التقديم الدولي ٨ - ٤٥ - ٧٩١٦

دار الشباب للطباعة
١٥ شارع الماسة بالقاهرة
ت: ٨٢٩٧٢٠

